

(قال الشافعي) فكل الماء طهور وما لم تخلطه نجاسة ولا طهورا لافيه أوفى الصعيد وسواء كل ماء من برد أو تلج أذيب وماء مسخن وغير مسخن لان الماء له طهارة والنار لا تنجس الماء (قال الشافعي) رحمه الله أخبرنا ابراهيم بن محمد عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يسخن له الماء فيغتسل به ويتوضأ به (قال الشافعي) ولا أكره الماء المنسجس الا من جهة الطب (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد عن صدقة بن عبد الله عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله أن عمر كان يسكره الاغتسال بالماء المنسجس وقال انه يورث البرص (قال الشافعي) الماء على الطهارة ولا ينجس الا بنجس خالطه والشمس والسمار ليسا بنجس انما النجس المحترم فأما ما اعتصره الاكسيون من ما شجر ورد أو غيره فلا يكون طهورا وكذلك ماء أجساد ذوات الارواح لا يكون طهورا لانه لا يقع على واحد من هذا اسم ماء انما يقال له ماء بمعنى ماء ورد وماء شجر كذا وماء مفصل كذا وجسد كذا وكذلك لو بحر جزر وأخذ كرشها فاعتصر منه ماء لم يكن طهورا لان هذا لا يقع عليه اسم الماء الا بالاضافة الى شيء غيره يقال ماء كرش وماء مفصل كما يقال ماء ورد وماء شجر كذا وكذا فلا يجزى أن يتوضأ بشئ من هذا

(باب الانية)

(الماء الذي ينجس والذي لا ينجس)

(قال الشافعي) رحمه الله الماء ما آن ماء جار وماء راكد فأما الماء الجاري فاد اوقع فيه محترق من ميتة أو دم أو غير ذلك فان كان فيه ناحية يقف فيها الماء فتلك الناحية منه خاصة ما راكدي نجس ان كان موضعه الذي فيه الميتة منه أقل من خمس قارب نجس وان كان أكثر من خمس قارب لم ينجس الا أن يتغير طعمه أو لونه أو ريحه فان كان جاريا لا يقف منه شيء فاذا امرت الجيفة أو ما خالطه في الجاري توضأ بما ينبع موضع الجيفة من الماء لان ما ينبع موضعهما من الماء غير موضعهما لانه لم يخالطه نجاسة وان كان الماء الجاري قليلا فيه جيفة فتوضأ رجل مما حول الجيفة لم يجزه اذا ما كان حولها أقل من خمس قارب كالماء الراكد ويتوضأ بما بعده لان معقولا في الماء الجاري أن كل ما مضى منه غير ما حدث وأه ليس واحدا يختلط بعضه ببعض فاذا سكن المحترق في موضع منه يحمّل النجاسة نجس ولو لا ما وصفت وكان الماء الجاري قليلا فخالطت النجاسة منه موضعاً لم يجرى نجس الباقي منه اذا كانا اذا اجتمع ما يعاملان النجاسة ولكنه كما وصفت كل شيء جاء منه غير ما مضى وغير مختلط بما مضى والماء الراكد في هذا يختلف لانه مختلط كله فيقف فيصير ما حدث فيه مختلطاً بما كان قبله لا ينفصل فيجري بعضه قبل بعض كما ينفصل الجاري (قال الشافعي) واذا كان الماء الجاري قليلا أو كثيراً فخالطه نجاسة فغيرت ريحه أو طعمه أو لونه كان نجسا وان مرت جريته بشئ متغير بحرام خالطه فتغيرت ثم مرت به جريته أخرى غير متغيرة فالجريته التي غير متغيرة طاهرة والمتغيرة بنجاسة (قال) واذا كان في الماء الجاري موضع منخفض فركد فيه الماء وكان زائلا عن سنن جريته بالماء يستنع فيه فكان يحمل النجاسة فخالطه حرام نجس لانه راكد وكذلك ان كان الجاري يدخله اذا كان يدخله منه مالا يكثره حتى يصير كله نجس قرب ولا يجزى به وان كان في سنن الماء الجاري موضع منخفض فوقع فيه محترق وكان الماء يجرى به فهو جار كله لا ينجس الا بما ينجس به الجاري واذا صار الماء الجاري الى موضع ركد فيه الماء فهو ماء راكد ينجسه ما ينجس الماء الراكد

(الماء الراكد) (قال الشافعي) والماء الراكد ما آن ماء لا ينجس بشئ خالطه من المحرم الا أن يكون لونه فيه أو ريحه أو طعمه قائما واذا كان شيء من المحرم فيه موجودا بأحد ما وصفنا نجس كله قل أو كثر (قال) وسواء اذا وجد المحرم في الماء جاريا كان أو راكدا (قال) وماء ينجس بكل شيء خالطه من المحرم وان لم يكن موجودا فيه فان قال قائل ما الخفة في فرق بين ما ينجس وما لا ينجس ولم يتغير واحد منهما قيل السنة أخبرنا الثقة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن

عمر عن ذلك وقوله انه يورث البرص وماء راكد من ماء ورد أو شجر أو عرق أو ماء زعفران أو عصفر أو نبيذ أو ما بيل فيه خبز أو غير ذلك مما لا يقع عليه اسم ماء مطاى حتى يضاف الى ما خالطه أو خرج منه فلا يجوز التطهر به

(قال الشافعي) رحمه الله

ويتوضأ في جلود الميتة اذا دبغت واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم أيما إهاب دبغ فقد طهر (قال) وكذلك جلود ما لا يؤكل لحمه من السباع اذا دبغت الا جلد كلب أو خنزير لانهما نجسان وهما حيان (قال) ولا يطهر بالدباغ الا الاهاب وحده ولو كان الصوف والشعر والريش لا يموت بموت ذوات الروح أو كان يطهر بالدباغ كان ذلك في قرن الميتة وسنها وجاز في عظمها لانه قبل الدباغ وبعده سواء (قال) ولا يدهن في عظمه فيل واحتج بكراهية ابن عمر لذلك (قال) فأما جلد كل

أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجساً وخبنا أخبرنا مسلم عن ابن جريح
 بأسناد لا ينفرد في ذكره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجساً وقال في
 الحديث بقلول حجر قال ابن جريح ورأيت قللول حجر فأنقله تسع قربتين أو قربتين وشياً (قال الشافعي)
 رحمه الله كان مسلم يذهب إلى أن ذلك أقل من نصف القربة أو نصف القربة فيقول نجس قرب هو أكثر
 ما يبع قلتين وقد تكون القلتان أقل من خمس قرب وفي قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كان
 الماء قلتين لم يحمل نجساً دلالة على أن ما دون القلتين من الماء يحمل النجس (قال الشافعي) فالاحتياط
 أن تكون القلتان قربتين ونصفاً فإذا كان الماء نجس قرب لم يحمل نجساً في جريان أو غيره وقرب الخبز كبار
 فلا يكون الماء الذي لا يحمل النجاسة إلا بقرب كبار وإذا كان الماء أقل من خمس قرب فالطهارة ميتة نجس
 ونجس كل وعاء كان فيه فأعريق ولم يطهر الوعاء إلا بأن يغسل وإذا كان الماء أقل من خمس قرب فالطهارة
 نجاسة ليست بقائمة فيه نجسته فإن صب عليه ماء حتى يصير هو بالذي صب عليه نجس قرب فأكثر طهر
 وكذلك لو صب هو على الماء أقل وأكثرت حتى يصير الماء آن معاً أكثر من خمس قرب لم ينجس واحد منهما
 صاحبه وإذا صار نجس قرب فطهره ثم قال لم ينجس بعد ما طهره إلا بنجاسة تحدث فيه ما وإذا وقعت
 الميتة في برأ وغيره فأنزلها في دلو أو غيره طرحت وأريق الماء الذي معها لأنه أقل من خمس قرب منفردا
 من ماء غيره وأحب إلى غسل الدلو فإن لم يغسل ورد في الماء الكثير طهره الماء الكثير ولم ينجس هو
 الماء الكثير (قال) والمحرم كله سواء إذا وقع في أقل من خمس قرب نجسه ولو وقع حوت ميت في ماء قليل
 أو جرادة ميتة لم ينجس لأنهم ما حلال ميتتين وكذلك كل ما كان من ذوات الأرواح مما يعيش في الماء ومما
 لا يعيش في الماء من ذوات الأرواح إذا وقع في الماء الذي ينجس ميتاً نجسه إذا كان ماله نفس سائلة فأما
 ما كان مما لا نفس له سائلة مثل الذباب والخنافس وما أشبهها ففيه قولان أحدهما أن ما مات من هذا
 في ماء قليل أو كثير لم ينجسه ومن قال هذا قال فإن قائل هذه ميتة فكيف زعمت أنهم لا ينجس قيل
 لا تغير الماء بحال ولا نفس لها فإن قال فهل من دلالة على ما وصفت قيل نعم إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أمر بالذباب يقع في الماء أن يغمس فيه وكذلك أمر به في الطعام وقد يموت بالغمس وهو لا يأمر
 بغمسه في الماء والطعام وهو ينجسه لومات فيه لأن ذلك عدم إفسادهما والقول الثاني أنه إذا مات فيما ينجس
 نجس لأنه محرم وقد يأمر بغمسه للداء الذي فيه والأغلب أنه لا يموت وأحب إلى أن كل ما كان حرماً أن
 يؤكل فوقع في ماء فلم يمت حتى أخرج منه لم ينجسه وإن مات فيه نجسه وذلك مثل الخنفساء والجعل والذباب
 والبرغوث والقمل وما كان في هذا المعنى (قال) وذرق الطير كله ما يؤكل لجه وما لا يؤكل لجه إذا خالط الماء
 نجسه لأنه يربط برطوبة الماء (قال الربيع) وعرق النمرانة والجنب والخنزير طاهر وكذلك المحوسى
 وعرق كل دابة طاهر وسور الدواب والسباع كلها طاهرة إلا الكلب والخنزير (قال الربيع) وهو قول
 الشافعي وإذا وضع المرء ما استن بسؤاله ونجس السؤال في الماء ثم أخرجه توضع بذلك الماء لأن أكثر
 ما في السؤال ريقه وهو لو بصق أو تنجس أو امتخط في ماء لم ينجسه والدابة نفسها تشرب في الماء وقد
 يخطط به لعابها فلا ينجسه الآن يكون كلباً وخنزيراً (قال) وكذلك لو عرق فقطر عرقه في الماء لم ينجس
 لأن عرق الإنسان والدابة ليس بنجس وسواء من أي موضع كان العرق من تحت منكبه أو غيره وإذا
 كان الحرام موجوداً في الماء وإن كان الماء لم يطهره أبداً شيء ينزح منه وإن أكثر حتى يصير الحرام منه
 عدماً لا يوجد منه شيء قائم فإذا صار الحرام فيه عدماً طهر الماء وذلك أن يصب عليه ماء غيره أو يكون
 معيناً فتبع العين فيه فمكثر ولا يوجد المحرم فيه فإذا كان هكذا طهر وإن لم ينزح منه شيء (قال) وإذا
 نجس الاناء فيه الماء القليل أو الأرض أو البئر ذات البناء فيها الماء الكثير يجرى ما يحاطه فكان موجوداً
 فيه ثم صب عليه ماء غيره حتى يصير الحرام غير موجود فيه وكان الماء قليلاً فنجس فصب عليه ماء غيره حتى

ذكي يترك كل نجسه فلا
 بأس بالوضوء فيه وإن
 لم يندفع (قال) ولا
 أكبر من الإتيان
 الذهب والفضة لقول
 النبي صلى الله عليه
 وسلم الذي يشرب في
 آنية الفضة إنما يجرجر
 في جوفه نار جهنم (قال)
 وأكبر ما مضى
 بالفضة لئلا يكون شارباً
 على فضة (قال) ولا بأس
 بالوضوء من ماء مشرك
 وبفضل وضوئه ما لم
 يعلم نجاسته توضع
 رضى الله عنه من ماء
 في جرة نصرانية

(باب السواك)

(قال الشافعي) وأحب
 السواك للصلاة وعند
 كل حال تغير فيه الفم
 الاستيقاظ من النوم
 والازم وكل ما يغير الفم
 لأن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لو أن
 أشق على أمتي لأمرتهم
 بالسواك عند كل صلاة
 (قال الشافعي) ولو كان
 واجبا لأمرهم به شق
 أو لم يشقق

(باب نية الوضوء)

(قال الشافعي) ولا يجزى
 طهارة من غسل ولا

صار ماء لا ينجس مثله ولم يكن فيه حرام فالماء طاهر والآناء والارض التي الماء فيها طاهر لانهم ساءوا
تجسبا بنجاسة الماء فاذا صار حكم الماء الى أن يكون طاهرا كان كذلك حكم مائه الماء ولم يجز أن يتحول
حكم الماء ولا يتحول حكمه وانما هو توسع للماء يظهر به طهارته وينجس بنجاسته وإذا كان الماء قليلا
في امانه فالتفت نجاسته اريق وغسل الاء وأحب الى لغسل ثلاثا فان غسل واحدة تأتي عليه طهر وهذا
من كل شيء خالطه الا أن يشرب فيه كلب أو خنزير فلا يظهر الا بأن يغسل سبع مرات واذا غسلهن
سبع جعل أولاهن أو آخرهن تراب لا يظهر الا بذلك فان كان في بحر لا يجد فيه ترابا فغسله بما يقوم
مقام تراب في التنظيف من أشنان أو نخالة أو ماء شبيه ففيه قولان أحدهما لا يظهر الا بأن يمساه التراب
والآخر يظهر بما يكون خلفا من التراب أو نظف منه مما وصفت كما نقول في الاستنجاء واذا نجس الكلب
أو الخنزير بشره ما نجس ما سابه الماء من أبدانهم ما وان لم يكن عليه ما نجس به وكل ما لم ينجس بشره
فاذا أدخل في الماء بدأ أو رجلا أو شيئا من بدن لم ينجسه الا بأن يكون عليه قدر فينجس القدر الماء لاجسده
فان قال قائل فكيف جعلت الكلب والخنزير اذا شربا في اناء لم يظهره الا سبع مرات وجعلت الميتة اذا
وقعت فيه أو الدم طهرته مرة اذا لم يكن لواحد من هؤلاء أثر في الاء قيل له اتباعا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم (قال الشافعي) رحمه الله أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليغسله سبع مرات أخبرنا مالك
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب الكلب في اناء
أحدكم فليغسله سبع مرات أخبرنا ابن عيينة عن أيوب بن أبي تميمة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليغسله سبع مرات أو لاهن أو آخرهن
بتراب (قال الشافعي) فقلنا في الكلب بما أمر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الخنزير
ان لم يكن في شر من حاله لم يكن في خير منها فقلنا به قياسا عليه وقلنا في النجاسة سواهما بما أخبرنا ابن عيينة
عن هشام بن عروة أنه سمع امرأته فاطمة بنت المنذر تقول سمعت جدي أسماء بنت أبي بكر تقول سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دم الحبيض يصيب الثوب فقال حثيه ثم اقرصه ثم رشه وصلى فيه أخبرنا
مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء قالت سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله أ رأيت احدا اذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لها اذا أصاب ثوب احدا كن الدم من الحيضة فلتقرصه ثم لتفخه بما ثم لتصل فيه (قال
الشافعي) فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل دم الحيضة ولم يوقت فيه شيئا وكان اسم الغسل يقع
على غسله مرة أو أكثر كما قال الله تبارك وتعالى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق فأجزأت مرة لان كل
هذا يقع عليه اسم الغسل (قال) فكانت الانجاس كلها قياسا على دم الحيضة لما افتتحه معاني الغسل
والوضوء في الكتاب والمعقول ولم نفسه على الكلب لانه تبعه ألا ترى أن اسم الغسل يقع على واحدة وأكثر
من سبع وأن الاء ينقي بواحدة وبعادون السبع ويكون بعد السبع في ممادة الماء مثله قبل السبع (قال)
ولا نجاسة في شيء من الاحياء ما ساءت ماء قليلا بأن شربت منه أو أدخلت فيه شيئا من أعضائها الا الكلب
والخنزير وانما النجاسة في الموتى ألا ترى أن الرجل يركب الحمار ويعرق الحمار وهو عليه ويحمل مسه فان
قال قائل ما الدليل على ذلك قيل أخبرنا ابراهيم بن محمد عن داود بن الحصين عن أبيه عن جابر بن عبد الله
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أتوضأ بما أفضلت الجرف فقال نعم وبما أفضلت السباع كلها (قال
الشافعي) أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن أبي حنيفة أو أبي حنيفة « شك الربيع » عن داود بن الحصين
عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله عن حميدة بنت
عبيد بن رفاعة عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن أبي قتادة أن أبا قتادة دخل فسكبت له وضوءا

(باب سنة الوضوء)

(قال الشافعي) أخبرنا
سفيان بن عيينة عن
الزهري عن أبي سلمة
عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا استيقظ أحدكم
من نومه فلا يغمس يده
في الاء حتى يغسلها
ثلاثا فإنه لا يدري أين
باتت يده (قال المزني)
أشك في ثلاث (قال) فاذا
قام الرجل الى الصلاة
من نوم أو كان غير
متوضئ فأحب أن

وضوء ولا يتم الا بنية
واخت على
الرضع يغسل يديه بقوله
صلى الله عليه وسلم
الاعمال بالنيات ولا
يجوز التبرع بنية
وهما طهارتان
يفترقان (قال) واذا توضأ
لنافلة أو لقرعة محض
أو لحائضة أو لغيره
قرآن أجزأه وان صلى
به فريضة (قال) وان
نوى قنوطا عن عزت نية
أجزأته نية واحدة ما لم
يحدث نية أن يتبدأ أو
يتنظف بالماء فيعيد
ما كان غسله لتبدد أو
تنظف

يسمى الله ثم يفرغ من
أمانه على يديه ويغسلهما
ثلاثاً ثم يدخل يده اليمنى
في الأمان فيعرف غرفة
لقية وأقفه ويتمضمض
ويستشق ثلاثاً ويبلغ
خياشمة الماء الآن
يكون صائماً فيعرف
ثم يعرف الماء الثانية
بيديه فيغسل
وجهه ثلاثاً من منابت
شعر رأسه إلى أصول
أذنيه ومنتهى اللحية
إلى ما أقبل من وجهه
وذقته فإن كان أحمراً
غسل بشرة وجهه كلها
وان نبتت لحيته
وعارضه أفاض الماء
على لحيته وعارضه
وان لم يصل الماء إلى
بشرة وجهه التي تحت
الشعر أجزأه إذا كان
شعره كثيراً يغسل
ذراعيه اليمنى إلى
المرفق ثم اليسرى مثل
ذلك ويدخل المرفقين
في الوضوء في الغسل
ثلاثاً ثلاثاً وان كان
(١) قوله مخوضاً به
كذا في النسخ التي
بأيدنا وفي اللسان
وخاض الشراب في
المجدح وخوضه خلطه
وحركه كتبه صححه

جاءت هرة فشربت منه قالت فرائي أنظر إليه فقال أتجيبين يا ابنة أخي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال انها ليست نجس انها من الطوافين عليكم أرا الطوافات (قال الشافعي) رجه الله تعالى أخبرنا الثقة
عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أو مثل معناه (قال
الشافعي) فقسنا على ما عقلنا ما وضعتنا وكان الفرق بين الكلب والخنزير وبين ما سواهما مما لا يؤكل
لجه أنه ليس منها شيء حرم أن يتخذ الالغني والكلب حرم أن يتخذ الالغني وجهه لنقص من عمل من
أخذ من غير معنى كل يوم قيراط أو قيراطان مع ما تفرقه من أن الملائكة لا تدخل بيتاً هوفيه وغير
ذلك ففضل كل شيء من الدواب يؤكل لجه أو لا يؤكل لحلال الكلب والخنزير (قال الشافعي) فإذا
تغير الماء القليل أو الكثير فأنشأت وتغير لونه بلا حرام خالطه فهو على الطهارة وكذلك لو بال فيه إنسان
فلم يدر أخالطه نجاسة أم لا وهو متغير الريح واللون أو الطعم فهو على الطهارة حتى تعلم نجاسته لأنه يتروك
لا يستقى منه فيتغير ويخالطه الشجر والخلب فيغيره (قال) وإذا وقع في الماء شيء لحلال فغيره ريحاً
أو طمها ولم يكن الماء مستهلكاً فيه فلا بأس أن يتوضأ به وذلك أن يقع فيه البان أو القطران فيظهر
ريحه أو ما أشبهه وان أخذ ماء فثيب به لبن أو سويق أو غسل فصار الماء مستهلكاً فيه لم يتوضأ به لأن
الماء مستهلك فيه انما يقال لهذا ماء سويق ولبن وغسل مشوب وان طرح منه شيء قليل يكون
ما طرح فيه من سويق ولبن وغسل مستهلكاً فيه ويكون لون الماء الظاهر ولا طعم شيء من هذا فيه
توضأ به وهذا ماء بحاله وذكراً كل ما خالط الماء من طعم وماء مشرب وغيره الا ما كان الماء قاراً فيه
فاذا كان الماء قاراً في الأرض فأنشأت وتغير توضأ به لأنه لا اسم له دون الماء وليس هذا كخالطه مما
لم يكن فيه ولو صب على الماء ورد فظهر ريح ماء الورد عليه لم يتوضأ به لأن الماء مستهلك فيه والماء
الظاهر لا ماء الورد (قال) وكذلك لو صب عليه قطران فظهر ريح القطران في الماء لم يتوضأ به وان لم
يظهر توضأ به لأن القطران وماء الورد يخالطان بالماء فلا يتميزان منه ولو صب فيه دهن طيب أو ألقى فيه
عسبراً أو عوداً أو شيء ذور ريح لا يختلط بالماء فظهر ريح في الماء توضأ به لأنه ليس في الماء شيء منه يسمى الماء
(١) مخوضاً به ولو كان صب فيه مسك أو ذريرة أو شيء ينماع في الماء حتى يصير الماء غير متميز منه فظهر
فيه ريح لم يتوضأ به لأنه حيث شذم ماء محوض به وانما يقال له ماء مسك محوض وذريرة محضوخة وهكذا
كل ما ألقى فيه من المأكول من سويق أو دقيق وحمق وغيره اذا ظهر فيه الطعم والريح مما يختلط فيه
لم يتوضأ به لأن الماء حيث شذم منسوب إلى ما خالطه منه (٢)

(٢) في بعض النسخ هنا زيادة نحو أربع ورقات نصها
(ما يجس الماء مما خالطه) (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أيوب بن أبي تميمة عن ابن سيرين
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليغسله
سبع مرات أو لاهن أو أخرأه بالتراب (قال الشافعي) وأنتمهم انما كانت الخفاف أو الشئ اليسير
الذي لا يسع القربة أو قريباً منها فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها نجس (قال) وليس في حي من بني آدم
ولا البهائم نجاسة الا في أن مماس نجاسة وكل ما أدخل فيه آدمي مسلم أو كافر يده أو شرب منه دابة
ما كانت فليس نجسه الا دابة الكلب والخنزير فان قال قائل اذ عمت أن الكلب والخنزير نجسان
فكيف زعمت أن غيرهما مما لا يؤكل لجه أو من البهائم التي يؤكل لجهما التي لا تعقل النظافة لا نجس قيل
زعمته خبراً وقياساً على الخبر الذي ينبغي أن يقاس عليه فان قال وما الخبر الذي أسقط نجاستها قيل أخبرنا
ابن أبي يحيى عن داود بن الحصين عن أبيه عن جابر قال قيل يا رسول الله أنتوضأ بما أفضلت الحجر قال نعم
وبما أفضلت السباع كلها (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن جعدة ابنة
عبيد بن رفاعة عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن أبي قتادة أن أباً قتادة دخل فسكبت له

أقطع اليدين غسل ما
 بقى منه ما إلى المرفقين
 وإن كان أقطعهما من
 المرفقين فلا فرض
 عليه فيهما وأحب أن
 لو مسح موضعه الماء ثم
 مسح رأسه ثلاثاً وأحب
 أن يتحرى جميع رأسه
 وصدغيه يبدأ بقدم
 رأسه ثم يذهب بهما
 إلى قفاه ثم يدهما إلى
 المكان الذي بدأ منه
 ويمسح أذنيه ظاهرهما
 وباطنهما بما يجديده
 ويدخل أصبعيه في
 صمختي أذنيه ثم يغسل
 رجليه ثلاثاً ثلاثاً إلى
 الكعبين والكعبان
 هما النابتان وهما مجتمع
 مفصل الساق والقدم
 وعليهما الغسل كالمرفقين
 ويخلل أصابعهما
 لأمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لقطب بن
 صبرة بذلك وذلك أن كل
 الوضوء إن شاء الله
 (قال) وأحب أن يمر
 (١) قوله ولم يحرم عنه
 الخ كذا في النسخة
 التي ثبت فيها هذه
 الزيادة وانظر مع
 ما قبله ولعلمنا استخفاف
 جمع بينهما النسخ وحرر
 كتبه معصية

(فضل الجنب وغيره) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من القدر وهو الفرق وكنت أغتسل أنا وهو من إناء واحد أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان يقول إن الرجال والنساء كانوا يتوضؤون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعاً أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد أخبرنا ابن سفيان عن ابن عباس عن ميمونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد أخبرنا سفيان بن عيينة عن عاصم عن معاذة العدوية عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد فإما قلت له أبق لي أبق لي (قال الشافعي) روى عن سالم أبي النضر عن القاسم عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من الجنابة (قال الشافعي) وبهذا أناخذ فلا بأس أن يغتسل بفضل الجنب والحائض لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وعائشة من إناء واحد من الجنابة فكل واحد منهما يغتسل بفضل صاحبه وليست الحيضة في اليد وليس نجس المؤمن أفاضه بعد أن عباس الماء في بعض حالته دون بعض (ماء النصراني والوضوء منه) قال الشافعي أخبرنا سفيان بن عيينة عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب توضأ من ماء نصرانية في جرة نصرانية (قال الشافعي) ولا بأس بالوضوء من ماء المشرك وبفضل وضوئه ما لم يعلم فيه نجاسة لأن للماء طهارة عندهم كان وحيث كان حتى تعلم نجاسة حاطة

(باب الأنية التي يتوضأ فيها ولا يتوضأ)

(قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة قد كان أعطاها مولاه ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال فهلا اتفقتم بحلها قالوا يا رسول الله إنها ميتة فقال إنما حرم أكلها أخبرنا ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أخبرنا ابن عيينة عن زيد بن أسلم سمع ابن وعلة سمع ابن عباس سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أياها بدع فقد طهر أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن ابن وعلة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا بدع الأهاب فقد طهر أخبرنا مالك عن زيد بن عبد الله بن قيس عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يستمتع بجلود الميتة إذا بدعت (قال الشافعي) فيتوضأ في جلود الميتة كلها إذا بدعت وضوا فجاءت هرة فأصغى لها الإباء حتى شربت قالت فرأى أنظر إليه فقال أتجعين يا ابنة أخي إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنها ليست بنجس إنما من الطوائف عليكم والطوافات (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وقد نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن أكل الجوارح الأهلية وقد أمر بالوضوء من فضلها فإن قال كيف قست على هذا دون الكلب قيل هذا أكثر من الكلب والخنزير وهذا المعقول أن الحي لا يكون نجساً وإن لم يؤكل لحمه إنما تكون نجاسته بالموت ألا ترى أنه لا يحرم أن يركب الجمار مفضيا إليه بالتوب ثم لا يتنجسه وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جماره متطوعاً في السفر وإن الناس تبايعوها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان المعقول أولى أن يقاس عليه بما حرم بعدها لا لعني يعرف فإن قال فهل في الكلب شيء يفرق بينه وبين ما سواه قيل نعم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمنه وعن اقتنائه بالمنفعة أو ضرورة وقال من اقتنى كلباً إلا كلباً حرث أو ماشية نقص من عمله كل يوم قيراطان وقال لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب وأمر بقتل الكلاب ولم يحرم ثمن سبع ولا جوارح ولم ينه عن اقتنائه بحال (١) ولم يحرم ثمنه ولم يؤثم أحد اقتنائه ولم يبق له

الماء على ماسقط من
التي عن الوجه وان
لم يفعل ففيها قولان
(قال) يجزئ في أحدهما
ولا يجزئ في الآخر
(قال) المزي قلت أنا
يجزئ به أشبه بقوله لانه
لا يجعل ماسقط من
منابت شعر الرأس من
الرأس فكذلك يلزمه
أن لا يجعل ماسقط
من منابت شعر الوجه
من الوجه (قال
الشافعي) وان غسل
وجهه مرة ولم يغسل
يديه قبل ان يدخلهما
في الأثناء ولم يكن فيهما
قدر وغسل ذراعيه
مرة مرة ومسح بعض
رأسه بيده أو ببعضها
مالم يخرج عن منابت
شعر رأسه أجزاء واحتج
بان النبي صلى الله عليه
وسلم مسح بخاصيته
وعلى عامته (قال
الشافعي) والزرعتان
من الرأس وغسل رجله
مرة مرة وعم بكل مرة
ما غسل أجزاء واحتج
بان النبي صلى الله عليه
وسلم توضأ مرة مرة ثم
قال هذا وضوء لا يقبل
الله تبارك وتعالى
صلاة الا به ثم توضأ

وجلود المايوكل لجه من السباع قياس عليها الاجلد الكلب والخنزير فانه لا يظهر بالديباغ لان التجاسة
فيهما وهما حيان قائمة وانما يظهر بالديباغ مالم يكن نجس احيا والديباغ بكل ما دبغت به العرب من قرط وشب
وما عمل عليه مما عكث فيه الاهاب حتى ينشف فضوله ويطيبه ويتعنه الفساد اذا أصابه الماء ولا يظهر
اهاب الميتة من الديباغ الا بما وصفت وان تعط شعرة فان شعرة نجس فاذا دبغ وترك عليه شعرة فاس
الماء شعرة ونجس الماء وان كان الماء في باطنه وكان شعرة ظاهر الم نجس الماء اذا لم يمس شعرة فاما
جلد كل ذك يوكل لجه فلا بأس أن يشرب ويتوضأ فيه ان لم يدبغ لان طهارة الذكاة وقعت عليه فاذا
طهر الاهاب صلى فيه وصلى عليه وجلود ذوات الارواح السباع وغيرها مالا يؤكل لجه سواء ذكبه وميته
لان الذكاة لا تحلها فاذا دبغت كلها طهرت لانها في معاني جلود الميتة الاجلد الكلب والخنزير فانه
لا يظهر ان يحال أبدا (قال) ولا يتوضأ ولا يشرب في عظم ميتة ولا عظم ذك لا يؤكل لجه مثل عظم
الغيل والاسد وما أشبهه لان الديباغ والغسل لا يظهران العظم روى عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر
يكراه أن يدهن في مدهن من عظام الغيل لانه ميتة (قال الشافعي) فمن توضأ في شيء منه أعاد الوضوء
وغسل مامه من الماء الذي كان فيه

(الأنسية غير الجلود) (قال الشافعي) ولا أكره اناء توضئ فيه من حجارة ولا حديد ولا نحاس ولا
شيء غير ذوات الارواح الا آنية الذهب والفضة فاني أكره الوضوء فيهما (قال الشافعي) أخبرنا مالك
عن نافع عن زيد بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أم سلمة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في اناء الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم (قال
الشافعي) فان توضأ أحد فيهما أو شرب كرهت ذلك له ولم أمره بعيده الوضوء ولم أزعم أن الماء الذي شرب
ولا الطعام الذي أكل فيها يحرم عليه وكان الفعل من الشرب فيها موصية فان قيل فكيف ينهي عنها ولا
يحرم الماء فيها قل له ان شاء الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتاسم عن الفعل فيها لانه تبرها
وقد فرضت فيها الزكاة وتمولها المسلمون ولو كانت نجس لم يتمولها أحد ولم يحل بيعها ولا شراؤها

(وفي اختلاف الحديث) باب في الطهارة بالماء أخبرنا الربيع قال قال الشافعي قال الله تبارك
وتعالى وأزولنا من السماء ماء طهورا وقال في الطهارة فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فدل على أن الطهارة
بالماء كله أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن ابن أبي ذئب عن الثقة عبيدة عن
حدثه وأوعن عبد الله بن عبد الرحمن العدوي عن أبي سعيد الخدري أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان ببر بضاعته تطرح فيها الكلاب والحيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجسه
شيء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن أصحابنا عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن
جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء قلين
لم يحمل نجسا (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أبي الزناد عن موسى بن أبي عثمان عن أبيه عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبول أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه أخبرنا الربيع قال
أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليغسله سبع مرات أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا أن مالك جعل مكان ولغ
شرب أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليغسله سبع مرات أو لاشن أو أخرهن
بالتراب (قال الشافعي) فبهذه الاحاديث كلها نأخذ وليس منها واحد مخالف عندنا واحدا وأما
حديث ببر بضاعته فان ببر بضاعته كثيرة الماء واسعة كان يطرح فيها من الانجاس ما لا يغيرها ولو نالها

(باب الماء يشك فيه)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا كان الرجل مسافرا وكان معه ماء فظن أن نجاسة ما طهته فتنجس ولم يستيقن فالماء على الطهارة وله أن يتوضأ به ويشربه حتى يستيقن بخالطة النجاسة به وإن استيقن النجاسة وكان يريد أن يهريقه ويبدله بغيره فشكل أفعل أم لا فهو على النجاسة حتى يستيقن أنه أهراقه وأبدله بغيره وإذا قلقت في الماء فهو على النجاسة فليس له أن يتوضأ به وعليه أن يقيم إن لم يجد غيره وله أن اضطر إليه أن يشربه لأن في الشرب ضرورة وخوف الموت وليس ذلك في الوضوء فقد جعل الله تبارك وتعالى التراب طهورا لمن لم يجد الماء وهذا غير واحد مما يكون طهورا وإذا كان الرجل في السفر ومعه ماء أن استيقن أن أحدهما نجس والآخر لم ينجس فأهراق النجس منه ما على الأغلب عنده أنه نجس توضأ بالآخر وإن خاف العطش حبس الذي الأغلب عنده أنه نجس وتوضأ بالطاهر عنده فإن قال قائل قد استيقن النجاسة في شيء فكيف يتوضأ بغيره يقين الطهارة قيل له أنه استيقن النجاسة في شيء واستيقن الطهارة في غيره فلا تنفسد عليه الطهارة الا يقين أنها نجسة والذي تأخى فكان الأغلب عليه عنده أنه غير نجس على أصل الطهارة لأن الطهارة تمكن فيه ولم يستيقن النجاسة فإن قال فقد نجست عليه الآخر بغير يقين نجاسة قيل لا لأن نجاسته عليه يبين أن أحدهما نجس وأن الأغلب عنده أنه نجس فلم أقل في تنجسه الا يقين رب الماء في نجاسة أحدهما والأغلب عنده أن هذا النجس منهما فإن استيقن بعد أن الذي يتوضأ به النجس والذي تركه الطاهر غسل كل ما أصاب ذلك الماء النجس من ثوب وبدن وأعاد الطهارة والصلاة وكان له أن يتوضأ بهذا الذي كان الأغلب عنده أنه نجس حتى استيقن طهارته ولو أشبه الماء أن عليه فلم يدرك أيهما النجس ولم يكن عنده فهم ما أغلب قيل له أن لم تجد ماء غيره فما فعلك أن تنظف بالأغلب وليس لك أن تتيمم ولو كان الذي أشكل عليه الماء أن أعني لا يعرف ما بدله على الأغلب وكان معه بصير يصدقه وسعه أن يستعمل الأغلب عند البصر فإن لم يكن معه أحد يصدقه أو كان معه بصير لا يدري أي الأبناء بن نجس واختلط عليه أيهما نجس تأخى الأغلب وإن لم يكن له دلالة على الأغلب

ولا يظهر له فيأريح فقيل النبي صلى الله عليه وسلم نتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر يطرح فيها كذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم جميعا الماء لا ينجسه شيء وكان جوابه محتملا كل ماء وإن قل وبيننا أنه في الماء مثلها إذا كان جميعا عليها فلما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يغسل الأنا من ولوغ الكلب سبعاد على أن جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة عليها وكان العلم أنه على مثلها وأكثر منها ولا يدل حديث بئر بضاعة وحده على أن ما دونها من الماء لا ينجس وكانت آنية الناس صغارا أنما هي العيون والخفاف ومخاضب الحجارة وما أشبه ذلك مما يخلب فيه ويشرب ويتوضأ وكثير آنيته مما يخلب ويشرب فيه فكان في حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في آنية أحدكم فليغسله سبع مرات دليل على أن قدر ماء الأنا ينجس بخالطة النجاسة وإن لم تغيره طعما ولا ريحا ولا لونا ولم يكن فيه بيان أن ما يجاوره وإن لم يبلغ قدر ماء بئر بضاعة لا ينجس فكان البيان الذي قامت به الحجة على من عله في الفرق بين ما ينجس وبين ما لا ينجس من الماء الذي لم يتغير عن حاله وانقطع به الشك في حديث الوليد بن كثير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجسا أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال حدثنا مسلم بن خالد عن ابن جريج بإسناد لا يحضر في ذكره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجسا وفي الحديث بقلال هجر قال ابن جريج وقد رأيت قلال هجر فالقلة تسع قربتين أو قربتين وشيئا (قال الشافعي) وقرب الحجاز قد دعا وحدينا كبار لعز الماء بها فإذا كان الماء نجس قرب كبار لم يحمل نجسا وذلك قلتان بقلال هجر وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا

مرتين مرتين ثم قال من توضأ مرتين مرتين آناه الله أجرو مرتين ثم توضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال هذا وضوء وضوء الانبياء قبلي وضوء خليلي إبراهيم صلى الله عليه وعليهم (قال) وفي تركه أن يتضمض ويستشق ويمسح أذنيه ترك السنة وليست الاذان من الوجوه فيغسلها ولا من الرأس فيجزى مسحها عليهما فهما سنة على حالهما واحتج بأنه لما لم يكن على ما فوق الاذنين مما يليهما من الرأس ولا على ما وراءهما مما يلي منابت شعر الرأس الهما ولا على ما يليهما إلى العنق مسح وهو إلى الرأس أقرب كانت الاذان من الرأس أبعد (قال المزني) لو كانت من الرأس أجزأ من مسح حلقهما عن تقصير الرأس فصح أنهما سنة على حالهما (قال الشافعي) والفرق بين ما يجزى من مسح بعض الرأس ولا يجزى المسح كل الوجه في التيمم أن مسح الوجه

من أهم ما نجس ولم يكن معه أحد يصدق أنه تأخر على أكثر ما يقدر عليه فتوضأ ولا يتيم ومعه ما أن أحدهما طاهر ولا يتيم مع الوضوء لأن التيم لا يظهر نجاسة إن ماسته من الماء ولا يجب التيم مع الماء الطاهر ولو توضأ ماء ثم ظن أنه نجس لم يكن عليه أن يعد وضوءاً حتى يستيقن أنه نجس والاختيار له أن يفعل فان استيقن بعد الوضوء أنه نجس غسل كل ما أصاب الماء منه واستأنف وضوءاً وأعاد كل صلاة صلاحها بعد ماسته الماء النجس وكذلك لو كان على وضوء قاس ماء نجس أو ماس رطبا من الانجاس ثم صلى غسل ما ماس من النجس وأعاد كل صلاة صلاحها بعد ماسته النجس وإن ماس النجس وهو مسافر ولم يجد ماء تيمم وصلى وأعاد كل صلاة صلاحها بعد ماسته النجس لأن التيم لا يظهر النجاسة المماسية للإبدان (قال) فإذا وجد الرجل الماء القليل على الأرض أو في بئر أو في قرح جرح أو غيره فوجده شديد التغير لا يدري أخالطته نجاسة من بول دواب أو غيره توضأ به لأن الماء قديته غير بالاحرام خالطه فإذا أمكن هذا فيه فهو على الطهارة حتى يستيقن بنجاسة خالطته (قال) ولو رأى ماء أكثر من خمس قرب فاستيقن أن طيباً لا فيه فوجد طعمه أو لونه متغيراً أو ريحه متغيراً كان نجساً وإن ظن أن تغيره من غير البول لأنه قد استيقن بنجاسة خالطته ووجد التغير قائماً فيه والتغير بالبول وغيره يختلف

(ما يوجب الوضوء وما لا يوجب)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تعالى إذا قم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الآية (قال الشافعي) فكان ظاهر الآية أن من قام إلى الصلاة فعليه أن يتوضأ وكانت محتملة أن تكون نزات في خاص فصمعت من أرضي علمه بالقرآن رغم أنه أنزلت في القائمين من النوم (قال) وأحسب ما قال كما قال لأن في السند دليل على أن يتوضأ من قام من نومه أخبرنا سفيان عن الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغسل يده في الاناء حتى يغسلها نالاً فإنه لا يدري أين باتت يده أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم كان الماء قلتين لم يحمل نجس دالان أحدهما أن ما بلغ قلتين فأكثر لم يحمل نجس لأن القلتين إذا لم تنجس لم نجس أكثر منهما وهذا يوافق حمله حديث بئر بضاعة والدلالة الثانية أنه إذا كان أقل من قلتين حل النجاسة لأن قوله إذا كان الماء كذا لم يحمل النجاسة دليل على أنه إذا لم يكن كذا حل النجاسة وما دون القلتين يوافق حمله حديث أبي هريرة أن يغسل الاناء من شرب الكلب فيه وأنه القوم أو أكثر آنية الناس اليوم صغار لا تسع بعض قربة فأما حديث موسى بن أبي عثمان لا يبول أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه فلا دلالة فيه على شيء يخالف حديث بئر بضاعة وإذا كان الماء قلتين لم يحمل نجس وإذا وقع الكلب في اناء أحدكم فليغسله سبع مرات لأنه ان كان يعني به الدائم الذي يحمل النجاسة فهو مثل حديث الوليد بن كثير وأبي هريرة وإن كان يعني به كل ماء دائم دلت السنة في حديث الوليد بن كثير وحديث بئر بضاعة على أنه انما نهى عن البول في كل ماء دائم يشبه أن يكون على الاختيار لا على أن البول ينجسه كما ينهى الرجل أن يتغوط على ظهر الطريق والظل والمواضع التي يأوى إليها الناس لما يتأذى به الناس من ذلك لأن الأرض ممنوعة ولأن التغوط محترم ولكن من رأى رجلاً يبول في ماء نافع قدر الشرب منه والوضوء به فان قال قائل فان جعلت حديث موسى بن أبي عثمان أيضاً حديث بئر بضاعة وحديث الوليد بن كثير وجعلته على أن البول ينجس كل ماء دائم قيل فعليك حجة أخرى مع الجته بما وصفت فان قال وما هي قيل أرأيت رجلاً يبول في البحر ينجس بوله ماء البحر فان قال لا قيل فالبخر ماء دائم وقيل له أتنجس المصانع الكبار فان قال لا قيل فهي ماء دائم وان قال نعم دخل عليه ماء البحر فان قال وماء البحر ينجس فقد خالف قول العامة مع خلافه السنة وان قال لا هذا كثير قيل له =

بدل من الغسل بقوم مقامه ومسح بعض الرأس أصل لا بد من غيره (قال) وان فرق وضوءاً وغسله أجزاءه واحتج في ذلك بابن عمر (قال) وان بدأ بذراعيه قبل وجهه رجع إلى ذراعيه فغسلهما حتى يكونا بعد وجهه حتى يأتي الوضوء ولاء كما ذكره الله تبارك وتعالى قال فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين « هكذا أقرأه المنزلي إلى الكعبين » فان صلى بالوضوء على غير ولا يرجع فبني على الولاة من وضوئه وأعاد الصلاة واحتج بقول الله جل وعز أن الصفا والمرودة من شعائر الله فبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصفا وقال نبداً بعبادة الله به (قال) وان قدم يسرى قبل يني أجزاءه ولا يحمل المصحف ولا يحسب الطاهر ولا يمتنع من قراءة القرآن إلا جنباً (قال أبو إبراهيم)

ان قدم الوضوء وأخر
بعيد الوضوء والحلاة

(باب الاستطابة)

(قال الشافعي) أخبرنا

سفيان بن عيينة عن محمد

ابن عجلان عن القعقاع

ابن حكيم عن أبي صالح

عن أبي هريرة أن رسول

الله صلى الله عليه

وسلم قال إنما أنالكم

مثل الوالد فإذا ذهب

أحدكم إلى الغائط فلا

يستقبل القبلة ولا

يستدبرها بغائط ولا

ببول وليستنج بثلاثة

أشجار ونهى عن الروث

والرمة (قال الشافعي)

وذلك في الصحارى لأن

النبي صلى الله عليه

وسلم قد جلس على

لبنتين مستقبل بيت

المقدس فدل أن البناء

مخالف للصحارى (قال)

وإن جاء من الغائط أو

خرج من ذكره أو من

دبره شيء فليستنج بالماء

وليستطب بثلاثة أشجار

ليس فيها رجيع ولا

عظم ولا يمسح بحجر

قدمه سبع مرة إلا أن

يكون قد طهره بالماء

والاستنجاء من البول

كالاستنجاء من الخلاء

(١) (قوله قيل فيعقل)

كذا في الأصل ولعل

المعنى على الاستفهام اه

صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوءه فإنه لا يدري
أين باتت يده أخبرنا سفيان قال أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغتسل يده في الأباء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده
(قال الشافعي) رحمه الله تعالى فن نام مضطجعا وجب عليه الوضوء لأنه قائم من مضطجع (قال) والنوم
غلبة على العقل فن غلب على عقله يجنون أو مرض مضطجعا كان أو غيره مضطجع وجب عليه الوضوء
لأنه في أكثر من حال النائم والنائم يتحرك الشيء فينتبه وينتبه من غير تحرك الشيء والمغلوب على عقله
يجنون أو غيره يحرك فلا يتحرك (قال) وإذا نام الرجل قاعدا فأحب إلى الله أن يتوضأ (قال) ولا يبين لي أن
أوجب عليه الوضوء أخبرنا الثقة عن حماد الطويل عن أنس بن مالك قال كان أحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينتظرون العشاء فينامون أحسبه قال قعودا حتى تخفق رؤوسهم ثم يصعدون ولا يتوضئون
أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان ينام قاعدا ثم يصلي ولا يتوضأ (قال الشافعي) وإن نام قاعدا
مستويا لم يجب عليه عند الوضوء لما ذكرنا من الآثار وإن لم يعلم ما كان ذلك في النائم
أن النائم مضطجع وإن لم يعلم ما كان قيل له فلان نائم فلا يتوضأ ثم مضطجعا ولا يقع عليه اسم النوم
مطلقا إلا أن يكون مضطجعا ونائم قاعدا بمعنى أن يوصل فيقال نام قاعدا كما يقال نام عن الشيء كان ينبغي
أن ينتبه له من الرأي لأن النوم الرقاد وإن النائم مضطجعا في غير حال النائم قاعدا لأنه يستقل فيغلب على
عقله أكثر من الغلبة على عقل النائم جالسا وأن سبيل الحدث منه في سهولة ما يخرج منه وخفائه عليه
غير سبيله من النائم قاعدا (قال) وإن زال عن حد الاستواء في القعود نائما وجب عليه الوضوء لأن النائم
جالسا يكل نفسه إلى الأرض ولا يكاد يخرج منه شيء إلا ينتبه وإذا زال كان في حد المضطجع بالموضع
الذي يكون منه الحدث (قال) وإذا نام راكعا أو ساجدا وجب عليه الوضوء لأنه أحرى أن يخرج منه

فقل إذا بلغ الماء مشئت لم يجس من نجاسة قيل لك فإن كان أقل منه بقدر ماء
فان قلت نجس (١) قيل فيعقل أبدا إذا كان ما أن تخالطه من نجاسة واحدة لا تغير منه ما شئت نجس أحدهما
ولا ينجس الآخر لا يجبر لازم تعبد العباد باتباعه وذلك لا يكون إلا بجبر لازم عن النبي صلى الله عليه وسلم
والخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم عما وصفت من أن ينجس ما دون خمس قرب ولا ينجس خمس قرب فما
فوقها فأما شئ سوى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقبل فيه أن ينجس ماء ولا ينجس آخر وهما لم
يتغير إلا أن يجمع الناس فلا يختلفون فتتبع أجماعهم وإذا تغير طعم الماء أو لونه أو ريحه فحرم مخالطه لم
يطهر الماء أبدا حتى ينزح أو يصب عليه ماء كثير حتى يذهب منه طعم الحرام ولونه وريحه فإذا ذهب فعاد
بحاله التي جعله الله بها طهورا ذهبت نجاسته وما قلت من أنه إذا تغير طعم الماء أو ريحه أو لونه كان نجسا
يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه لا يثبت مثله أهل الحديث فهو قول العامة لا أعلم بينهم فيه اختلاف
ومعقول أن الحرام إذا كان جزأ في الماء لا يغير منه كان الماء نجسا وذلك أن الحرام إذا تماس الجسد فعليه
غسله فإذا كان يجب عليه غسله لوجوده في الجسد لم يجز أن يكون موجودا في الماء فيكون الماء طهورا
والحرام قائم موجود فيه وكل ما وصفت في الماء الدائم وهو الرأكد فأما الجاري فإذا خالطته نجاسة فحرم
فلا تأتي بعده ما لم يخالطه نجاسة فهو لا ينجس وإذا تغير طعم الماء أو ريحه أو لونه أو جميع ذلك بلا نجاسة
خالطه لم ينجس إنما ينجس بالحرم فأما غير المحرم فلا ينجس به وما وصفت من هذا في كل ما لم يصب على
النجاسة يردا زلتها فإذا صاب على نجاسة يردا زلتها فكمه غير ما وصفت استدلالا بالسنة وما لم أعلم فيه
مخالفا وإذا أصابت الثوب أو البدن النجاسة فصب عليها الماء ثلاثا وادلك بالماء طهر وإن كان ما صاب
عليه من الماء قليلا فلا ينجس الماء بمسمة النجاسة إذا أريد به إزالة النجاسة لأن النجاسة بمسمة هذه
الحال لم يطهر وكان إذا غسل الغسل الأولى نجس الماء ثم كان الماء الثاني يماس ماء نجسا فينجس والماء =

الحديث فلا يعلم به من المضطجع (قال) ومن نام قائماً وجب عليه الوضوء لأنه لا يكل نفسه إلى الأرض وأن يقاس على المضطجع بأن كلامه مغلوب على عقله بالنوم وأولى به من أن يقاس على القاعد الذي اغتسل فيه لا تار وكانت فيه العلة التي وصفت من أنه لا يكل نفسه إلى الأرض (قال) واليوم الذي يوجب الوضوء على من وجب عليه الوضوء بالنوم العلة على العقل كذا ذلك ما كان قليلاً أو كثيراً فأما من لم يغلب على عقله من مضطجع (١) وغير ما طرق بنعاس أو حديث نفس فلا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن أنه أحدث (قال) وسواء الرأكب السفينة والعرير والدابة والمستوى بالأرض متى زال عن حد الاستواء قاعد أو نام قائماً أو راكعاً أو ساجداً أو مضطجعا وجب عليه الوضوء وإذا شاك الرجل في نوم وخطر به شيء لم يدركه أو رآه حديث نفس فهو غير نائم حتى يستيقن النوم فإن استيقن الرؤيا ولم يستيقن النوم فهو نائم وعليه الوضوء والاحتياط في المسئلة الأولى كلها أن يتوضأ وعليه في الرؤيا وبقيت النوم وإن قل الوضوء (٢)

(الوضوء من الملامسة والغائط)

(قال الشافعي) قال الله تبارك وتعالى إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق الآية (قال الشافعي) فذكر الله عز وجل الوضوء على من قام إلى الصلاة وأشبهه أن يكون من قام من مضطجع النوم وذ كر طهارة الجنب ثم قال بعد ذلك طهارة الجنب وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا فأنشبه أن يكون أوجب الوضوء من الغائط وأوجبه من الملامسة وأما ذكرها موصولة بالغائط بعد ذكر الجنابة فأنشبهت الملامسة أن تكون اللبس باليد والقعدة غير الجنابة أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال قبله الرجل امرأته وجسها يسده من الملامسة فن قبل امرأته أو جسها بيده فعليه الوضوء (قال الشافعي) وبلغنا عن

استطاب بما يقوم مقام الحشارة من الخشوف والأجر وقطع الخشب وما أشبهه فأتى ما هنا كذا أجزاء ما لم يعد المخرج فإن عدا المخرج فلا يجزئه فيه إلا الماء وقال في القديم يستطاب بالاجار إذا لم ينتشر منه إلا ما ينتشر من العامة في ذلك الموضع وحوله والفرق بين أن يستطاب بينهما فيجزئ وبالغظم فلا يجزئ أن اليمين أداة والنهي عنها أدب والاستطابة (٢) وفي اختلاف مالك

= الثالث عماس ماء نجس فينجس ولكنها تظهر بما وصفت ولا يجوز في الماء غير ما قلت لأن الماء يزيل النجاس حتى يظهر منها ما ماسه ولا نجسه نجس إلا في الحال التي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الماء نجس فيها والدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف حكم الماء المغسول به النجاسة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ولغ الكلب في آفة أخذكم فليغسله سبع مرات وهو يغسل سبعاً أقل من قدح ماء وفي غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدم الحية تفرص بالماء ثم تغسل وهي تفرص بماء قليل وتنضج فقال بعض من قال قد سمعت قوالاً في الماء فلو قلت لا يجب الماء بحال القياس على ما وصفت أن الماء يزيل النجاس كان قولاً لا يستطاع أحده ولا لكن زعمت أن الماء الذي يطهر به نجس بعضه فقلت له اني زعمته بالعرض من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ليس لاحديه الا طاعة الله بالتسليم له فأدخل حديث موسى بن أبي عثمان لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه فأدخلت عليه ما وصفت من اجماع الناس فيما علمته على خلاف ما ذهب اليه منه ومن ماء المصانع الكبار والجر فلم يكن عنده فيه حجة حدثنا الربيع قال قال الشافعي وقلت له ما علمتكم اتبعتم في الماسة ولا اجاعا ولا قياساً ولشدقتكم فيه فأقول لعله لو قيل لعاقل تخاطي فقال ما قلتم لكان قد أحسن التخاطي ثم ذكرت فيه الحجج بما ذكرت من السنة (فقلت) له أفي أحدكم النبي صلى الله عليه وسلم حجة فقال لا وقلت أليست ثبت الأحاديث التي وصفت فقال أما حديث الوليد بن كثير وحديث ولوغ الكلب في الماء وحديث موسى بن أبي عثمان فثبت بإسنادها وحديث بئر بضاعة فثبت بشهرته وأنه معروف (فقلت) له لقد خالفتموها كلها وقلت قولاً اخترعته مخالفاً لاخبار خارجاً من القياس فقال وما هو (فقلت) اذكر القدر الذي إذا بلغه الماء الراكد لم ينجس فإذا انقص منه الماء الراكد نجس قال الذي إذا حلز أذنا لم يضطرب أقصاه (فقلت) له أقلت هذا خبراً قال لا قلت فقياساً قال لا ولكن معقول أنه يختلط =

والشافعي رضى الله عنهما باب في النوم وفيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان ينام وهو قاعد ثم يصلي ولا يتوضأ وهكذا يقول وإن طال ذلك فلا فرق بين طوبله وقصيره إذا كان جالساً مستوياً على الأرض ويقول إذا كان مضطجعا أعاد الوضوء (قال الشافعي) أخبرنا الثقة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن (١) قوله وغير ما طرق الخ هكذا في جميع

بطاهر فان مسح بثلاثة
أحجار فليبق أعاد حتى
يعلم أنه لم يبق أثر الا
أثرا لاصقا لا يخرج به
الاماء ولا بأس بالجلد
المذوب أن يستطاب
به وان استطاب بحجر

ابن عمر أنه قال من نام
مضطجعا وجب عليه
الوضوء ومن نام جالسا
فلا وضوء عليه فقلت
فاما نقول ان نام قايلا
قاعدا لم ينتقض وضوءه
وان تناول ذلك وضوءا
(قال الشافعي) ولا
يجوز في النوم قاعدا
الا ان يكون حكمه
حكم المضطجع فقليله
وكثيره سواء أو خارج

(٢) وفي اختلاف على
وابن مسعود رضي الله
عنهما عمرو بن القاسم
عن الاعشى عن ابراهيم
عن أبي عبيدة عن عبد
الله قال القبلة من
اللس وفيها الوضوء عن
شعبة عن محارق عن
طارق عن عبد الله مثله
وهم يحلفون هذا
فيقولون لا وضوء من
القبلة ونحن نأخذ بان
في القبلة الوضوء وقال
ذلك ابن عمر وغيره

(قوله كلاهما) كذا
في جميع النسخ وهو
على لغة القصر اه

ابن مسعود قريب من معنى قول ابن عمر واذا أقضى الرجل يسده الى امرأته أو ببعض جسده الى بعض
جسدها لا حائل بينهما وبينها شهوة أو غير شهوة وجب عليه الوضوء وجب عليها وكذلك ان لمسته هي
وجب عليه وعليها الوضوء وسواء في ذلك كله أي بدنيهما أفضى الى الآخر اذا أفضى الى بشرتها أو أفضت
الى بشرتها بشئ من بشرتها فان أفضى يسده الى شعرها ولم يمس لها بشرافلا وضوء عليه كان ذلك للشهوة
أو لغير شهوة كما يشتهيها ولا يمسها فلا يجب عليه وضوء ولا معنى للشهوة لانها في القلب اعما المعنى في
الفعل والشعر مخالف للبشرة (قال) ولو احتاط فتوضأ اذا لمس شعرها كان أحب الي ولولم يسده
ما شاء فوق بدنيهما من ثوب رقيق خام أو بئ أو غيره أو صفيق مثل هذا أو غير مثل هذا وفعلت هي ذلك لم يجب
على واحد منهما وضوء لان (١) كلاهما لم يمس صاحبه اعلم أن ثوب صاحبه قال الربيع سمعت الشافعي
يقول اللبس بالكف ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الملامسة قال الشاعر
وألمست كفي كفنه أطلب الغنى ولم أدرا أن الجود من كفنه بعدى
فلا أنا منه ما أفاد ذو والغنى أفدت وأعداني فبذرت ما عدى (٢)

(الوضوء من الغائط والبول والريح)

(قال الشافعي) ومعقول اذا ذكر الله تبارك وتعالى الغائط في آية الوضوء أن الغائط الخلاء فن تحلى
وجب عليه الوضوء أخبرنا سفيان قال حدثنا الزهري قال أخبرني عباد بن نعيم عن عمه عبد الله بن زيد
قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يخجل اليه الشئ في الصلاة فقال لا ينفلت حتى يسمع
صوتا أو يجرد رجليه (قال الشافعي) فلما دلت السنة على أن الرجل ينصرف من الصلاة بالريح كانت
الريح من سبيل الغائط وكان الغائط أكثر منها أخبرنا ابراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عن الأعرج عن

بحر يك لا دمين ولا يختلط (قلت) أرأيت ان حركته الريح فاختلف قال ان قلت إنه نجس اذا
اختلف ما تقول (قلت) فأقول أرأيت رجلا من الحر تضطرب أمواجها فتأتي من أقصاها الى أن تغيب
على الساحل اذا هاجت الريح أتخطط قال نعم قلت أنت نجس تلك الرجل من البحر قال لا ولولت نجس
تفاحش على قلت فن كلف قولنا يخالف السنة والقياس ويتفاحش عليك فلا تقوم منه على شئ أبدا
(قال) فان قلت ذلك قلت فيقال لك يجوز في القياس أن يكون ما أن خالطته ما نجاسة لم تغير شيئا
لا نجس أحدهما ونجس الآخر ان كان أقل منه بقدر (قلت) ولا يجوز الا أن لا نجس شئ
من الماء الا أن يتغير بحرام خالطه لانه يزول الانجاس أو نجس بكل ما خالطه قال ما يستقيم في القياس
الا هذا ولكن لا قياس مع خلاف خبر لازم (قلت) فقد خالف الخبر الا لازم لم يقل معقولا ولم تقس
وزعت أن فأرثو لو وقعت في بئر فانت نزع منها عشرون أو ثلاثون دلو ثم طهرت البئر فان طرحت تلك
العشرون أو الثلاثون دلو في بئر أخرى لم ينزع منها الا عشرون أو ثلاثون دلو وان كانت ميتة أكبر من
ذلك نزع منها أربعون أو ستون دلو فن وقت لك هذا في الماء الذي لم يتغير بطعم حرام ولونه ولا ريحه أن
ينجس بعض الماء دون بعض ان نجس بعضه أم نجس كله قال بل نجس كله (قلت) فرأيت شيئا سقط ثم
نجنس كله فيخرج بعضه فذهب النجاسة من الباقي منه أقول هذا في سمن ذائب وغيره قال ليس
هذا بقياس ولكننا اتبعنا فيه الأثر عن علي وابن عباس رضي الله عنهما (قلت) أفخالف ما جاء عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قول غيره قال لا (قلت) فقد فعلت وخالف مع ذلك عليا وابن عباس
زعمت أن عليا قال اذا وقعت الفأرة في بئر نزع منها سبعة أو خمسة دلاء وزعمت أنها لا تطهر الا بعشرين
أو ثلاثين وزعمت أن ابن عباس نزع من زمزم من زنجي وقع فيها وأنت تقول يكفي من ذلك أربعون أو ستون
دلو قال فلعن البئر تغيرت بدم قلت ففمن نقول اذا تعصرت بدم لم تطهر أبدا حتى لا يوجد فيها طم دم =

ابن الصمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقيم أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن المقداد بن الأسود أن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أمره أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل إذا دام من أهله يخرج منه المذي ماذا عليه قال على فإن عندى امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا أستحي أن أسأله قال المقداد فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال إذا وجد أحدكم ذلك فليتنزع فرجه بماء وليتوضأ وضوءه للصلاة فقلت السنة على الوضوء من المذي والبول مع دلالة على الوضوء من خروج الريح فلم يجز الآن يكون جميع ما خرج من ذكر أو دبر من رجل أو امرأة أو قبل المرأة الذي هو سبيل الحدث يوجب الوضوء وسواء ما دخل ذلك (١) من سبار أو حقتن ذكر أو دبر فخرج على وجهه أو يخلطه شيء غيره ففيه كراهة الوضوء لأنه خارج من سبيل الحدث قال وكذلك الدود يخرج منه والحصى وكل ما خرج من واحد من الفروج ففيه الوضوء وكذلك الريح يخرج من ذكر الرجل أو قبل المرأة فيها الوضوء كما يكون الوضوء في الماء وغيره يخرج من الدبر قال ولما كان ما خرج من الفروج حدثاً نارياً أو غير ریح في حكم الحدث ولم يختلف الناس في البصاق يخرج من الفم والمخاط والنفس يأتي من الأنف والجشاء المتغير وغير المتغير يأتي من الفم لا يوجب الوضوء دل ذلك على أن لا وضوء في قيء ولا رعاء ولا حجمة ولا شيء يخرج من الجسد ولا يخرج منه غير الفروج الثلاثة القبل والدبر والذكر لأن الوضوء ليس على نجاسة ما يخرج ألا ترى أن الريح يخرج من الدبر ولا تجس شيئاً فيجب بها الوضوء كالجيب بالغائط وأن المني غير نجس والغسل يجب به وأما الوضوء والغسل تعبد قال وإذا قام الرجل غسل فاه وما أصاب التي عنه لا يجزى به غير ذلك وكذلك إذا عرف غسل ماماس الدم من أنفه وغيره ولا يجزى به غير ذلك ولم يكن عليه وضوء وهكذا إذا خرج من جسده دم أو قيح أو غير ذلك من النجس ولا يجس عرق جنب ولا حائض من تحت منكب ولا مابض ولا موضع متغير = ولا لونه ولا ريحه وهذا لا يكون في زمرهم ولا فيما هو أكثر ماء منها وأوسع حتى ينزع فليس لك في هذا شيء وهذا عن علي وابن عباس غير ثابت وقد خالفتهما لو كان ثابتاً وزعمت لو أن رجلاً كان جنباً فدخل في بئر ينوى الغسل من الجنابة نجس البئر ولم يطهر ثم هكذا أن دخل ثانية ثم يطهر الثالثة فإذا كان نجس أولاً ثم نجس ثانية وكان نجساً قبل دخوله أولاً ولم يطهر بها ولا ثانية أليس قد ازداد في قولك نجاسة فانه كان نجساً بالجنابة ثم زاد نجاسة بمسسه الماء النجس فكيف يطهر بالثالثة ولم يطهر بالثانية قبلها ولا بالاولى قبل الثانية قال ان من أحبا من قال لا يطهر أبداً قلت وذلك يلزمك قال يتفاحش ويتفاحش ويخرج من أفواه بل الناس (قلت) فن كلفك خلاف السنة وما يخرج من أفواه بل الناس وقلت له وزعمت أنك ان أدخلت يدك في بئر تنوى بها أن توضع النجس البئر كلها لأنه ماء توضع ولا تطهر حتى تنزع كلها وإذا سقطت فهمامة طهرت بعشرين دلواً أو ثلاثين دلواً فزعمت أن البئر بدخول اليد التي للنجاسة فيها نجس كلها فلا تطهر أبداً ثم أظهروا من الميتة بعشرين دلواً وثلاثين هل رأيت أحداً قط زعم أن يد مسلم نجس أكثر مما تنجسه الميتة وزعمت أنه أن أدخل يده ولا ينوى وضوءاً طهرت يده للوضوء ولم تنجس البئر أو رأيت أن لا أتقى فيها جيفة لا ينوى تنجسها أو ينويه أو لا ينوى شيئاً ذلك سواء قال نعم النجاسة كلها سواء ونيت لا تصنع في الماشأ (قلت) وما خالطه ما طاهر وما نجس قال نعم (قلت) فلم زعمت أن نيت في الوضوء تنجس الماء اتقى لا حسبكم لوقال هذا غيركم لم يغمه به إلا أن تقولوا القلم عنه مرفوع فقال لقد سمعت أبا يوسف يقول قول الحجازيين في الماء أحسن من قولنا وقلنا فيه خطأ (قلت) وأقام عليه وهو يقول هذا فيه قال قدر جمع أبو يوسف فيه إلى قولكم نحو من شهرين ثم رجع عن قولكم (قلت) ما زاد رجوعه إلى قولنا قسوة ولا وهر رجوعه عنه وما فيه معنى إلا أن لا ترى عنه ما تقوم عليه به الحجة من أن يقيم على قوله وهو راد خطأ (قلت) له زعمت أن رجلاً ان وضأ وجهه ويديه للصلاة ولا نجاسة على وجهه =

له ثلاثة أحرف كان كالثلاثة أحجار إذا أتقى ولا يجزى أن يستطيب بعظم ولا نجس (قال الشافعي) والذي يوجب الوضوء الغائط والبول والترص مضطجعا رقائما وراكعا وساجدا وزائلا عن مستوى

من ذلك الحكم فلا ينقض الوضوء قلبه ولا كنسيره فقلت للشافعي وأنا نقول ان نام قليلاً قاعدا لم ينقض وضوءه وان تطاول ذلك وضوءاً فقال الشافعي فهذا خلاف ابن عمر وخلاف غيره وخروج من أفواه بل الناس قول ابن عمر كما حكى مالك وهو لا يرى في الصوم قاعدا وضوءاً وقال الحسن من خالط النوم قلبه جالساً وغير جالس فعليه الوضوء وقولكم خارج منهما جميعاً اه

(١) قوله من سبار الخ في القاموس السبار كتاب المسبار ما يسبر به الجرح اه كتبه معججه

من الجسد ولا غير متغير فان قال قائل وكيف لا ينحس عرق الجنب والحائض قيل بأمر النبي صلى الله عليه وسلم الحائض بغسل دم الحيض من ثوبها ولم يأمرها بغسل الثوب كله والثوب الذي فيه دم الحيض الازار ولا شئ في كثرة العرق فيه وقد روى عن ابن عباس وابن عمر أنهما كانا يعرقان في الثياب وهما جنبان ثم يصليان فيها ولا يغسلانها وكذلك روى عن غيرهما أخبرنا ابن عيينة عن هشام بن عروة عن فاطمة ابنة المنذر قالت سمعت جدتي أسماء بنت أبي بكر تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض يصيب الثوب فقال حثية ثم اقرصية بالماء ثم رشه ثم صلى فيه أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت سألت أم أة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان يعرق في الثوب وهو جنب ثم يصلي فيه (قال) ومن توضأ وقد قاء فلم يتمضمض أو رعى فلم يغسل ماماس الدم منه أعاد بعد ما يعضض ويغسل ماماس الدم منه لأنه صلى الله عليه ونجاسة لا لأن وضوءه انتقض

(باب الوضوء من مس الذكر)

(قال الشافعي) أخبرنا مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه سمع عروة بن الزبير يقول دخلت على مروان بن الحكم فتذاكرنا ما يكون منه الوضوء فقال مروان ومن مس الذكر الوضوء فقال عروة ما علمت ذلك فقال مروان أخبرني بسرة ابنة صفوان أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا مس أحدكم ذكركه فليستوضأ أخبرنا سليمان بن عمرو ومحمد بن عبد الله عن يزيد بن عبد الملك الهاشمي عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أفضى أحدكم بيده إلى ذكره ليس بينه وبينه شيء فليستوضأ أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الله

= ولا يديه في طست تطيف فان أصاب الماء الذي في ذلك الطست ثوبه لم ينحسه وان صب على الأرض لم ينحسها ويصلي عليها رطبة كالحى ثم ان صب في برنجس البئر كلها ولم تطهر أبدأ إلا بأن ينزع ماؤها كله ولو أن قدر الماء الذي وضأ به وجهه ويديه كان في اناء فوقعت فيه ميتة نجسته وان مس ثوباً نجسه ووجب غسله وان صب على الأرض لم يصل عليها رطبة وان صب في برنجس البئر بأن ينزع منها عشرون أو ثلاثون دلوا أزعت أن الماء الطاهر أكثر نجاسة من الماء النجس (قال) فقال ما أحسن قولكم في الماء (قلت) أفرجع إلى الحسن فما علمته يرجع إليه ولا غيره ممن ترأس منهم بلى (١) علمت أن من ازداد من قولنا في الماء بعد اذ وقع فأرقت فأرقت في برنجس تطهر أبدأ إلا بأن يحفر تحتها برنجس فيفرغ ماؤها فيها وينقل طينها وينزع بناؤها وتغسل مرات وهكذا ينبغي لمن قال قولهم هذا وفي هذا من خلاف السنة وقول أهل العلم ما لا يحمله عالم وقد خالفنا بعض أهل ناحيتنا فذهب إلى بعض قولهم في الماء والحجة عليه الحجة عليهم وخالفنا بعض الناس فقال لا يغسل الا ناء من الكلب سبعاوي يكفي فيه دون سبع فالحجة عليه في ثبوت الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووافقنا بعض أهل ناحيتنا في غسل الا ناء اذا ولغ الكلب فيه وأن يهرق الماء ثم عاده فقال ان ولغ الكلب بالبادية في اللبن شرب اللبن وكل وغسل الا ناء لان الكلاب لم تزل بالبادية فستغلنا العجب من هذا القول عما وصفنا من قول غيره أرايت اذ زعم أن الكلب يبلغ في اللبن فينجس الا ناء عما سلة اللبن الذي ماسه لسان الكلب حتى يغسل فكيف لا ينجس اللبن واذا نجس اللبن فكيف يؤكل أو يشرب فان قال لا ينجس اللبن فكيف ينجس الا ناء عما سلة اللبن واللبن غير نجس أو أرايت قولك ما زالت الكلاب بالبادية فن أخبرهم أنها اذا كانت بالبادية لا تنجس واذا كانت بالقرية نجست أرايت أن البادية تطهرها أرايت اذا كان القار والوزغان بالقرية أكثر من الكلاب بالبادية وأقدم منها أو في مثل قدمها أو أخرى أن لا تمتنع منها أفرأيت اذا وقعت فأرة أو وزغ أو بعض دواب البيوت في سني أولين أو ماء قليل أيجسه قال فان =

الجلوس قليلا كان النوم أو كثيرا والغلبة على العقل يجنون أو مرض مضطجعا كان أو غير مضطجع والريح يخرج من الدبر وملاسة الرجل المرأة والملاسة أن يقضى بشئ منه إلى جسدها أو تقضى إليه لا حائل

بينهما أو يقبلها ومس الفرج يطن الكف من نفسه ومن غيره ومن الصغير والكبير والحنى والميت والذكر والانثى وسواء كان الفرج قبلا أو دبرا أو مس الخلقة نفسها من الدبر ولا وضوء على من مس ذلك من بهيمة لأنه لا حرمة لها ولا تعبد عليها وكل ما خرج من دبر أو قبل من دود أو دم أو مذي أو ودي أو ببل أو غيره فذلك كله يوجب الوضوء كما وصفت ولا استنجاء على من نام أو خرج منه ريح (قال) ونحب للنائم

(١) قوله علمت أن من الخ كذا في الاصل بن زيادة أن وانظره كتبه

قاعدا أن يتوضأ ولا
بين أن أوجب عليه
لما روى أنس بن مالك
أن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم
كانوا ينتظرون العشاء
فينامون أحسبه قال
قعودا وعن ابن عمر
رضي الله عنهما أنه كان
ينام قاعدا ويصلي فلا
يتوضأ (قال المزني)
قد قال الشافعي لو صرنا
إلى النظر كان إذا غلب
عليه النوم توضأ بأي
حالته كان (قال المزني)
قلت أنا وروى عن
صفوان بن عسال أنه
قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم يأمرنا إذا
كنا مسافرين أو سفرا
أن لا نزع خفافنا ثلاثة
أيام ولياليهن إلا من
جنبته لكن من بول
وغائط ونوم (قال المزني)
فلما جعلهن النبي صلى
الله عليه وسلم يابى هو
وأحى في معنى الحدث

(١) قوله ما يكثر الخ
هكذا في الأصل الذي
يسدنا ولا تخلو العبارة
من تحريف فحررها
من أصل صحيح كتبه

معصية

ابن نافع وابن أبي قتيبة عن ابن أبي ذئب عن عتبة بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أفضى أحدكم يده إلى ذكره فليتوضأ وزاد ابن نافع فقال عن محمد
ابن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وسعت غير واحد من الحفاظ
برويته ولا يذكرون فيه جارا (قال) وإذا أفضى الرجل بطن كفه إلى ذكره ليس ينهاه وبينه ستر ووجب عليه
الوضوء قال وسواء كان عامدا أو غير عامد لان كل ما أوجب الوضوء بالبدن أوجب به غير البدن قال
وسواء قليل ما ماس ذكره وكثيره وكذلك لو مس دبره أو مس قبل امرأته أو دبرها أو مس ذلك من صبي
أوجب عليه الوضوء فان مس أنثيه أو ألبنته أو ركبته ولم يمس ذكره لم يجب عليه الوضوء وسواء مس
ذلك من حي أو ميت وان مس شيئا من هذا من بهيمة لم يجب عليه وضوء من قبل أن الآدميين لهم حرمة
وعليهم تعبد وليس للبهائم ولا فيها مثلها ومما مس من محرّم من رطب دم أو قيح أو غيره غسل ما ماس منه ولم
يجب عليه وضوء وان مس ذكره بظهر كفه أو ذراعه أو شئ غير بطن كفه لم يجب عليه الوضوء فان قال
قائل فافرق بين ما وصفت قبل الإفضاء باليد انما هو بطنها كما تقول أفضى بيده مبايعا وأفضى بيده
إلى الأرض ساجدا أو إلى ركبته راكعا فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم انما أمر بالوضوء منه إذا
أفضى به إلى ذكره فعلم أن ذكره عاس نخذه وما قارب من ذلك من جسده فلا يوجب ذلك عليه بدلالة
السنة وضوءا فكل ما جاوز بطن الكف كما ماس ذكره مما وصفت وإذا كان مما ستان يوجب باحداهما
ولا يوجب بالآخر وضوءا كان القياس على أن لا يجب وضوء مما لم يمس لأن سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم تدل على أن ما ماس ما هو أنجس من الذي ذكر لا يتوضأ أخبرنا سفيان عن هشام عن فاطمة عن أسماء
قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض يصيب الثوب قال حثيه ثم اقرصيه بالماء ثم رشه
وصلى فيه (قال الشافعي) وإذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدم الحيض أن يغسل باليد ولم يأمر
= قال لا يجسه في القرية لأنه لا يجمع أن يموت في بعض آنتهم ويحسه في البادية فقد سوى بين قوله وزاد
في الخطأ وان قال يجسه قيل فكيف لم يقل هذا في الكلب في البادية وأهل البادية يضبطون أو عيتهم
من الكلاب ضبطا لا يقدر عليه أهل القرية من الفأر وغيره لأنهم يكوّنون على ألبانهم القرب ويقل حبسه
عندهم لأنه لا يبق لهم ولا يقوته لأنه لا يدخر ويكفون عليه الأنية ويزجرون الكلاب عن مواضعه
ويضربونهما فتزجر ولا يستطيع شئ من هذا في الفأر ولأدواب البيوت بحال وأهل البيوت يدخرون
أدامهم وأطعمتهم للسنة وأكثر فكيف قال هذا في أهل البادية دون أهل القرية وكيف جازلن قال
ما أحكى أن يعيب أحدا بخلاف الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عيا يجاوز فيه القدر والذي عابه لم
يعدان رد الأخبار ولم يدع من قولها (١) ما يكثر به على قائله أو أسهر أحر من رد الأخبار ووجهها رجوعها
تحتلها أو لاسببها فعباه مذجه وعابه ثم شرّكهم في بعض أمورهم فرد هذا من الأخبار بلا وجه تحمله
وزاد أن ادعى الأخبار وهو يخالفها وفي رد من ترك أسوا السر والعلاية ما لا يشك على من سمعه وفي
اختلاف علي وابن مسعود رضي الله عنهما خالد بن عبد الله الواسطي عن عطاء بن السائب عن أبي الجثنى
عن علي رضي الله عنه في الذأرة تقع في البرقة موت قال تترج حتى تغلظهم (قال) ولسنا ولا باهم نقول هذا
أما نحن فنقول بما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان الماء قلّتين لم يحمل نجسا وأما هم
فيقولون يترج منها عشرون أو ثلاثون دلوا وفي أو آخر الام في اختلاف مالك والشافعي رضي الله عنهما
(باب الكلب يبلغ في الإماء) قال الربيع سألت الشافعي رضي الله عنه عن الكلب يبلغ في الإماء لا يكون
فيه قلتان أو في اللس أو المرق فقال يهرق الماء واللبز والمرق ولا يتفعون به ويغسل الإماء سبع مرات
وماس ذلك الماء واللبز من ثوب وحب غسله لأنه نجس فقلت وما الحجة في ذلك فقال أخبرنا مالك عن
أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شرب الكلب في إماء أحدكم =

والوضوء منه فإدم أن نجس من الذكر (قال) وكل ما لمس من نجس قياس عليه بأن لا يكون منه وضوء وإذا كان هذا في النجس فالنجس أولى أن لا يوجب وضوءاً إلا ما جاء فيه الخبر بعينه (قال) وإذا ما لمس نجساً رطباً أو نجساً يابساً وغرط وجب عليه أن يغسل ما لمسه منه وما لمسه من نجس ليس برطب وليس ما لمسه منه رطباً لم يجب عليه غسله ويطرحه عنه أخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء قال إن الريح لتسقي علينا الروث والخرء اليابس فيصيب وجوهنا وثيابنا فتنفضه أو قال فتمسحه ثم لا نتوضأ ولا نغسله (قال الشافعي) وكل ما قلت يوجب الوضوء على الرجل في ذكره أو وجب على المرأة إذا مست فرجها أو مست ذلك من زوجها كالرجل لا يختلفان أخبرنا القاسم بن عبيد الله بن عبد الله بن عمر « قال الربيع أظنه عن عبيد الله بن عمر » عن القاسم عن عائشة قالت إذا مست المرأة فرجها توضأت (قال) وإذا لمس الرجل ذكره بينه وبينه شيء ما كان إلا أنه غير مفض إليه لم يكن عليه وضوء فيه رق ما بينه وبينه أو صفق

(باب لا وضوء مما يطعم أحد) قال الشافعي أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن رجلين أحدهما جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ (قال الشافعي) فهذا نأخذ في أن كل شيء مسه ناراً ولم يمسسه لم يكن عليه وضوء وكذلك لو اضطر إلى ميتة فأكل منها لم يجب عليه وضوء منه أكلها ميتة أو نضجة وكان عليه أن يغسل يده وفاه وما مست الميتة منه لا يجزيه غير ذلك فإن لم يفعل غسله وأعاد كل صلاة صلاها بعداً أكلها وقبل غسله ما مست الميتة منه وكذلك كل محرم أكله لم تجزله الصلاة حتى يغسل ما لمس منه من يديه وفيه وشئ أصابه غيرهما وكل حلال أكله أو شربه فلا وضوء منه كان ذارحاً أو غير ذارح شرب ابن عباس لبناً ولم يمتعض قال ما بالية بالة

فليغسله سبع مرات (قال الشافعي) رضى الله عنه فكان ينفذ في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان الكلب يشرب الماء في الإناء فينجس الإناء حتى يجب غسله سبعاً أنه إنما نجس بما شرب الماء منه فكان الماء أولى بالنجاسة من الإناء الذي إنما نجس بما شربه وكان الماء الذي هو طهور إذا نجس باللبن والمرق الذي ليس بطهور أولى أن ينجس بما ينجس الماء فقلت للشافعي فإنا نزع أن الكلب إذا شرب في الإناء فيه اللبن بالبادية شرب اللبن وغسل الإناء سبعاً لأن الكلاب لم تزل بالبادية فقال الشافعي هذا الكلام المحال أبعاد الكلب أن يكون ينجس ما شرب منه ولا يحل شرب النجس ولا أكله أولاً ينجسه ولا يغسل الإناء منه ولا يكون بالبادية فرض من النجاسة إلا بالقرية مثله وهذا خلاف السنة والقياس والمعقول والعله الضعيفة وكذا أقول لم تزل الكلاب بالبادية حجة عليكم فإذا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغسل الإناء من شرب الكلب سبعاً والكلاب بالبادية في زمانه وقبله إلى اليوم فهل زعمتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك على أهل القرية دون أهل البادية أو أهل القرية أو زعمتم لكل ذلك أحد من أمته المسلمين أو فرق الله عز وجل بين ما ينجس بالبادية والقرية أو رأيت أهل البادية هل زعموا لكم أنهم يلقون ألبانهم للكلاب ما تكون الكلاب مع أهل البادية إلا ليلاتها تسرح مع مواشيهم ولهم أشجع على ألبانهم ثم أشد لها بقاء من أن يخافوا بين الكلاب وبينها وهل قال لكم أحد من أهل البادية ليس ينجس بالكلاب وهم أشد تحفظاً من غيرهم أو منهمهم أولوا قاله لكم منهم قائل أيؤخذ هذا الفقه من أهل البادية وإن اعتلتم بأن الكلاب مع أهل البادية أفرايم إن اعتل عليكم مثلكم من أهل الغباوة بأن يقول الغار والوزغان (١) والحلبي والدواب لأهل القرية أكرم من الكلاب لأهل البادية وأهل القرية أقل امتناعاً من الغار ودواب البيوت من أهل البادية من الكلاب وإذا ماتت فأردأ ودابة في ماء رجل قليل أوزيته =

واحد استوى الحدث في جميعهن مضطجعا كان أو قاعدا ولو اختلف حدث النوم لاختلاف حال النائم لاختلاف كذلك حدث الغائط والبول ولأبانه عليه السلام كما أبان أن الأكل في الصوم عامد مفسد وناسيا غير مفسد وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العينان وكاء السه فإذا نامت العينان استطلق الوكاء مع ما روى عن عائشة من استجمع نوما مضطجعا أو قاعدا وعن أبي هريرة من استجمع نوما فعليه الوضوء وعن الحسن إذا نام قاعداً أو قائماً توضأ (قال المزني) فهذا اختلاف يوجب النظر وقد جعله الشافعي في النظر في معنى من أغشى عليه كيف كان توضأ فكذلك النائم في معناه كيف كان توضأ واحتج

(١) قوله والحلبي هي كافي القاموس بضمين وتشديد الكاف مفتوحة ضرب من الغطاء كتيه معججه

في الملازمة بقول الله
جل وعز أو لا مسم
النساء ويقول ابن عمر
قبلة الرجل امرأته
وجسها بيده من
الملازمة وعن ابن
مسعود قريب من
معنى قول ابن عمر
واختج في مس الذكر
بحديث بسرة عن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا مس
أحدكم ذكره فليستوا
وقاس الدبر بالفرج
مع ما روى عن عائشة

(١) وترجم في اختلاف
مالك والشافعي (الوضوء
من الرعاف) قال
الشافعي أخبرنا مالك
عن نافع عن ابن عمر أنه
كان إذا عرف انصرف
فتوضأ ثم رجع ولم
يتكلم ومالك روى عن
ابن عباس وابن المسيب
مثله (قال الشافعي)
أخبرنا عبد المجيد
عن ابن جريج عن
الزهري عن سالم عن
ابن عمر أنه كان يقول
من أصابه رعاف أو من
وجد رعافاً أو مذياً أو قيأ
انصرف فتوضأ ثم رجع
فبنى وقال المسور =

(باب الكلام والاخذ من الشارب) (قال الشافعي) رجه الله تعالى ولا وضوء من كلام وان
عظم ولا يخل في صلاة ولا غيرها (قال) وروى ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف باللات فليقل لا اله الا الله قال ابن شهاب ولم يبلغني أنه ذكر في
ذلك وضوءاً (قال الشافعي) ولا وضوء في ذلك ولا في أذى أحد ولا قذف ولا غيره لأنه ليس من سبيل الاحداث
(قال الشافعي) وروى العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أغفوا للهي
وخذوا من الشوارب وغيرها والشيب ولا تشبهوا بالهود (قال الشافعي) فمن توضأ ثم أخذ من أطفاره
ورأسه وخصيته وشاربه لم يكن عليه إعادة وضوء وهذا زيادة نظافة وطهارة وكذلك ان استند ولو أمر الماء
عليه لم يكن بذلك بأس ولم يكن فيه شيء وكذلك كل حلال كله ريح أو لريح له وشربه لبن أو غيره وكذلك
لوماس ذلك الحلال جسده وثوبه لم يكن عليه غسله قد شرب ابن عباس لبنا وصلى ولم يمس ماء (١)

(باب في الاستنجاء) (قال الشافعي) رجه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى إذا قمتم إلى الصلاة
فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأمسحوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين (قال الشافعي)
فذكر الله تعالى الوضوء وكان مذهبا أن ذلك إذا قام النائم من نومه (قال) وكان النائم يقوم من نومه
لا محذور فإخلاء ولا يول فمكان الوضوء الذي ذكر الله تعالى بدلالة السنة على من لم يحدث غائطا ولا يولادون
من أحدث غائطا أو يولادون لا يمسحون بماء من بعض البدن (قال) ولا استنجاء على أحد وجب عليه
وضوء الأبنان يأتي منه غائط أو بول فيستنجي بالحجارة أو الماء أخبرنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان
عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا بثلثة أثجار
والوالد اذهب أحدكم إلى الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها بغائط ولا بول وليستنج بثلثة أثجار
ونهي عن الروث والرمة وأن يستنجي الرجل بيمينه (قال الشافعي) الرمة العظم البالي قال الشاعر
أما عظماها * فرم وأما لجها ففصلب

أخبرنا سفيان قال أخبرنا هشام بن عروة قال أخبرني أبو وجزة عن عمارة بن خزيمة عن ثابت عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال في الاستنجاء بثلثة أثجار ونهي عن الروث والرمة وأن يستنجي الرجل بيمينه
والثلاثة الاجار ليس فيهن رجيع (قال الشافعي) فمن تخلى أو بال لم يجزه إلا أن يتمسح بثلثة أثجار

= أولئنه أو مرقه لم نجسه هل الحجة عليه الآن يقال الذي نجس في الحال التي نجس فيها ينجس ما وقع فيه
كان كثيرا بقربة أو بادية أو قليلا فكذلك الكلاب بالبادية والفار والدواب بالقربة أولى أن لا تنجس
ان كان فيما ذكرتم حجة وما علمت أحد روى عنه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا التابعين أنه
قال فيه لا بعث قولنا الآن من أهل زماننا من قال يغسل الاناء من الكلب مرة واحدة فكلهم قال ينجس
جميع ما شرب منه الكلب من ماء ولبن ومرق وغيره (قال الشافعي) ان من تكلم في العلم من ينجس فيه
في شبه والذي رأيتمكم يتناولونه لاشبهة فيه ولا مؤنة على من سمعه في أنه خطأ إنما يكفي سامع قولكم أن
يسمعه فيعلم أنه خطأ لا ينكشف بتكلف ولا بقياس يأتي به فان ذهبتم إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم
أمر إذا ماتت الفأرة في السمن الجامد أن تطرح وما حولها فدل ذلك على نجاستها فقد أخبر أن النجاسة
تكون في الفأرة وهي في السيوت وإنما قال في الفأرة قولا عاما وفي الكلب قولا عاما فان ذهبتم إلى أن
الفأرة تنجس على أهل القرية ولا تنجس على أهل البادية فقد سقوتم بين قولكم وزدتم في الخطأ وان قلتم
ان ما لم يسم من الدواب غير الفأرة والكلب لا ينجس فاجعل الوزغ لا ينجس لأنه لم يذكر فاما أن تقولوا
الوزغ ينجس فلا خيرة فيه قياسا وترعمون أن الكلب ينجس مرة ولا ينجس أخرى فلا يجوز هذا القول

أثم قالت اذا مست
المرأة فرجها توضأت
واحتج بان النبي صلى
الله عليه وسلم قال من
أعتق شركا له في عبد
قوم عليه فكانت
الأمة في معنى العبد
فكذلك الدر في معنى
الذكر (قال) وما
كان من سوى
ذلك من قى أو رعا
أو دم خرج من غير
مخرج الحدث فلا وضوء
= ابن مخزومة يستأنف
ثم زعم أنه يغسل الدم
وعبيد الله بن عمر يروى
عن نافع أنه كان
ينصرف فيغسل الدم
ويتوضأ للصلاة والوضوء
في الظاهر في روايتكم
انما هو وضوء الصلاة
وهذا يشبه الترك لما
روى عن ابن عمر وابن
عباس وابن المسيب
وفي رواية غيركم أنه
يبنى في المذي وزعم أنه
لا يبنى في المذي وهذا
تعلق في البناء في الصلاة
وسألت في موضعه ان
شاء الله تعالى

(١) قوله فأصابوا
كذا في جميع النسخ
بالواو ولعله من تحريف
الناسخ والوجه الثنية
كتبه محمده

ثلاث مرات أو أجزأت أو مقاس أو ما كان طاهرا نظيفا ما أتقى نقاء الحجارة اذا كان مثل التراب
والخشيش والخرف وغيرها (قال) وان وجد حجرا أو أجرة أو صوانة لها ثلاث وجوه فامسح بكل واحد منها
امساحة كانت لثلاثة أحجار امسح بها فان امسح بثلاثة أحجار فعلم أنه أتقى أثرها لم يجزه إلا أن يأتي من
الامساح على ما يرى أنه لم يبق أثرا فاعلم فأما أثر لاصق لا يجزئه إلا الماء فليس عليه انقاؤه لأنه لو جهد
لم ينقه بغير ماء (قال) ولا يمسح بحجر علم أنه امسح به مرة إلا أن يعلم أن قد أصابه ماء طهره فان لم يعلم
طهره بماء لم يجزه الامساح به وان لم يكن فيه أثر وكذلك لو غسل بماء الشجر حتى يذهب ما فيه لم يجزه
الامساح به ولا يطهره إلا الماء الذي يطهر الانجاس (قال) ولا يستنجي بروثة الجبر فيه فانها من الانجاس
لانها رجميع وكذلك كل رجميع نجس ولا يعظم الجبر فيه فانه وان كان غير نجس فليس بنظيف وانما
الطهارة بنظيف طاهر ولا أعلم شيئا في معنى العظم الا جلد ذكر غير مدبوغ فانه ليس بنظيف وان كان طاهرا
فأما الجلد المدبوغ فنظيف طاهر فلا بأس أن يستنجي به (قال) ويستنجي الرقيق البطن والغليظ بالحجارة
وما قام مقامهما لم بعد الخلاء ما حول مخرجه مما أقبل عليه من باطن الاليتين فان خرج عن ذلك أجزأه
فيما بين الاليتين أن يستنجي بالحجارة ولم يجزه فيما انتشر فرج عنهما إلا الماء ولم يزل في الناس أهل رقة
بطون وغلظتها وحسب رقة البطن كانت في المهاجرين أكثر لا كلها التمر وكانوا يقاتونه وهم الذين أمرهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستنجاء (قال) والاستنجاء من البول مثله من الخلاء لا يختلف وإذا
انتشر البول على ما أقبل على الثوب أجزأه الاستنجاء وإذا انتشر حتى تجاوز ذلك لم يجزه فيما جاوز ذلك إلا
الماء ويستبرئ البائل من البول لئلا يقطر عليه وأحب إلى أن يستبرئ من البول ويقيم ساعة قبل
الوضوء ثم ينشرد كره قبل الاستنجاء ثم يتوضأ (قال) وإذا استنجى رجل بشئ غير الماء لم يجزه أقل من
ثلاثة أحجار وان أتقى والاستنجاء كاف ولو جمعه رجل ثم غسل بالماء كان أحب إلى ويقال ان قوما من
الانصار استنجوا بالماء فنزلت فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وإذا اقتصر المستنجي
على الماء دون الحجارة أجزأه لأنه أتقى من الحجارة وإذا استنجى بالماء فلا عذر في الاستنجاء إلا أن يبلغ من
ذلك ما يرى أنه قد أتقى كل ما هنالك ولا أحسب ذلك يكون إلا في أكثر من ثلاث مرات وثلاث فأكثر
(قال) وان كانت برجل نواسير وقروح قرب المقعدة أو في جوفها فاسالت دما أو قيحا أو صديدا لم يجزه
فيه إلا الاستنجاء بالماء ولا يجزئه الحجارة والماء طهارة الانجاس كلها والرخصة في الاستنجاء بالحجارة
في موضعها لا يعدي بها موضعها وكذلك الخلاء والبول اذا عدا وموضعهما (١) فأصابوا غيره من الجسد لم
يطهرهما إلا الماء ويستنجي بالحجارة في الوضوء من يجد الماء ومن لا يجده وإذا تخلى رجل ولم يجد الماء
وهو من له التيمم لم يجزه إلا الاستنجاء ثم التيمم وان تيمم ثم استنجى لم يجزه ذلك حتى يكون التيمم بعد الاستنجاء
«قال الربيع وفيه قول ثان للشافعي يجزئه التيمم قبل الاستنجاء» وإذا كان قد استنجى بعده لم يسد كره
ولادبره بيده (قال الشافعي) وإذا وجب على الرجل الغسل لم يجزه في موضع الاستنجاء الا الغسل (٢)

(٢) وترجم في اختلاف الحديث (استقبال القبلة للبول والغائط) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عطاء بن يزيد اللامي عن أبي أيوب الانصاري رضى الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تستقبل القبلة بغائط أو بول ولكن شرفوا وأغتربوا قال فقد منا
الشأم فوجدنا من احضر قد بنيت من قبل القبلة فنخرف ونستغفر الله أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد
عن محمد بن يحيى بن جبان عن عمه واسع بن جبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه كان يقول ان ناسا
يقولون اذا قعدت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس قال عبد الله بن عمر لقد ارتقيت على ظهر
بيت لنا فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلا بيت المقدس لحاجته (قال الشافعي) =

(باب السواك) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء». وتأخير العشاء (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن محمد بن اسحق عن ابن أبي عتيق عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «السواك مطهرة للفم مرضاة للرب» (قال الشافعي) في هذا دليل على أن السواك ليس بواجب وأنه اختيار لأنه لو كان واجبا لأمرهم به شق عليهم أو لم يشق (قال الشافعي) وأستحب السواك عند كل حال يتغير فيه الفم وعند الاستيقاظ من النوم والأزم وأكل كل ما يغير الفم وشربه وعند الصلوات كلها ومن تركه وصلى فلا يعيد صلاته ولا يجب عليه وضوء

(باب غسل اليدين قبل الوضوء) (قال الشافعي) ذكر الله عز وجل الوضوء فبدأ فيه بغسل الوجه فدل على أن الوضوء على من قام من النوم كما ذكر الله عز وجل ودون البائل والمتغوط لأن النائم لم يحدث خلاء ولا يؤلا وأجب غسل اليدين قبل ادخالهما الماء للوضوء لاستئصال الفرض (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يديه قبل ادخالهما في الوضوء فان أحدكم لا يدري أين باتت يده (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغسل يديه في الماء حتى يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين باتت يده أخبرنا سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) وإذا أدخل يده في الماء قبل أن يغسلها وهو لا يستيقظ أن شأ من نجاسة ما سها لم يفسد وضوءه وكذلك أن شئ أن يكون ما سها فإن كان اليد قد ما سته نجاسة فأدخلها في وضوءه فإن كان الماء الذي توضع به أقل من قلتين ففسد الماء فأهرقه وغسل منه الماء وتوضأ بما عاين غير أنه لا يجزئ غير ذلك وإن كان الماء قلتين أو أكثر لم يفسد الماء وتوضأ وطهرت يده بدخولها الماء إن كانت نجاسة لا أثر لها ولو كانت نجاسة لها أثر أخرجهما وغسلها حتى يذهب الأثر ثم يتوضأ

و ليس بعد هذا اختلافا ولا كنه من الجمل التي تدل على معنى المحدث (قال الشافعي) كان القوم عربا أعجماء عامة مذاهبهم في الصحارى وكثير من مذاهبهم لأحش فيها يستريحون فكان إذا ذهب لحاجته إذا استقبل القبلة أو استدبرها استقبل المصلى بفرجه أو استدبره لم يكن عليهم ضرورة في أن يشرقوا أو يغربوا أمروا بذلك وكانت البيوت مخالفة للصحراء فإذا كان بين أظهرها كان فيه مستترا لئلا يرى دخول أو أشرف عليه وكانت المذاهب بين المنازل متضايقة لا يمكن من التحرف فيها ما يمكن في الصحراء فلما ذكر ابن عمر ما رأى من رسول الله صلى الله عليه وسلم من استقبال بيت المقدس وهو حينئذ مستدبر الكعبة دل على أنه اعتمد على استقبال القبلة واستدبرها في الصحراء دون المنازل (قال الشافعي) وسمع أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعلم ما علم ابن عمر من استقبال بيت المقدس لحاجته فخاف المأثم في أن يجلس على مراحض مستقبل الكعبة وتحرف لئلا يستقبل القبلة وهكذا يجب عليه إذا لم يعرف غيره ولم يرواه عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه ولعله سمعه منهم فرأه رأيا لهم لأنهم لم يعرفوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومن علم الأمرين معارضا ما يحتمل أن يستعملوا استعمالهم معا و فرقا بينهم ما لا الخال يتفرق فيه ما عايننا وهذا يدل على أن خاص العلم لا يؤيد إلا عند القليل وقلما يعلم إلا الخاص وهذا مثل حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة بالسواك القوم خلفه قيام وجالوس فان قيل فقد روى سلمة بن وهرام عن طاوس عن جابر بن عبد الله أن يكره قبله الله أن يستعملها =

في ذلك كما أنه لا وضوء في الجشاء المتغير ولا البصاق لخروجيهما من غير مخرج الحدث وعليه أن يغسل فاه وما أصاب الفم من جسده واجتنب أن يغسل يديه بغير بئر أو بوجهه فخرج منها دم فدل على بيئ أصبعيه ثم قام إلى الصلاة ولم يغسل يديه وعن ابن عباس اغسل أثر المحاجم عندك وحسبك وعن ابن المسيب أنه رعى فمسح أنفه بصوفة ثم صلى وعن القاسم ليس على المحتجم وضوء (قال) وليس في فقهه المصلى ولا فيما مست النار

وضوء لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أكل كفت شاة فصلى ولم يتوضأ (قال) وكل ما أوجب الوضوء فهو بالعمد والسهو سواء (قال) ومن استيقظ الظهر ثم شئت في الحدث أو استيقظ في الحدث ثم شئت في الظهر فلا يزول اليقين بالشك

(باب ما يوجب الغسل)

(قال الشافعي) أخبرنا

(باب المضمضة والاستنشاق) (قال الشافعي) رحمه الله قال الله تبارك وتعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق الآية (قال الشافعي) فلم أعلم مخالفا في أن الوجه المفروض غسله في الوضوء ما ظهر دون ما بطن وأن ليس على الرجل أن يغسل عينيه ولا أن ينضح فيها فكانت المضمضة والاستنشاق أقرب الى الظهور من العينين ولم أعلم المضمضة والاستنشاق على المتوضي فريضا ولم أعلم اختلافا في أن المتوضي لو تركهما عامدا أو ناسيا وصلى لم يعد وأحب الي أن يبدأ المتوضي بعد غسل يديه أن يتمضمض ويستنشق ثلاثا يأخذ بكفه غرفة لفيه وأنفه ويدخل الماء أنفه ويستبلغ بقدمه ما يرى أنه يأخذ بخياشيمه ولا يزيد على ذلك ولا يجعله كالسعوط وإن كان صائما فرق بالاستنشاق لئلا يدخل رأسه وانما كدت المضمضة والاستنشاق دون غسل العينين للسنة وأن القم يتغير وكذلك الأنف وأن الماء يقطع من تغييرهما وليست كذلك العينان وإن ترك متوضي أو جنب المضمضة والاستنشاق وصلى لم تكن عليه إعادة لما وصفت وأحب الي أن لا يدعهما وإن تركهما أن يتمضمض ويستنشق

(باب غسل الوجه) (قال الشافعي) قال الله تبارك وتعالى فاغسلوا وجوهكم فكان معقولا أن الوجه مادون منابت شعر الرأس الى الأذنين واللحيين والذقن وليس ما جا وزمانت شعر الرأس الأغصم من التزعين من الرأس وكذلك أصابع مقدم الرأس ليست صلعت من الوجه وأحب الي لو غسل التزعين مع الوجه وإن ترك ذلك لم يكن عليه في تركه شيء فاذا خرجت لحية الرجل فلم تذكر حتى توارى من وجهه شيئا فغسله غسل الوجه كما كان قبل أن تنبت فاذا كثرت حتى تستر موضعها من الوجه فلا احتياط غسلها كلها ولا أعلمه يجب غسلها كلها وانما قلت لا أعلم يجب غسلها كلها بقول الأكثر والاعم من لقيت وحكي لي عنه من أهل العلم وبأن الوجه نفسه ما لا شعر عليه الا شعر الحاجب وأشعار العينين والشارب والعنفقة ألا ترى أنه وجهه دون ما أقبل من الرأس وما أقبل من الرأس وجهه في المعنى لانه مواجه وانما كان ما وصفت من حاجب وشارب وعنفقة وعليه شعر وجهه من أن كله محدود من أعلاه وأسفله بشئ من الوجه مكشوف ولا يجوز أن يكون شئ من الوجه مكشوف لا يغسل ولأن يكون الوجه فهو واحد تقطعا أسفله وأعلاه وجنباه وجه وما بين هذا ليس بوجه واللحية فهي شيان فعدا ر اللحية المتوصل بالصدغين الذي من ورائه شئ من الوجه والواصل به القليل الشعر في حكم شعر الحاجبين لا يجزى فيه الا الغسل لانه محدود بالوجه كما وصفت وإن شعره لا يكثر عن أن يناله الماء كما ينال الحاجبين والشاربين والعنفقة وهي على الذقن وما والى الذقن من اللحيين فهذا مجتمع اللحية يقطع اللحية فيجزى في هذا أن يغسل ظاهر شعره مع غسل شعر الوجه ولا يجزى تركه من الماء ولا يرى ما تحت منابت مجتمع اللحية واجب الغسل واذا لم يجب غسله لم يجب تحليله ويمر الماء على ظهر شعر اللحية كما يمر على وجهه وما مسح من ظاهر شعر الرأس

لغائط أو بول قيل له هذا مرسل وأهل الحديث لا يثبتونه ولو ثبت كان كحديث أبي أيوب وحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مسند حسن الاسناد أولى أن يثبت فيه لو خالفه فإن كان قول طائفة من أهل كل مسلم أن يكرم قبله الله أن يستقبلها فانما سمع والله أعلم حديث أبي أيوب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزل ذلك على أكرام القبلة وهي أهل أن يكرم والحال في الصحراء كما حدث أبو أيوب وفي البيوت كما حدث ابن عمر لا أنهم ما يختلفان (قال الشافعي) وقد قيل ان الناس كانوا يبنون مساجد يحط حجارة في الطريق فنهى أن يستقبل للغائط والبول فيكون متعوطا في المساجد أو مستدبرا فيكون الغائط والبول بعين المصلي اليها ويتأذى برائحته وهذا في الصحارى منهى عنه بهذا الحديث وبغيره بأن يقال اتقوا الملاعن وذلك أن يتغوط في حجر الناس في طريق من تلال المسجد والبيوت والشجر والحجارة وعلى ظهر الطريق ومواقع حاجة الناس في الممر والمنزل

التقاء هو الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل فعلمته أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتنناه ورواه من جهة أخرى عن عائشة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان وجب الغسل (قال) حدثنا ابراهيم قال حدثنا موسى بن عمار الدمشقي وغيره قالوا حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي في هذا الحديث مثله (قال) واذا التقى الختانان والتقاؤهما ما أن تغيب الحشفة في الفرج فيكون ختانه ختانه فذلك التقاؤهما كما يقال التقى الفارسان اذا اتخذا يداوان لم يتضامنا فقد وجب الغسل عليهم (قال المزني) التقاء الختانين أن يحاذي ختان الرجل ختان المرأة لا أن يصيب ختانه ختانا

لا يجزئ به غير ذلك (١) وان كان ابطاً أو كان ما بين منابت الخية منقطعاً باديان من الوجه لم يجزئ الاغسله وكذلك لو كان
لو كان بعض شعر الخية قليلاً كثر شعر العنققة والشارب وعذار الخية لم يجزئ الاغسله وكذلك لو كانت
الخية كلها قليلاً لاصفقت كهي حين تنبت وجب عليه غسلها انما لا يجزئ عليه غسلها اذا كثرت فكانت اذا
أسبغ الماء على الخية حال الشعر لكثرته دون البشرة فاذا كانت هكذا لم يجزئ غسل ما كان هكذا من
شبهت الخية وجب عليه امر ازال الماء على بالقامة بحيث يبلغ كما ينفع في الوجه وأحب أن يمر الماء على
جميع ما سقط من الخية عن الوجه وان لم يفعل فأمره على ما على الوجه فقيهافولان أحدهما لا يجزئ به لان
الخية تنزل وجهازها لا يخرج جزئاً اذا أمره على ما على الوجه منه

(باب غسل اليدين) (قال الشافعي) قال الله جل وعز وأيديكم الى المرافق فلم أعلم مخالفاً في أن
المرافق مما يغسل كأنهم ذهبوا الى أن معناها فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى أن تغسل المرافق ولا
يجزئ في غسل اليدين أبداً الا أن يؤتى على ما بين أطراف الاصابع الى أن تغسل المرافق ولا يجزئ الا
أن يؤتى بالغسل على ظاهر اليدين وباطنهما وحروفهما حتى ينقضي غسلهما وان ترك من هذائي وان
قل لم يجزئ ويبدأ باليمنى من يديه قبل اليسرى فان بدأ باليسرى قبل اليمنى كرهت ذلك ولا يرى عليه إعادة
واذا كان المتوضي أقطع غسل ما بقي حتى يغسل المرفقين فان كان أقطعهم ما من فوق المرفقين غسل ما بقي
من المرفقين وان كان أقطعهم ما من المرفقين ولم يبق من المرفقين شيئاً فقد ارتفع عنه فرض غسل اليدين
وأحب الى لو أمس أطراف ما بقي من يديه أو منكبيه غسل وان لم يفعل لم يضره ذلك

(باب مسح الرأس) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تعالى وامسحوا برؤوسكم وكان معقولا
في الآية أن من مسح من رأسه شيئاً فقد مسح رأسه ولم تحتل الآية الا هذا وهو أظهر معانيها أو مسح
الرأس كله ودلت السنة على أن ليس على المرء مسح الرأس كله واذا دلت السنة على ذلك فعلى الآية أن
من مسح شيئاً من رأسه أجزأه (قال الشافعي) اذا مسح الرجل بأى رأسه شاء ان كان لا شعر عليه وبأى
شعر رأسه شاء باصبع واحدة أو بعض اصبع أو بطن كفه أو أمر من بمسحه أجزأه ذلك فكذلك ان
مسح نزعته أو احداهما أو بعضهما أجزأه لانه من رأسه (قال الشافعي) أخبرنا يحيى بن حسان عن
جاذب بن زيد وابن علية عن أبوب عن محمد بن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح بناصرته وعلى عمامته وخفيه (قال الشافعي) أخبرنا مسلم
عن ابن جريج عن عطاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح العمامة عن رأسه ومسح مقدم رأسه
أو قال بناصرته بالماء (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد عن علي بن يحيى عن ابن سيرين عن المغيرة
بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح بناصرته أو قال مقدم رأسه بالماء (قال الشافعي) واذا
أذن الله تعالى بمسح الرأس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتماً فمسح العمامة فقد دل على أن المسح
على الرأس دونها وأحب لو مسح على العمامة مع الرأس وان ترك ذلك لم يضره وان مسح على العمامة
دون الرأس لم يجزئ ذلك وكذلك لو مسح على برقع أو قفازين دون الوجه والذراعين لم يجزئ ذلك ولو كان
ذابحة فسخ من شعر الجمة ماسقط عن أصول منابت شعر الرأس لم يجزئ ولا يجزئ الا أن يمسح على الرأس
نفسه أو على الشعر الذي على نفس الرأس لا الساقط عن الرأس ولو جلع شعره فقد دلف في وسط رأسه فسخ
ذلك الموضع وكان الذي يمسحه الشعر الساقط عن منابت شعر الرأس لم يجزئ وان كان مسح شيئاً من
الشعر على منابت الرأس بعد أن يل عن منبته لم يجزئ لانه حيث نبت الشعر على غير منبته فهو كالعمامة ولا
يجزئ المسح على الشعر حتى يمسح على الشعر في موضع منابته فتقع الظهارة عليه كأن تقع على الرأس نفسه
والاختيار له أن يأخذ الماء بيديه فيمسح بهما رأسه معاً يقبل بهما ويدبر يداً فمقدم رأسه ثم يذهب بهما
الى قفاه ثم ردهما حتى يرجع الى المكان الذي بدأ منه وهكذا روى أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح

وذات أن ختان المرأة
مسحول ويدخل الذكر
أفضل من ختان المرأة
(قال المزني) وسمعت
الشافعي يقول العرب
تقول اذا حاذى الفارس
الفارس التقي العارسان
(قال الشافعي) وان
أزل الماء الدافق
متعبداً أو نائماً أو كان
ذلك من المرأة فقد
وجب الغسل عليهما
وماء الرجل الذي
وجب الغسل هو المني
الابيض الثخين الذي
يشبه رائحة الطلع في
خرج المني من ذكر
الرجل أو رأت المرأة
الماء الدافق فقد وجب
الغسل وقبل البول
وبعدده سواء (قال)
وتغتسل الخائض اذا
طهرت والنفساء اذا
ارتفع دمها

(باب غسل الجمابة)

(قال الشافعي) يبدأ

(١) قوله وان كان
ابطاً كذا في جميع
النسخ ولعل وجهه وان
كان نطاً والنط هو القليل
شعر الخية والحاجبين
كافي القاموس كتبه

مسححه

(قال الشافعي) أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أنه قال قلت لعبد الله بن زيد الانصاري هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقال عبد الله بن زيد نعم ودعا بوضوء فأفرغ على يديه فغسل يديه مرتين مرتين وتغمض واستنشق ثلاثاً ثلاثاً ثم غسّل وجهه ثلاثاً ثم غسّل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين ثم مسح رأسه بيديه وأقبل بهما وأدبر بدأً فقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما إلى الموضع الذي بدأ منه ثم غسّل رجليه (قال الشافعي) وأحب لو مسح رأسه ثلاثاً وواحدة تحزّنه وأجب أن يمسح ظاهر أذنيه وباطنهما بماء غير ماء الرأس ويأخذ بأصبعه الماء لأذنيه فيدخلهما فيما ظهر من الفرجة التي تغشى إلى الصمّاء ولوتره مسح الأذنين لم يعد لأصابعهما لو كانتا من الوجه غسّلتا معاً ومن الرأس مسحتا معاً أو وحدهما جزءاً تاماً منه فإذا لم يكونا هكذا فلم يذكرا في الفرض ولو كانتا من الرأس كنّ ماسحهما أن يمسح بالرأس كما يكفي مما يبق من الرأس

(باب غسل الرجلين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى وأرجلكم إلى الكعبين (قال الشافعي) ونحن نقروها وأرجلكم على معنى اغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم وامسحوا برؤوسكم (قال الشافعي) ولم أسمع مخالفاً في أن الكعبين الذين ذكر الله عز وجل في الوضوء الكعبان النابتان وهما مجمع مفصل الساق والقدم وأن عليهما الغسل كأنه يذهب فيهما إلى اغسلوا أرجلكم حتى تغسلوا الكعبين ولا تحزّري المرأة الغسل ظاهر قدميه وباطنهما وعرقو بهما وكعبيهما (١) حتى يستوظف كل ما أشرف من الكعبين عن أصل الساق فيبدأ فتنصب قدميه ثم يصب عليهما الماء يمينه أو يصب عليه غيره ويخلل أصابعهما حتى يأتي الماء على ما بين أصابعهما ولا يجزئه ترك تخليل الأصابع إلا أن يعلم أن الماء قد أتى على جميع ما بين الأصابع (قال الشافعي) أخبرنا يحيى بن سليم قال حدثني أبو هاشم اسمعيل ابن كثير عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه قال كنت وافد بني المنتفق أوفي وفد بني المنتفق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته فلم تصدّقه وصادفنا عائشة رضي الله عنها فأتناقنا فيعتر والقناع الطبق فأكلنا وأمرت لنا بحرية فقصعت فأكلنا فلم نلبث أن دفع الراعي غنمه فاذا سخله تبعه قال هيه يا فلان ما ولدت قال بهمة قال فاذبح لنا مكانها شاة ثم انحرف إلى وقال لي لا تحسبن ولم يقل لا تحسبن أنا من أجل ذلك ذبحناها لنا غنم مائة لا نريد أن تزيد فاذا ولد الراعي بهمة ذبحنا مكانها شاة قلت يا رسول الله ان لي امرأتين في لسانها شيء يعني البذاء قال طلقها اذا قلت ان لي منها ولدا وان لها حجة قال فرها يقول عظمها فان بك فيها خير فستعقل ولا تضربن طعنك كضربك أمثل قلت يا رسول الله أخبرني عن الوضوء قال أسخّ الوضوء وخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً (قال الشافعي) فان كان في أصابعه شيء خلقه من الماء على عضو به حتى يصل الماء إلى ما ظهر من جلده لا يجزئه غير ذلك وليس عليه أن يفق ما خلق من تقامهما (٢)

(٢) وفي اختلاف الحديث (المختلفات التي يوجد على ما يوجد من دليل على غسل القدمين ومسحهما) (قال الشافعي) نحن نقرا آية الوضوء فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ونصب وأرجلكم على معنى فاعسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم وامسحوا برؤوسكم وعلى ذلك عندنا لالة السنة والله أعلم (قال الشافعي) والكعبان اللذان أمر بغسلهما ما أشرف من مجمع مفصل الساق والقدم والعرب تسمي كل ما أشرف واجتمع كعبا حتى تقول كعب يمن (قال الشافعي) فذهب عوام أهل العلم أن قول الله جل وعز وأرجلكم إلى الكعبين كقوله تعالى وأيديكم إلى المرافق وأن المرافق والكعبين مما يغسل أخبرنا الربيع قال قال الشافعي أخبرنا =

الجنب فيغسل يديه ثلاثاً فيسل ادخالهما الاناء ثم يغسل ماله من الاذى ثم يتوضأ وضوء الصلاة ثم يدخل أصابعه العشر في الاناء يخلل بها أصول شعوره ثم يحشي على رأسه ثلاث حبات ثم يفيض الماء على جسده حتى يعم جميع جسده وشعره ويمر يديه على ما قدر عليه من جسده وروى نحوه هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) فان ترك امرأ يديه على جسده فلا يضرمه وفي افاضة النبي صلى الله عليه وسلم الماء على جلده دليل أنه ان لم يدلكه أجزاءه وبقوله اذا وجدت الماء فأمسسه جلدك (قال) وفي أمره الجنب المتيم اذا وجد الماء اغتسل ولم يأمره بوضوء دليل على أن الوضوء ليس بفرض (قال) وان ترك الوضوء

(١) قوله حتى يستوظف أي يستتوبع في القاموس استوظفه استوعبه كتبه صححه

(باب مقام المتوضي) (قال الشافعي) رجه الله تعالى وإذا قام رجل يرضي رجلاً قام عن يسار المتوضي لأنه أمكن له من الماء وأحسن في الأدب وإن قام عن يمينه أو حيث قام إذا صب عليه الماء فتوضاً أجزأه لأن الفرض انما هو في الوضوء لا في مقام المتوضي

(باب قدر الماء الذي يتوضأ به) (قال الشافعي) رجه الله تعالى أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتبس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع يده في ذلك الماء وأمر الناس أن يتوضؤا منه قال فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤا من عند آخرهم (قال الشافعي) في مثل هذا المعنى إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل وبعض نسائه من أباة واحد فإذا توضأ الناس معا ففي هذا دليل على أنه لا وقت فيما يظهر من المتوضي من الماء إلا الاتيان على ما أمر الله به من غسل ومسح وكذلك إذا اغتسل الاثنان معا فإذا أتى المرء على ما أمر الله تعالى به من غسل ومسح فقد أدى ما عليه قل الماء أو كثر وقدير في الماء القليل فيكفي ويحرق بالكثير فلا يكفي وأقل ما يكفي فيما أمر بغسله أن يأخذ له الماء ثم يجري به على الوجه واليد والرجل فإن جرى الماء بنفسه حتى أتى على جميع ذلك أجزأه (١) وإن أمر به على يده وكان ذلك يتغير يلكه باليدين كان أتى وكان أحب إلينا وإن كان على شيء من أعضائه مشق أو غيره مما يصيغ الجسد فأمر الماء عليه فلم يذهب لم يكن عليه إعادة غسل العضو إذا أجرى الماء عليه فقد جاء بأقل ما يلزمه وأحب إلى لو غسله حتى يذهب كله وإن كان عليه علك أو شيء فنجس فيمنع الماء

= محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن عمران بن بشير بن محرز عن سالم سبلان مولى النضرين قال خرجنا مع عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة فكانت تخرج بأبي حتى يصلي بها قال فأتى عبد الرحمن بن أبي بكر بوضوء فقالت عائشة أسبغ الوضوء فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار يوم القيامة (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي سلمة عن عائشة أنها قالت لعبد الرحمن أسبغ الوضوء يا عبد الرحمن فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار (قال الشافعي) وروى ولا يجزئ متوضئاً إلا أن يغسل ظهور قدميه وبطونهما وأعقابهما وكعبيهما (قال الشافعي) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على ظهور قدميه (قال الشافعي) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على ظهره وأحد الحدين من وجهه صالح الاسناد فان قال قائل فلم لا يجزئ مسح ظهور القدمين أو رشمهما ولا يكون مضاداً للحديث إن النبي صلى الله عليه وسلم غسل قدميه كما أجزأ المسح على الخفين ولم يكن مضاداً للغسل القدمين قيل له الخفان حائلان دون القدمين فلا يجوز أن يقال المسح عليهما أيضاً غسل القدمين وهو غيرهما والذي قال مسح ورش ظهور القدمين فقد زعم أن ليس واجباً على المتوضي غسل بطن القدمين ولا تحليل بين أصابعهما ولا غسل أصابعهما ولا غسل عقبيه ولا كعبيه (قال) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب من النار وقال ويل للعراقيب من النار ولا يقال ويل لهما من النار إلا وغسلهما واجب لأن العذاب انما يكون على ترك الواجب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعني يتوضأ بطن القدم بطن القدم فجعل الاعمى يغسل بطن القدم (٢) ولا يسمع النبي صلى الله عليه وسلم فسمي البصير (قال الشافعي) فان قال قائل فاجعل هذه الأحاديث أولى من حديث مسح ظهور القدمين ورشمها قيل أما أحد الحديثين فليس مما ثبت أهل العلم بالحديث ولو انفرد وأما الحديث الآخر ففسن الاسناد لو كان منفرداً ثبت والذي خافه أكثر وأثبت منه وإذا كان هكذا كان أولى ومع الذي خالفه ظاهر القرآن كما وصفت وهو قول الأكثر من العامة

الجنباء والمضمضة والاستنشاق فقد أساء ويجزئه ويستأنف المضمضة والاستنشاق وقد فرض الله تبارك وتعالى غسل الوجه من الحدث كما فرض غسله مع سائر البدن من الجنابة فكيف يجزئه ترك المضمضة والاستنشاق من أحدهما ولا يجزئه من الآخر وكذلك غسل المرأة إلا أنها تحتاج من عرضها رها حتى يبلغ الماء أصول الشعر إلى أكثر مما يحتاج إليه الرجل وروى أن أم سلمة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إني امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه للغسل من الجنابة فقال

(١) قوله وإن أمر به على يده كذا في جميع النسخ بالهمز والباء وقوله بعده مشق أو غيره في القاموس المشق بالكسر والفتح المغرة اه

(٢) قوله ولا يسمع النبي الخ كذا في الأصل وانظر كتبه صحيحه

أن يصل الى الجلد لم يجزه وضوء ذلك العضو حتى يزيل عنه ذلك أو يزيل منه ما يعلم أن الماء قد ماس معه الجلد كله لاحتال دونه فأما الرأس فيأخذ من الماء عما شاء من يده ثم مسح برأسه اذا وصل اليه أو شعره الذي عليه فان كان أبيضاً دون ما مسح من شعره حائل لم يجزه وكذلك أن كان دون الرأس حائل ولا شعر عليه لم يجزه حتى يزيل الحائل فيبشّر بالمشح برأسه أو شعره وان انغمس في ماء جارياً ونافع لا ينحس انغماسة تأتي على جميع أعضاء الوضوء ينوي الطهارة بها أجزأه وكذلك ان جلس تحت مصب ماء أو سرب للطرأ أو مطر ينوي به الطهارة فيأتي الماء على جميع أعضاء الوضوء حتى لا يبقى منه شيء أجزأه

ولا يجزئ الوضوء الابنية ويكفيه من النية فيه أن يتوضأ ينوي طهارة من حدث أو طهارة للصلاة فريضة أو نافله أو لقراءة معصية أو صلاة على جنازة أو ما أشبه هذا مما لا يفعله الا طاهر (قال) ولو وضأ بعض أعضائه بلانية ثم نوى في الباقي لم يجزه إلا أن يعود للذي وضأ بلانية فيحدث له نية يجزئه بها الوضوء (١) « قال أبو محمد وبغسل ما بعده وهو قول الشافعي في غير هذا الموضع وبغسل ما بعده » (قال الشافعي) واذا قدم النية مع أخذه في الوضوء أجزأه الوضوء فان قدمها قبل ثم عزبت عنه لم يجزه واذا توضأ وهو ينوي الطهارة ثم عزبت عنه النية أجزأته نية واحدة فيستبجى بها الوضوء ما لم يحدث نية أن يتبرد بالماء أو يتنظف بالماء لا يتطهر به واذا وضأ وجهه ينوي الطهارة ثم نوى بغسل يديه وما بقي من جسده التنظيف أو التبريد لا الطهارة لم يجزه الوضوء حتى يعود لغسل أعضائه التي أحدث فيها غير نية الطهارة فاذا وضأ نفسه أو وضأ غيره فسواء يأخذ لكل عضو منه ما غير الماء الذي أخذ لا آخر ولو مسح رأسه بفضل بلل وضوء يديه أو مسح رأسه ببلل لحيتته لم يجزه ولا يجزئه الاماء جديد (قال الربيع) ولو غسل وجهه بلانية طهارة للصلاة ثم غسل يديه بعد مسح رأسه وغسل رجله ينوي الطهارة كان عليه أن يعيد غسل الوجه ينوي به الطهارة وغسل ما بعد ذلك مما غسل لا ينوي به الطهارة حتى يأتي الوضوء على ما ذكر الله عز وجل من شيء قبل شيء وان كان غسل وجهه ينوي الطهارة ويديه ومسح برأسه ثم غسل رجله لا ينوي الطهارة كان عليه أن يغسل الرجلين فقط (٢) الذي لم ينوي بها طهارة ولو توضأ بماء غمس فيه ثوباً ليست فيه نجاسة والماء بماله لم يخلطه شيء يصير اليه مستهلكاً فيه أجزأه الوضوء به

ولو توضأ بفضل غيره أجزأه ولو توضأ بماء قد غسّل فيه رجل أو وضأ به رجل لا نجاسة على أعضائه لم يجزه لانه ماء قد وضئ به وكذلك لو توضأ بماء قد اغتسل فيه رجل والماء أقل من قلتين لم يجزه وان كان الماء غمس قرب أو أكثر فانغمس فيه رجل لا نجاسة عليه فتوضأ به أجزأه لان هذا لا يفسده وانما قلت لا يتوضأ رجل بماء قد توضأ به غيره لان الله عز وجل يقول فاغسلوا وجوهكم وأيديكم فكان معقولاً أن الوجه لا يكون مغسولاً إلا بان يتبدله ماء فيغسل به ثم عليه في البدن عندى مثل ما عليه في الوجه من أن يتبدل له ماء فيغسله به ولو أعاد عليه الماء الذي غسل به الوجه كان لم يتبدل بين يديه ووجهه ولا يكون مسوقاً بينهما حتى يتبدل لهما الماء كما ابتدأ الوجه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ لكل عضو منه ماء جديداً ولو أصاب هذا الماء الذي توضأ به من غير نجاسة على البدن ثوب الذي توضأ به أو غيره أو صب على الأرض لم يغسل منه الثوب وصلى على الأرض لأنه ليس بنجس فان قال قائل فن أن لم يكن نجساً قيل من قبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ولا شك أن من الوضوء ما يصيب ثيابه ولم تعلمه غسل ثيابه منه ولا بدله ولا علمت فعل ذلك أحد من المسلمين فكان معقولاً اذ لم يماس الماء نجاسة لا نجس فان قيل فلم لا يتوضأ به اذ لم يكن نجساً قيل لما وصفتنا وان على الناس تعبد في أنفسهم بالطهارة من غير نجاسة مما ساء أبدانهم وليس على ثوب ولا على أرض تعبد ولا أن يماسه ماء من غير نجاسة

(باب تقديم الوضوء ومتابعته) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى السبعين (قال) وتوضأ رسول الله صلى الله

لانا ما يكفينا أن نتحى عليه ثلاث خثبات من ماء ثم تفيض على الماء (قال) وأحب أن يغفل الماء في أصول الشعر كما وصل الماء

الى شعرها وبشرها أجزأها وكذلك غسلها من الخيض والنفس ولما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل من الخيض قال خذى فرصة « والفرصة القطعة »

من مسك فتطهرى بها فقالت عائشة تتبعى بها أثر الدم (قال الشافعي) فان لم تجد فطيباً فان لم تفعل فالماء كاف وما بدأ به الرجل والمرأة في الغسل أجزأهما (قال) وان أدخل الجنب

(١) قوله أبو محمد هي كنية الربيع بن سليمان المرادى كافي تاريخ ابن خلكان اه

(٢) قوله الذي لم ينو بهما كذا في جميع النسخ ولعله من تحريف النسخ والوجه اللتين الخ اه كتبه مصححه

أو الخائض أيديهم مافي
الاناء ولا نجاسة فيها لم
يضره

(باب فضل الجنب
وغیره)

(قال الشافعي) أخبرنا
مالك بن أنس عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك
قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتى
بالوضوء فوضع يده في
الاناء وأمر الناس أن
يتوضؤا منه قرأت
الماء ينبع من تحت
أصابه حتى توشأ
الناس من عند آخرهم
وعن ابن عمر أنه قال
كان الرجال والنساء
يتوضؤون في زمان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اناء واحد
جميعا وروى عن عائشة

(١) قوله قال الربيع
رجع الشافعي الخ كذا
في جميع النسخ وهو عين
ما قبله ولعله ما عارنان
لربيع جمع بينهم ما
التامخ فتأمل كتبه

مصححه

عليه وسلم كما أمره الله عز وجل وبدأ بعباد الله تعالى به قال فأشبهه والله تعالى أعلم أن يكون على المتوضئ
في الوضوء شيان أن يبدأ بعباد الله ثم رسوله عليه الصلاة والسلام منه ويأتي على إكمال ما أمر به
فن بدأ بيده قبل وجهه أو رأسه قبل يديه أو رجله قبل رأسه كان عليه عندي أن يغيد حتى يغسل كلافه
موضعه بعد الذي قبله وقبل الذي بعده لا يجز به عندي غير ذلك وإن صلى أعاد الصلاة بعد أن يعيد الوضوء
ومسح الرأس وغيره في هذا سواء فإذا نسي مسح رأسه حتى يغسل رجله عاد فمسح رأسه ثم غسل رجله
بعده وانما قلت يعيد كما قلت وقال غيري في قول الله عز وجل إن الصفا والمروة من شعائر الله فبدأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصفا وقال نبدأ بعباد الله به ولم أعلم خلافا أنه لو بدأ بالمروة أتى طوافا
حتى يكون بدؤه بالصفا وكما قلنا في الجمار أن بدأ بالآخر قبل الأولى أعاد حتى تكون بعدها وإن بدأ
بالطواف بالصفا والمروة قبل الطواف بالبيت أعاد فكان الوضوء في هذا المعنى أو كد من بعضه عندي
والله أعلم (قال) وذكر الله عز وجل المسلمين والرجلين معا فأحب أن يبدأ باليمنى قبل اليسرى
وإن بدأ باليسرى قبل اليمنى فقد أساء ولا إعادة عليه وأحب أن يتابع الوضوء ولا يفرقه لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم جاء به متابعا ولأن المسلمين جاؤا بالطواف وروى الجمار وما أشبههما من الأعمال
متابعة ولا حلا لتتابع الاما بعله الناس من أن يأخذ الرجل فيه ثم لا يكون قاطعاه حتى يكمله الا من
عذر والعذر أن يغز في موضعه الذي توشأ فيه من سبل أو هدم أو حريق أو غيره فيتحول الى غيره فيضئ
فيه على وضوئه أو يقلبه الماء فيأخذ الماء ثم يضي على وضوئه في الوجهين جميعا وإن جف وضوءه
كما يعرض له في الصلاة الرعاف وغيره فيخرج ثم ينيي وكما يقطع به الطواف للصلاة أو رعاف أو تنقاض
وضوءه فيصرف ثم ينيي (قال الربيع) ثم رجع الشافعي عن هذا بعد وقال عليه أن يبتدئ الصلاة إذا
خرج من رعاف (وقال الشافعي) أنه إذا انصرف من رعاف أو غيره قبل أن يتم صلاته أنه يبتدئ الصلاة
(١) (قال الربيع) رجع الشافعي عن هذه المسئلة وقال إذا حول وجهه عن تمام الصلاة عامدا أعاد الصلاة
إذا خرج من رعاف وغيره (قال الشافعي) وإن تحول من موضع قد وضأ بعض أعضائه فيه الى موضع
غيره لظافته أو لبعته أو ما أشبه ذلك مضى على وضوءه ما بقي منه وكذلك لو تحول لاختياره للضرورة كانت
به في موضعه الذي كان فيه وإن قطع الوضوء فيه فذهب الحاجة أو أخذ في غير عمل الوضوء حتى تطاول
ذلك به جف الوضوء أو لم يجف فأحب أن لو استأنف وضوؤا ولا يبين أن يكون عليه استئناف وضوء وإن
طال تركه لم يلم يحدث بين ظهراني وضوئه فيتنقض ما مضى من وضوئه ولا في لأجد في متابعتها الوضوء
ما أجيد في تقديم بعضه على بعض وأصل مذهبه أنه يأتي بالغسل كيف شاء ولو قطعه لأن الله عز وجل
قال حتى تغسلوا فهذا مغتسل وإن قطع الغسل ولا أحسبه يجوز إذا قطع الوضوء الا مثل هذا (قال
الشافعي) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه توشأ بالسوق فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دعي
لجنازة فدخل المسجد ليصلي عليها فمسح على خفيه ثم صلى عليها (قال) وهذا غير متابع للوضوء ولعله قد
جف وضوءه وقد يجف فيما أقل مما بين السوق والمسجد وأجد حين ترك موضع وضوئه وصار الى المسجد
أخذ في عمل غير الوضوء وقاطعاه (قال) وفي مذهب كثير من أهل العلم أن الرجل إذا رمى الجرة الأولى
ثم الآخرة ثم الوسطى أعاد الوسطى والآخرة حتى يكونا في موضعهما ولم يعد الأولى وهو دليل في قولهم
على أن تقطع الوضوء لا ينعه أن يجزى عنه كما قطع الذي رمى الجرة الأولى رميها الى الآخرة فلم ينعه أن
يجزى عنه الوسطى (٢)

(٢) وفي اختلاف أبي حنيفة وابن أبي ليلى في آخر باب الصلاة (قال) وإذا توشأ الرجل بعض وضوئه ثم
لم يمه حتى جف ما قد غسل فإن أبا حنيفة كان يقول يتم ما قد بقي ولا يعيد على ما مضى وبه أخذ يعني أبا

﴿باب التسمية على الوضوء﴾ (قال الشافعي) وأحب للرجل أن يسمي الله عز وجل في ابتداء وضوئه فان سهاى حتى ذكر وان كان قبل أن يكمل الوضوء وان ترك التسمية ناسياً أرفع يديه لم يفسد وضوءه ان شاء الله تعالى

﴿باب عدد الوضوء والحد فيه﴾ (قال الشافعي) أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدخل يده في الماء فاستنشق وغضمض مرة واحدة ثم أدخل يده فصب على وجهه مرة وصب على يديه مرة ومسح برأسه وأذنيه مرة واحدة (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن جرثوم بن عثمان بن عفان أنه توضأ بالمقعد ثلاثاً ثلاثاً ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ وضوئي هذا خرجت خطايا من وجهه ويديه ورجليه (قال الشافعي) وليس هذا اختلافاً ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ ثلاثاً وثلاثين مرة فلكمال والاختيار ثلاث وواحدة تجزئ فأحب للمرء أن يوضئ وجهه ويديه ورجليه ثلاثاً وثلاثين مرة بالمرح رأسه فان اقتصر في غسل الوجه واليدين والرجلين على واحدة تأتى على جميع ذلك أجزأه وان اقتصر في الرأس على مسحة واحدة بما شاء من يديه أجزأه ذلك وذلك أقل ما يلزمه وان وضأ بعض أعضائه مرة وبعضها اثنين وبعضها ثلاثاً أجزأه لان واحدة اذا أجزأت في الكل أجزأت في البعض منه (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن عبد الله بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثاً ويديه مرتين مرتين ومسح برأسه بيديه فأقبل بهم ما وادبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهم إلى قفاه ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه (قال) ولا أحب للتوضئ أن يزيد على ثلاث وان زاد لم أكرهه ان شاء الله تعالى واذا وضأ الرجل وجهه ويديه ثم أحدث استأنف الوضوء

﴿باب جبايع المسح على الخفين﴾ (قال الشافعي) قال الله تبارك وتعالى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين (قال الشافعي) فاحتمل أمر الله عز وجل بغسل القدمين أن يكون على كل متوضئ واحتمل أن يكون على بعض المتوضئين دون بعض فدل مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين أنه سأل من لا خفين عليه اذا هو لبسهما على كمال الطهارة كمال صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتين بوضوء واحد وصلوات بوضوء واحد على أن فرض الوضوء على من قام إلى الصلاة على بعض القائمين دون بعض لأن المسح خلاف للكتاب الله عز وجل

يوسف وكان ابن أبي ليلى يقول ان كان في طلب الماء أو في الوضوء فانه يتم ما بقي وان كان قد أخذ في عمل غير ذلك أعاد على ما جف (قال الشافعي) ورأيت المسلمين جاؤا بالوضوء متابعين ساقا على سبيل ما توضأ النبي صلى الله عليه وسلم فن جاء به كذلك ولم يقطعه لعذر عذر من انقطاع الماء وطلبه بنى على وضوئه وان قطعه بغير عذر حتى يتناول ذلك فيكون معروفاً انه قد أخذ في غيره فأحب إلى أن يستأنف فان أتم ما بقي أجزأه ﴿وفي اختلاف مالاً والشافعي﴾ (المسح على الخفين) وفيه أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه بال في السوق فتوضأ فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دخل المسجد فدعى بخنزة فشح على خفيه ثم صلى فقلت للشافعي فاما نقول لا يجوز هذا انما مسح بخنزة ذلك ومن صنع مثل هذا استأنف (قال الشافعي) اني لا أرى خلاف ابن عمر عليكم حقيقة لا راء أنفسكم لانا لانكم ترون في هذا عن أحد شئ يخالف قول ابن عمر واذا جاز خلاف ابن عمر عندكم فاعلموا ان الخنزة في قول أنفسكم ولم تكلفتم الرواية عن غيركم وقد جعلتم أنفسكم بالخيار تقبلون ما شئتم وتردون ما شئتم بلا حجة.

أما قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد تغنى من الجلبة وانها كانت تغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض (قال الشافعي) ولا بأس أن يتوضأ ويغتسل بفضل الجنب والحائض لان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل وعائشة من اناء واحد فقد اغتسل كل واحد منهما بفضل صاحبه (قال) وليست الخيضة في اليد ولا المؤمن بنجس انما عجب أن يماس الماء في بعض حالاته وكذلك ما روى ابن عمر أن كل واحد منهما توضأ بفضل صاحبه في كل ذلك دلالة أنه لا توقيت فيما يتطهر به المغتسل والمتوضئ الا على ما أمره الله به وقد يخرق بالكثير فلا يكفي ويرفق بالقليل فيكفي (قال) وأحب أن لا ينقص عمار روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ بالماء واغتسل بالصاع

﴿باب التيمم﴾

(قال الشافعي) قال

ولا الوضوء على القدمين وكذلك ليست سنة من سننه صلى الله عليه وسلم بخلاف الكتاب الله عز وجل
 (قال الشافعي) أخبرنا عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أسامة
 ابن زيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال فذهب لحاجته ثم توضأ فغسل وجهه ثم خرما
 قال أسامة فسألت بلالا ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بلال ذهب لحاجته ثم توضأ فغسل
 وجهه ويديه ومسح برأسه ومسح على الخفين (قال الشافعي) أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن ابن جريج
 عن ابن شهاب عن عباد بن زياد أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أنه غرامع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك قال المغيرة فتبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط
 فحلت معه أداة قبل الفجر فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت أهرى يتي على يديه من الادوة
 وهو يغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يحسرجته عن ذراعيه فناق كحاشته عن ذراعيه
 فأدخل يديه في الجبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبة وغسل ذراعيه إلى المرفقين ثم توضأ ومسح على
 خفيه ثم أقبل قال المغيرة فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف يصلي لهم فأدركوا
 النبي صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين معه وصلى مع الناس الركعة الآخرة فلما سلم قام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقامت صلاته وأفرغ ذلك المسلمين وأكثروا التسبيح فلما قضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أوقال أصبتم يغطهم أن صلوا الصلاة لوقتها قال ابن شهاب
 وحديثي اسمعيل بن محمد بن أبي وقاص عن حمزة بن المغيرة بن شعبة بنحو من حديث عباد قال المغيرة فاردت
 تأخير عبد الرحمن فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم دعه (قال الشافعي) وفي حديث بلال دليل على
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين في الحضر لأن بربرجل في الحضر قال فيمسح المسافر
 والمقيم معا

الله تبارك وتعالى وان
 كنتم مرضى أو على
 سفر أو جاء أحد منكم
 من الغائط أو لامستم
 النساء فلم تجدوا ماء
 الآفة وروى عن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه تيمم فمسح وجهه
 وذراعيه (قال)
 ومعقول إذا كان بدلا
 من الوضوء على الوجه
 واليدين أن يؤتى بالتيمم
 على ما يؤتى بالوضوء
 عليه وعن ابن عمر أنه
 قال ضربته للوجه
 وضربة لليدين إلى
 المرفقين (قال الشافعي)
 والتيمم أن يضرب
 يديه على الصعد
 وهو التراب من كل
 أرض سبخها ومدرها
 وبطحائها وغيره مما
 يعلق باليد منه غبار ما لم
 تخاططه نجاسة وينوى
 بالتيمم الفريضة
 فيضرب على التراب
 ضربة ويفرق أصابعه
 حتى يثير التراب ثم
 يمسح يديه وجهه كما
 وصفت في الوضوء ثم
 يضرب ضربة أخرى
 كذلك ثم يمسح ذراعيه
 اليمنى فيضع كفه

(باب من له المسح) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن حسين وزكريا
 وبنس عن الشعبي عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال قلت يا رسول الله أتمسح على الخفين قال
 نعم إنى أدخلتم ما وهما طاهرتان (قال الشافعي) فمن لم يدخل واحدة من رجله في الخفين إلا الصلاة
 تحل له فإنه كامل الطهارة وكان له أن يمسح على الخفين وذلك أن يتوضأ رجل فيكمل الوضوء ثم يمسح
 بعدا كماله ادخال كل واحدة من الخفين رجله فان أحدث بعد ذلك كان له أن يمسح على الخفين وان
 أدخل رجله أو واحدة منهما الخفين قبل أن تحل له الصلاة لم يكن له أن يحدث أن يمسح على الخفين
 وذلك أن يوضئ وجهه ويديه ويمسح برأسه ويغسل إحدى رجله ثم يدخلها الخف ثم يغسل الأخرى
 فيدخلها الخف فلا يكون له إذا أحدث أن يمسح على الخفين لأنه أدخل إحدى رجله الخف وهو غير
 كامل الطهارة وتحل له الصلاة وكذلك لو غسل رجله ثم توضأ بعد لم يكن له أن يصلي حتى ينزع الخفين
 ويتوضأ فيكمل الوضوء ثم يدخلهما الخفين وكذلك لو توضأ فأكمل الوضوء ثم خفف إحدى رجله ثم أدخل
 رجله الأخرى في ساق الخف فلم تفرق موضع القدم حتى أحدث لم يكن له أن يمسح لأن هذا لا يكون
 متحفظا حتى يفرق قدمه في قدم الخف وعليه أن ينزع ويسأف الوضوء وإذا وارى الخف من جميع
 جوانبه موضع الوضوء وهو أن يوارى الكعبين فلا يربان منه كان له أن يمسح على الخفين أن يمسح هذين
 لأنهما خفان وان كان الكعبان أو ما يحاذيهما من مقدم الساق أو مؤخرها يرى من الخف لقصره وأولش
 فيه أو يرى منه شيء ما كان لم يكن لبسه أن يمسح عليه وهكذا ان كان في الخفين خرق يرى منه شيء من
 مواضع الوضوء في بطن القدم أو ظهرها أو حر وفها أو ما ارتفع من القدم إلى الكعبين فليس لأحد عليه
 هذان الخفان أن يمسح عليهما لأن المسح رخصة لمن تغطت رجلاه بالخفين فإذا كانت أحدهما بارزة

بأدبه فليست بجمعتين ولا يجوز أن يكون شيء عليه القرض من الرجلين بارزاً ولا يغسل وإذا أوجب الغسل على شيء من القدم وجب عليها كلها وإن كان في الخف خرق وجوب يورى القدم فلا يرى له المسح عليه لأن الخف ليس بجورب ولا به لولا أن ليس دون الخف جوربارى بعض رجله (قال) وإن انفثت ظهارة الخف وبطانته صحيحة لا يرى منها قدم كان له المسح لأن هذا كله خف والجورب ليس بخف وكذلك كل شيء ألصق بالخف فهو منه ولو تخفف خفافه خرق ثم ليس فوقه آخر صحيحاً كان له أن يمسح وإذا كان الخف الذي على قدمه صحيحاً مسح عليه دون الذي فوقه (قال الشافعي) (١) وإذا كان في الخف قفق كالخرق الذي من قبل الخرز كان أو غيره والخف الذي يمسح عليه الخف المعلوم ساذجاً كان أو منعلاً (قال الشافعي) فإن تخفف واحد أو غيره فكان في معناه مسح عليه وذلك أن (٢) يكون كله من جلود بقر أو ابل أو خشب فهذا أكثر من أن يكون من جلود الغنم (قال الشافعي) فإذا كان الخفان من لبود أو ثياب (٣) أو طين فلا يكونان في معنى الخف حتى ينعلا جلد أو خشباً أو ما يبق إذا أتوا به المشي عليه ويكون كل ما على مواضع الوضوء منها صفيقاً لا يشف فإذا كان هكذا مسح عليه وإذا لم يكن هكذا مسح عليه وذلك أن يكون صفيقاً لا يشف وغير منعل فهذا جورب أو يكون منعلاً ويكون يشف فلا يكون هذا خفاً إنما الخف ما لم يشف (قال الشافعي) وإن كان منعلاً وما على مواضع الوضوء صفيقاً لا يشف وما فوق مواضع الوضوء يشف لم يضره لأنه لو لم يكن في ذلك شيء لم يضره وإن كان في شيء مما على مواضع الوضوء شيء يشف لم يكن له أن يمسح عليه فإذا كان عليه جوربان يقومان مقام الخفين يمسح عليهما ثم ليس فوقهما خفين أو كان عليه خفان فليسهما أو ليس عليهما جرموقين آخر بن أجزاء المسح على الخفين اللذين يلبان قدميه ولم يعد على الخفين فوقهما ولا على الجرموقين مسحاً ولو توضعاً لكل الطهارة ثم ليس الخفين أو ما يقوم مقام الخفين ثم ليس فوقهما جرموقين ثم أحدث فأراد أن يمسح على الجرموقين لم يكن ذلك له وكان عليه أن يطرح الجرموقين ثم يمسح على الخفين اللذين يلبان قدميه ثم يعيد الجرموقين إن شاء وإن مسح على الجرموقين ودونهم ما خفان لم يجز المسح ولا الصلاة (قال الشافعي) ولو كان لبس جوربين لا يقومان مقام خفين ثم ليس فوقهما خفين مسح على الخفين لأنه ليس دون القدمين شيء يقوم مقام الخفين وكذلك لو جعل خرقاتاً لم تظاهرة على القدمين ثم ليس فوقهما خفين مسح على الخفين وقلبا ليس الخفان إلا ودونهما وقاية من جورب أو شيء يقوم مقامه بقي القدمين من خرز الخف وحروفه (قال الشافعي) وإن كان الخفان أو شيء منهما منجساً لم تحل الصلاة فيهما وإن كانا من جلد ممتعة غير كلب أو خنزير وإن كانا من جلد سبع فبدغاحت الصلاة فيهما إذا لم يبق فيهما شعر فإن بقي فيهما شعر فلا يظهر الشعر البداع ولا يصلى فيهما وإن كانا من جلد ممتعة أو سبع لم بدغالت الصلاة فيهما وإن كانا من جلد ما يؤكل لحمه كالحية كحل الصلاة فيهما وإن لم يدبغا (قال الشافعي) ويجزى المسح من طهارة الوضوء فإذا أوجب الغسل وجب نزع الخفين وغسل جميع البدن وكذلك يجزى الاستنجاء بالحجارة من الخلاء والبول في الوضوء وإذا وجب الغسل وجب غسل ما هنالك لأنه مما يظهر من البدن (قال الشافعي) وإن دمت القدمان في الخفين أو وصلت إليهما نجاسة وجب خلع الخفين وغسل القدمين لأن المسح طهارة تعبد وضوءاً لا طهارة إزالة نجس

(باب وقت المسح على الخفين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد قال أخبرنا المهاجر أبو محمد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رخص للسافر أن يمسح على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن وللقيم يوماً وليالته (قال الشافعي) إذا تطهر فلبس خفيه فله أن يمسح عليهما (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن عاصم بن مهند عن زر بن حبیش قال أتيت صفوان بن عسال فقال لي ما جاء بك فقلت ابتغاء العلم فقال إن الملائكة توضع أجنتها لطلاب العلم

اليسرى على ظهر كفه
اليسرى وأصابها ثم يمرها
على ظهر الذراع إلى
مرفقه ثم يدركه إلى
بطن الذراع ثم يقبل
بها إلى كوعه ثم يمرها
على ظهر رجليها
ويكون بطن كفه
اليسرى لم يمسح بها اليسرى
يده فيمسح بها اليسرى
كما وصفت في
اليسرى ويمسح إحدى
الراحتين بالآخرى
ويخلل بين أصابعهما
فإن أبقى شيئاً مما كان
ير عليه الوضوء حتى
صلى أعاد ما بقي عليه
من التيمم ثم يصلى
وإن بدأ بيديه قبل

(١) قوله وإذا كان في
الخف قفق إلى قوله أو
منعلاً كذا في جميع
النسخ وانظره اهـ

(٢) قوله أن يكون كله
كذا في النسخ ولعله
محرف عن نعله فتأمل

كتبه صحيحه

(٣) قوله أو طين الطين
بالضم خصوص القل
ذكره في الصحاح كتبه
صححه

وجهه كان عليه أن يعود ويمسح يديه حتى يكونا بعد وجهه مثل الرضوء سواء وإن قدم يسرى يديه على البقي اجزأه (قال) ولونسي الجنة فتنسم للحدث اجزأه لأنه لو ذكر الجنة لم يكن عليه أكثر من التيمم (قال المرنزي) ليس على المحدث عند معرفة أى الأحداث كان منه وانما عليه أن يتطهر للحدث ولو كان عليه معرفة أى الأحداث كان منه كما عليه معرفة أى الصلوات عليه لوجب لو توضأ من ربح ثم علم أن حدثه بول أو اغتسل امرأة تنوى الحيض وانما كانت جنباً أو من حيض وانما كانت نفساء لم يجزئ أحدا منهم حتى يعلم الحدث الذى تطهر منه ولا يقول بهذا أحد نعلمه ولو كان الوضوء يحتاج الى الية لما يتوضأ له لما جاز لمن يتوضأ لقراءة مصحف أو لصلاة على جنازة أو تطوع أن يصلى به

رضاء يطلب قلت حاله في نفسى المسح على الخفين بعد الغائط والبول وكنت امرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيتك أسألك هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً فقال نعم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا مسافرين أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة لكن من بول وغائط ونوم (قال الشافعي) وإذا لبس الرجل خفيه وهو طاهر للصلاة صلى فيه ما إذا أحدث عرف الوقت الذى أحدث فيه وإن لم يمسه إلا بعده فإن كان مقيماً مسح على خفيه الى الوقت الذى أحدث فيه من غده وذلك يوم وليلة لا يزيد عليه وإن كان مسافراً مسح ثلاثة أيام ولياليهن الى أن يقطع المسح في الوقت الذى ابتدأ المسح فيه في اليوم الثالث لا يزيد على ذلك (قال الشافعي) وإذا توضأ وأمس خفيه ثم أحدث قبل زوال الشمس فمسح لصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح صلى بالمسح الاول ما لم ينتقض وضوءه فإن انتقض قبله أن يمسه أيضاً حتى الساعة التى أحدث فيها من غده وذلك يوم وليلة فإذا جاء الوقت الذى مسح فيه فقد انتقض المسح وإن لم يحدث وكان عليه أن يزع خفيه فإذا فعل وتوضأ كان على وضوئه ومضى لبس خفيه فأحدث مسح الى مثل الساعة التى أحدث فيها ثم ينتقض مسحه في الساعة التى أحدث فيها وإن لم يحدث (قال الشافعي) وإن أحدث بعد زوال الشمس قمح صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح والظهران قدمها حتى يصلها قبل الوقت الذى أحدث فيه ويخرج منها فإن أخرها حتى يكون الوقت الذى أحدث فيه لم يكن له أن يصلها بمسح وإن قدمها فلم يسلم منها حتى يدخل الوقت الذى مسح فيه انتقضت صلاته بانتقاض مسحه وكان عليه أن يزع خفيه ثم يتوضأ ويصلى بطهارة الوضوء ثم كمال لبس خفيه على طهارة ثم أحدث كان هكذا أبداً (قال الشافعي) ويصنع هكذا في السفر في ثلاثة أيام ولياليهن مسح في اليوم الثالث الى مثل الساعة التى أحدث فيها فيصلى في الحضر خمس صلوات مرة وستامرة أخرى بمسح وفي السفر خمس عشرة صلاة مرة وستة عشر أخرى على مثل ما حكيت إذا صلاهن على الانفراد وكذلك إذا جمع في السفر لانه إذا أحدث عند العصر صلى خمس عشرة وجمع العصر الى الظهر في وقت الظهر فإذا دخل الوقت الذى مسح فيه انتقض المسح (قال الشافعي) فإن مسح في الحضر عند الزوال فصلى الظهر ثم خرج مسافراً صلى بالمسح حتى يستكمل يوماً وليلة لا يزيد على ذلك لأن أصل طهارة مسحه كانت وليس له أن يصلى بها الا يوماً وليلة وكذلك لو مسح في الحضر فلم يصل صلاة حتى يخرج الى السفر لم يكن له أن يصلى بالمسح الذى كان في الحضر الا يوماً وليلة كما كان يصلى به في الحضر (قال الشافعي) ولو أحدث في الحضر فلم يمسه حتى خرج الى السفر صلى بمسحه في السفر ثلاثة أيام ولياليهن (قال الشافعي) ولو كان مسح في الحضر ثم سافر ولم يحدث فتوضأ ومسح في السفر لم يصل بذلك المسح الا يوماً وليلة لانه لم يكن لمسحه معنى اذا مسح وهو طاهر لمسحه في الحضر فكان مسح ذلك كالم يكن ادا لم يكن يظهره غير التطهير الاول (قال الشافعي) ولو مسح وهو مسافر فصلى صلاة أو أكثر ثم قدم بلداً يقيم به أربعا ونوى المقام بموضعه الذى مسح فيه أربعا لم يصل بمسح السفر بعده فقامه الا تمام يوم وليلة ولا يزيد عليه لانه انما كان له أن يصلى بالمسح مسافراً ثلاثاً فلما انتقض سفره كان حكم مسحه اذ صار مقيماً كابتداء مسح المقيم (قال الشافعي) ولو كان استكمل في سفره بأن صلى بمسح السفر يوماً وليلة أو أكثر ثم بدله المقام أو قدم بلداً نزع خفيه واستأنف الوضوء لا يجزئه غير ذلك ولو كان استكمل يوماً وليلة بمسح السفر ثم دخل في صلاة بعد يوم وليلة فتوى المقام قبل تكميل الصلاة فسدت عليه صلاته وكان عليه أن يستقبل وضوءاً ثم يصلى تلك الصلاة ولو سافر فلم يدر أ مسح مقيماً أو مسافراً لم يصل من حين استيقن بالمسح أنه كان وشكاً كان وهو مقيم أو مسافراً الا يوماً وليلة ولو صلى به يوماً وليلة ثم علم أنه مسح مسافراً صلى به تمام ثلاثة أيام ولياليهن (قال الشافعي) ولو شك أ مسح مقيماً أو مسافراً فصلى وهو مسافر أكثر من يوم وليلة ثم استيقن أنه مسح مسافراً أعاد كل صلاة

زادت على يوم وليلة لأنه صلّاها وحولاً يراه طاهراً ولم يكن عليه أن يعود بوضوء إذا علم أنه على طهارة المسح حتى يستكمل المسح ثلاثة أيام وليالين (قال الشافعي) وإذا شك في أول ما مسح وخوّم مقيم فلم يدر أمسح يوماً وليلة أم لا نزع خفيه واستأنف الوضوء ولو استيقن أنه مسح فعلى ثلاث صلوات وشك أصلي الرابعة أم لا لم يكن له إلا أن يجعل نفسه على بالمسح الرابعة حتى لا يصلي مسح وهو يشك أنه مسح أم لا ولا يكون له ترك الصلاة الرابعة حتى يستيقن أنه صلّاها

(باب ما ينقض مسح الخفين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا رجل أن يمسح على الخفين في رفته ما كانا على قدميه فإذا أخرج إحدى قدميه من الخف أوهما بعدما مسح فقد انتقض المسح وعليه أن يتوضأ ثم أن تخفف ثم أحدث وعليه الخفان مسح (قال الشافعي) وكذلك إذا زالت إحدى قدميه أو بعثها من موضعها من الخف فخرج حتى يظهر بعض ماعليه الوضوء منها انتقض المسح وإذا أزالها من موضع قدم الخف ولم يبرز من الكعبين ولا من شيء عليه الوضوء من القدمين شيئاً أحبت أن يبتدئ الوضوء ولا يتبين أن ذلك عليه (قال) وكذلك لو انتفق الخف حتى يرى بعض ماعليه الوضوء من القدمين انتقض المسح (قال الشافعي) وكذلك إن انتفق الخف وعليه جورب يوارى القدم حتى يدام من الجورب ما لو كانت القدم بلا جورب رؤيت فهو مثل رؤية القدم ينتقض به المسح (قال الشافعي) وإذا كان الخف بشرج فإن كان الشرج فوق موضع الوضوء فلا يضره لأنه لو لم يكن ثم خف أجزأ المسح عليه (قال الشافعي) وإن كان الشرج فوق شيء من موضع الوضوء من القدم فكان فيه خلل يرى منه شيء من القدم لم يمسح على الخف وإن لم يكن في الشرج خلل يرى منه شيء من القدم مسح عليه وإن كان شرجه يفتح (قال الشافعي) وإن فتح شرجه فقد انتقض المسح لأنه إن لم يرب في ذلك الوقت فشيء فيه وأتحرك انفرج حتى يرى (قال الشافعي) (١) ولو كان الشرج فوق شيء من موضع الوضوء من القدم فكان فيه خلل فلا يضره لأنه لو لم يكن ثم خف أجزأه

(باب ما يوجب الغسل ولا يوجبه)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا (قال الشافعي) فأوجب الله عز وجل الغسل من الجنابة فكان معروفاً في لسان العرب أن الجنابة الجماع وإن لم يكن مع الجماع ماء دافق وكذلك ذلك في حد الزنا وإيجاب المهر وغيره وكل من خطب بأن فلاناً أجنب من فلافة عقل أنه أصابها وإن لم يكن مقترفاً (قال الربيع) يريد أنه لم ينزل ودلت السنة على أن الجنابة أن يفضى الرجل من المرأة حتى يغيب فرجه في فرجها إلى أن يوارى حشفته أو أن يرى الماء الدافق وإن لم يكن جماع (قال الشافعي) أخبرنا ابن عينة عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب أن أبا موسى الأشعري سأله عائشة عن التقاء الختانين فقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى الختانان أو مس الختان الختان فقد وجب الغسل (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سلمة امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت فقال نعم إذا هي رأت الماء (قال الشافعي) فمن رأى الماء الدافق مثل ذلك أو غير مثل ذلك فعليه الغسل وكذلك لو جامع فخرج منه ماء دافق فاغتسل ثم خرج منه ماء دافق بعد الغسل أعاد الغسل وسواء كان ذلك قبيل البول أو بعده ما بال إذا جعلت الماء الدافق علماً لا يوجب الغسل وهو قبل البول وبعده سواء (قال الشافعي) والماء الدافق الختان الذي يكون منه الولد والرحمة التي تشبهه راحة الطلع (قال الشافعي) وإن كان الماء الدافق من رجل وتغير لعله به

الفرض فلما صلى به
الفرض ولم يتوضأ
للفرض أجزأه أن
لا ينوي لأى الفروض
ولأى الأحداث
توضأ ولأى الأحداث
اغتسل (قال) وإذا
وجد جنب الماء بعد
التميم اغتسل وإذا
وجد الماء ليس بجنب
توضأ وإذا تبهم ففرغ
من تيممه بعد طلب الماء
ثم رأى الماء فعليه
أن يعود إلى الماء وإن
دخل في الصلاة ثم رأى
الماء بعد دخوله بئى
على صلاته وأجزأه
الصلاة (قال المزني)

وجود الماء عندى
ينقض طهر التيمم في
الصلاة وغيرها سواء كما
إن ما ينقض الطهر في
الصلاة وغيرها سواء
ولو كان الذي منع نقض
طهره الصلاة لما ضره

(١) قوله ولو كان
الشرج فوق شيء الخ
كذا في جميع النسخ
وهو مع كونه مكرراً مع
ما سبق مخالف في
الحكم للنصوص فلعل
هنا سقطاً وحرر كتبه

الحديث في الصلاة وقد
أجمعوا والشافعي معهم
أن رجلين لو توضأ
أحدهما وتيمم الآخر
في ستر لعد الماء انهما
طاهران وأنهما قد
أذيا فرض الظهر فإن
أحدث المتوضئ
ووجد التيمم الماء انهما
في نقض الطهر قبل
الصلاة سواء فلم لا كانا
في نقض الطهر بعد
الدخول فيها سواء وما
الفرق (١) وقد قال في
جماعه العلماء ان عدة
من لم تحض الشهور
فان اعتدت بها الايوما

(١) قوله أو دبر أو
غيره الخ كذا في جميع
النسخ وانظر اه

(٢) قوله عن زيد بن
الصلت وقع في أكثر
النسخ زبيد بالباء
الموحدة وفي بعضها
بمثنائين وكتب بهما مشها
زيد بالزاي وبياهن
منقوطة من تحت
فخر كتبه محمده

(٣) قوله في الهامش
وقد قال في جماعه
العلماء الخ كذا في
النسخ وحرر كتبه
محمده

أو خلقة في مائدتى تخرج منه الماء الدافق الذى نعرفه أو جبت عليه الغسل (قال الشافعي) وإذا
غيب الرجل ذكره في قرح امرأته ملثذ أو غير ملثذ ومتركها بما أو متركها ذلك كره أو أدخلت هي
فرجها في فرجها وهو يعلم أو هو نايم لا يعلم أو جبت عليه وعليها الغسل وكذلك كل فرج (١) أو دبر أو غيره من
امرأة أو بهيمة وجبت عليه الغسل اذا غيب الخشفة فيه مع معصية الله تعالى في اتیان ذلك من غير امرأته
وهو محرم عليه اتیان امرأته في دبرها عندنا وكذلك لو غيبه في امرأته وهي ميتة وان غيبه في دم أو غير
أو غير ذات روح من محرم أو غيره لم يجب عليه غسل حتى يأتى منه الماء الدافق (قال الشافعي) وهكذا
ان استنى فلم ينزل لم يجب عليه غسل لان الكف ليس بفرج واذا ماس به شيئ من الانحاس غسله ولم يتوضأ
واذا ماس ذكره توضأ لله اياه اذا أفضى اليه فان غسله وبينه وبينه يدي ثوب أو رقعته طهر ولم يكن عليه
وضوء (قال الشافعي) ولو نال من امرأته ما دون أن يغيبه في فرجها ولم ينزل لم يجب ذلك غسلا ولا
توجب الغسل الا ان يغيبه في الفرج نفسه أو الدبر فأما الفهم أو غير ذلك من جسدها فلا يوجب غسلا
اذا لم ينزل ويتوضأ من أفضائه ببعضه اليها ولو أنزلت هي في هذه الحال اغتسلت وكذلك في كل حال أنزل
فيها فأيهما أنزل بحال اغتسل (قال الشافعي) ولو شئ رجل أنزل أو لم ينزل لم يجب عليه الغسل حتى يستيقن
بالانزال والاحتياط أن يغتسل (قال الشافعي) ولو وجد في ثوبه ماء دافقا ولا يذكر أنه جاء منه ماء
دافق باحتلام ولا غيره أحببت أن يغتسل ويعيد الصلاة ويتأخي فيعيد بقدر ما يرى أن ذلك الاحتلام كان
أوما كان من الصلوات بعد نوم رأى فيه شيئا يشبه أن يكون احتلم فيه (قال الشافعي) ولا يبين لي أن يجب
هذا عليه وان كان رأى في المنام شيئا لم يعلم أنه أنزل الا أن يكون لا يلبس ثوبه غيره فيعلم أن الاحتلام كان
منه فاذا كان هكذا وجب عليه الغسل في الوقت الذي لا يشك أن الاحتلام كان قبله وكذلك ان أحدث
نومة نامها فان كان صلى بعده صلاة أعادها وان كان لم يصل بعده صلاة اغتسل لما يستقبل (قال
الشافعي) أخبرنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه (٢) عن زيد بن الصلت أنه قال خرجت مع
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الى الجرف فنظر فاذا هو قد احتلم وصلى ولم يغتسل فقال والله ما أراى
الا قد احتلمت وما شعرت وصلت وما اغتسلت قال فاغتسل وغسل ما رأى في ثوبه ونضح ما لم ير وأذن
وأقام الصلاة ثم صلى بعد ارتفاع الضحى متمكنا (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن
سليمان بن يسار عن عمر بن الخطاب وأخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب
أنه أتم مع عمر بن الخطاب ثم ذكر نحوه هذا الحديث (قال الشافعي) ولا أعلمه يجب الغسل من غير
الجنابة وجوب بالآخرى الصلاة الابنه ﷺ وأولى الغسل عندى أن يجب بعد غسل الجنابة من غسل الميت
ولا أحب تركه بحال ولا ترك الوضوء من مسه مفضيا اليه ثم الغسل الجمعة ولا يبين ان لو تركهما تارك
ثم صلى اغتسل وأعاد انما معنى من استحباب الغسل من غسل الميت أن في اسناده رجلا لم أقم مع معرفة
بنت حديثه الى يومى هذا على ما يقتضى فان وجدت من يقتضى من معرفة ثبت حديثه أو جبت الوضوء
من مس الميت مفضيا اليه فانما في حديث واحد (قال الشافعي) فاما غسل الجمعة فان الدلالة عندنا انه
انما أمر به على الاختيار (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه قال دخل رجل
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر يحطب فقال عمر أرى ساعة هذه فقال
يا أمير المؤمنين انقلب من السوق فسمعت السد اعفازت على أن توضأ فقال عمر والوضوء أيضا وقد
علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل (قال الشافعي) أخبرنا الثقة قال أخبرنا عمر
عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر بن الخطاب بمثله وسعى الداخل أنه عثمان بن عفان
(قال الشافعي) واذا أسلم المشرک أحببت له أن يغتسل ويحلق شعره فان لم يفعل ولم يكن جنباً أجزأه أن
يتوضأ ويصلى (قال الشافعي) وقد قيل فلما جن انسان الا أنزل فان كان هذا هكذا اغتسل المجنون

ثم حاضت ان الشهور
تنتقض لوجود الحيض
في بعض الطهر فكذلك
التيتم ينتقض وان
كان في الصلاة وجود
الماء كما ينتقض طهر
الموضي وان كان في
الصلاة اذا كان الحدث
وهذا عندي بقوله

أولى (قال) ولا يجمع
بالتيم صلاتي فرض
بل يجدد لكل فريضة
طلباً للماء وتيمماً بعد
الطلب الاول لقوله جل
وعز اذا قمتم الى الصلاة
وقول ابن عباس لا تصلوا
المكسوبة الا بتيمم (قال)
ويصلى بعد الفريضة
التوافل وعلى الجنائز
ويقصر في المصحف
ويستجد سجود القرآن
وان تيمم بزنج أو نورة
أو ذراوة ونحوه لم يجزه

(باب جامع التيمم)

(قال الشافعي) وليس
للسافر أن يتيمم الا بعد
دخول وقت الصلاة
وإعواز الماء بعده
طلبه وللسافر أن
يتيمم أقل ما يقع عليه
اسم سفر طال أو قصر
واحتج في ذلك بظاهر
القرآن وبأثر ابن عمر

للازوال وان شئت فيه أحببته الاغتسال احتياطاً ولم أوجب ذلك عليه حتى يستيقن الازوال (١)
(باب من خرج منه المذي) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا دنا الرجل من امرأته فخرج
منه المذي وجب عليه الرضوء لانه حدث خرج من ذكره ولو أفضى الى جسدها بيده وجب عليه الرضوء
من الرجيين وكفاه منه وضوء واحد وكذلك من وجب عليه وضوء لجميع ما يوجب الرضوء ثم وضوءاً بعد
ذلك كله وضوءاً واحداً أجزأه ولا يجب عليه بالمذي الغسل

(باب كيف الغسل) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى ولا جنبا الا عابري
سبيل حتى تغتسلوا (قال الشافعي) فكان فرض الله الغسل مطلقاً لم يذكر فيه شيئاً يبدأ به قبل شيء
فاذا جاء المغتسل بالغسل أجزأه والله اعلم كيف جاء به وكذلك لا وقت في الماء في الغسل الا أن يأتي
بغسل جميعه منه (قال الشافعي) كذلك دلت السنة فان قال قائل فأن دلالة السنة قيل لما حكيت

(١) وفي اختلاف على وابن مسعود رضي الله عنهما عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن عبد الله
أنه قال الماء من الماء (قال الشافعي) ولسنا ولا ياهم نقول بهذا نقول اذا مس الختان الختان فقد
وجب الغسل وهذا القول كان من أول الاسلام ثم نسخ (باب ما روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الماء من الماء) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني غير
واحد من ثقات أهل العلم عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي أيوب الانصاري عن أبي بن كعب رضي الله
عنه قال قلت يا رسول الله اذا جامع أحدنا فأكل كسل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ليغسل مامس المرأة
منه ويتوضأ ثم يصلي (قال الشافعي) وهذا من أثبت اسناد الماء أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه أتى
عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فقال لقد شق عليّ اختلاف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في أمر إني
لا أعظم ان استقبلك به فقلت ما هو ما كنت سائلاً عنه أملك نفسي عنه فقال لها الرجل يصيب أهله
ثم يكسل فلا ينزل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال أبو موسى لا أسأل عن هذا
أحد بعدك أبداً أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد بن يحيى بن زيد بن ثابت
عن خارجة بن زيد عن أبيه عن أبي بن كعب أنه كان يقول ليس على من لم ينزل غسل ثم تزع عن ذلك أي
قبل أن يموت (قال الشافعي) وانما بدأت بحديث أبي وقوله الماء من الماء وزعم أن فيه دلالة على أنه
سبع الماء من الماء من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع خلافه فقال له ثم لا أحسبه تركه الا لأنه ثبت له
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ما نسخ أخبرنا الربيع قال حدثنا الشافعي قال أخبرنا الثقة
عن يونس بن زيد عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي قال بعضهم عن أبي بن كعب ووقفه بعضهم
على سهل بن سعد قال كان الماء من الماء شيئاً في أول الاسلام ثم ترك ذلك بعد وأمره بالغسل اذا مس
الختان الختان أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن علي بن زيد بن جدعان عن
سعيد بن المسيب أن أبا موسى الأشعري سأل عائشة عن التقاء الختانين فقالت عائشة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا التقى الختانان أو مس الختان الختان فقد وجب الغسل أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد بين الشعب الأربع ثم ألقى الختان بالختان فقد وجب الغسل
أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن الأوزاعي عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه
أوعن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة قالت اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل قالت عائشة فعلته
أنأور رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلنا (قال الشافعي) وحديث الماء من الماء ثابت الاسناد وهو

عائشة أنها كانت تغتسل والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد كان العلم يحيط أن أخذها منه مختلف لو كان فيه وقت غير ما وصفت ما أشبه أن يغتسل اثنان بفرغان من اناء واحد علم ما وأكثرت ما حكمت عائشة غلبه وغلبها فرق (قال) والفرق ثلاثة أصع (قال الشافعي) ، وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذّر فاذا وجدت الماء فأمسسه بجلده ولم يحك أنه وصف له قدر من الماء الأساس الجلد والاختيار في الغسل من الجنابة ما حكمت عائشة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يتوضأ كل مرة وضوءاً ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله (قال الشافعي) فإذا كانت المرأة ذات شعر تشد شعرها فليس

ولا يتيمس مريض في شتاء ولا صيف إلا من بد قرحة لغور أو به خنى من مرض يخاف أن يسه الماء أن يكون منه التلف أو يكون منه المرض المخرف للسنين ولا لبطاء برة (قال) في القديم يتيمم إذا خاف أن يسه الماء شدة الخنى (قال) وإن كان في بعض جسده دون بعض غسل ما لا ضرر عليه ويتمم لا يجزئه أحدهما دون الآخر وإن كان على قرحة دم يخاف أن يغسله يتمم وأعاد إذا قدر على غسل الدم وإذا كان في المصير في حش أو موضع نجس أو مربوطاً على خشبة صلى يومئذ ويعبد إذا قدر (قال) ولو ألقى على موضع التيمم لصوقاً نزع الصلوة وأعاد ولا يعبدو بالجباير موضع الكسر ولا يضعها الأعلى وضوء كالحفسين فإن خاف الكسير غير متوضئ التلف إذا ألقيت الجبار ففهي قولان أحدهما يمسح عليها ويعيد ما صلى إذا قدر

عندنا منسوخ بما حكيت فوجب الغسل من الماء ويجب إذا غيب الرجل ذكره في فرج المرأة حتى يراه حشفته (الخلافة في أن الغسل لا يجب إلا بخروج الماء) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي نقلنا بعض أصحاب الحديث من أهل ناحيتنا وغيرهم فقالوا لا يجب على الرجل إذا بلغ من امرأته ما شاء الغسل حتى يأتي منه الماء الدافق واحتج فيه بحديث أبي بن كعب وغيره مما وافقه وقال أما قول عائشة فعلته أنا والنبي صلى الله عليه وسلم فأغتننا فقد يكون تطوعاً منها بالغسل ولم تقل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عليه الغسل (قال الشافعي) قلت له الاغلب أن عائشة لا تقول إذا أمس الختان الختان أو جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وتقول فعلته أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فأغتننا الا خبراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجوب الغسل منه (قال) فيحتمل أن تكون المارأت النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلت ورائه واجبا ولم تسمع من النبي صلى الله عليه وسلم إيجابه فقلت نعم قال فليس هذا بخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت الاغلب أنه خبر عنه (قال) وأما حديث علي بن زيد فليس بما ثبت أهل الحديث وهو لا يقوم به الحجة (قال الشافعي) فقلت له إن أبي بن كعب قد رجح عن قوله الماء من الماء بعد قوله به عمران عمره وهو يشبه أن لا يكون رجح الخبر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن هذا لا أقوى فيه من غيره وما هو بالبين (قال) وقلت له ما أعلم من جهة الحديث شيئاً أكبر من هذا (قال) فمن جهة غير الحديث قلت نعم قال الله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عارى سبيل حتى تغتسلوا فكان الذي يعرفه من خطوب بالجنابة من العرب أنها الجماع دون الاتزال ولم تختلف العامة أن الزنا الذي يجب به الحد الجماع دون الاتزال وأن من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد وكان الذي يشبه أن الحد لا يجب إلا على من أجنب من حرام (قال محمد) وقلت له قد يحتمل أن يقال حديث أبي إذا جامع أحدنا فأكسل أن يقول إذا صار إلى الجماع ولم يغيب حشفته فأكسل فلا يكون حديث الغسل إذا التقي الختانان محالاً له (قال) أقول بهذا قلت الاغلب أنه إذا بلغ أن يلتقي الختانان ولم ينزل وهكذا والله أعلم الاغلب من قول عائشة فعلته أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فأغتننا على إيجاب الغسل لأنها توجب الغسل إذا التقي الختانان (قال) فإذا التقي الختانان قلت إذا صار الختانان حذو الختانان لم يتماسا (قال) فيقال لهذا اللقاء قلت نعم أرايت إذا قيل التقي الفارسان أليس انما يعني إذا توافقا فصراً أحدهما وجه الآخر أو اختلفت ذواتهما فصراً أحدهما الرجلين وجاء صاحبه ويقال إذا تجاوز بدن أحدهما بدن صاحبه قد خلف الفارس قال بلى (قلت) ويقال إذا تماسا التقيا لأنه أقرب اللقاء وبعض اللقاء أقرب من بعض (قال) إن الناس يقولونه (قلت) فهذا كله صحيح جائز في لسان العرب وانما يراد به هذا أن تغيب الحشفة في الفرج حتى يصير الختان الذي خلف الحشفة حذو ختان المرأة وانما يجعل هذا من جهل لسان العرب

عليه أن تنفضه في غسل الجنابة وغسلها من الحيض كغسلها من الجنابة لا يختلفان (١) يكفيها في كل ما يكفيها في كل (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد عن عبد الله بن رافع عن أم سلة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقصه لغسل الجنابة فقال لا إنما يكفيل أن تحني عليه ثلاث حشيات من ماء ثم تفيض عليه الماء فتظهر به أو قال فإذا أنت قد طهرت (٢) وأن حست رأسها فكذا ذلك (قال الشافعي) وكذلك الرجل يشد ضفر رأسه أو يعقمه فلا يحمله ويشرب الماء أصول شعره (قال الشافعي) فإن لبد رأسه بشئ يحول بين الماء وبين أن يصل إلى شعره وأصوله كان عليه غسله حتى يصل إلى بشرته وشعره وإن لبدته بشئ لا يحول دون ذلك فهو كالعص والصفير الذي لا يمنع الماء الوصول إليه وليس عليه حله ويكفيه أن يصل الماء إلى الشعر والبشرة (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه قبل أن يدخلها في الأمان ثم يغسل فرجه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم يشرب شعره الماء ثم يحني على رأسه ثلاث حشيات (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغرف على رأسه من الجنابة ثلاثاً (قال الشافعي) ولا أحب لأحد أن يحفن على رأسه في الجنابة أقل من ثلاث وأحب له أن يغفل الماء في أصول شعره حتى يعلم أن الماء قد وصل إلى أصوله وبشرته قال وإن صب على رأسه صبا واحدا يعلم أنه قد تغلغل الماء في أصوله وأتى على شعره وبشرته أجزأه وذلك أكثر من ثلاث غرفات يقطع بين كل غرفة منها (قال الشافعي) رحمه الله تعالى فإن كان شعره ملبدا كثيرا فغرف عليه ثلاث غرفات وكان يعلم أن الماء لم يتغلغل في جميع أصول الشعر ويأت على جميع شعره كله فعليه أن يغرف على رأسه ويغفل الماء حتى يعلم علمامته أن قد وصل الماء إلى الشعر والبشرة (قال الشافعي) وإن كان محلوفاً أو أصلع أو أقرع يعلم أن الماء يأتي على باقي شعره وبشرته في غرفة عامة أجزأته وأحب له أن يكون ثلاثاً وإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أم سلة بثلاث الضفر وأنا أرى أنه أقل ما يصير الماء إلى بشرتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم ذالمه يعرف عليها الماء ثلاثاً وكذلك كان وضوءه في عامة عمره ثلاثاً لا اختيار صلى الله عليه وسلم وواحدة سابقة كافية في الغسل والوضوء لأنه يقع بها اسم غسل وضوءه إذا علم أنها قد جاءت على الشعر والبشر (٣)

(باب من نسي المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أحب لأحد أن يدع المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة وإن تركه أحببت له أن يتمضمض فإن لم يفعل لم يكن عليه أن يعود للصلاة إن ضلها (قال الشافعي) وليس عليه أن ينضح في عينيه الماء ولا يغسلها لأنها ليستا طاهرتين من بذنه لأن دونهما ما جفونا (قال الشافعي) وعليه أن يغسل ظاهراً أذنيه وباطنهما لأنها

(٣) وفي اختلاف علي وابن مسعود رضي الله عنهما (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أبي اسحق عن الحرث بن الأزيم قال سمعت ابن مسعود يقول إذا غسل الجناب رأسه بالخطمي فلا يعيده غسلاً وليسوا يقولون بهذا يقولون ليس بالخطمي بطهور وإن خالطه الماء إنما الطهور الماء محضاً فاما غسل رأسه بالماء بعد الخطمي أو قبله فاما بالخطمي فلا يطهر وحده (وفي اختلاف مالك والشافعي رحمه الله تعالى في رجة غسل الجنابة) (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا اغتسل من الجنابة نضح في عينيه الماء قال مالك ليس عليه العمل قال لي الشافعي وهذا مما تركتم على ابن عمر لم تروا عن أحد خلافة فإذا وسعكم القول على ابن عمر بغير قول مثله لم يجز لكم أن تجعلوا قوله حجة على مثله وأنتم تدعون عليه لأنفسكم وإن جاز لكم أن تتجنّبوا به على مثله لم يجز لكم خلافة لأنفسكم

(١) قوله يكفيها في كل الخ كذا في جميع النسخ
بتكرار لفظ كل وانظر
هـ
(٢) قوله وإن حست رأسها كذا في بعض النسخ بالسین المهملة وفي بعضها بالمججمة وفي بعضها بالشاء المثناة وكل ذلك لعله تحريف من النسخ ووجه الكلام وان عقت والله أعلم بكتبه وحججه

ظاهراً وتدخل الماء فيما ظهر من الصماخ وليس عليه أن يدخل الماء فيما بطن منه (قال الشافعي) وأحبه أن يدخل ما بقدر عليه من جسده فان لم يفعل وآتى الماء على جسده أجزاءه (قال الشافعي) وكذلك ان انغرس في نهر أو برأى الماء على شعره وبشره أجزاءه اذا غسل شيئاً كان أصابه وكذلك ان ثبت تحت ميزاب حتى يأتى الماء على شعره وبشره (قال) وكذلك ان ثبت تحت مطر حتى يأتى الماء على شعره وبشره (قال الشافعي) ولا يظهر بالفضل في شيء مما وصفت الا أن ينوي بالغسل الشهادة وكذلك الوضوء لا يجزئه الا أن ينوي به الطهارة وان نوى بالغسل الطهارة من الجنابة والوضوء الطهارة مما أوجب الوضوء ونوى به أن يصلى مكتوبة أو نافلة على جنازة أو يقرأ معصفاً كما يجزئه لانه قد نوى بكله الطهارة (قال) ولو كان من وجب عليه الغسل ذا شعر طويل فغسل ماعلى رأسه منه وجميع بدنه وترك ما استرخى منه فلم يغسله لم يجزئه لان عليه طهارة شعره وبشره ولو ترك لمعة من جسده تغل أو تكثراً اذا احتاط انه قد ترك من جسده شيئاً فغسل ما ترك من جسده ثم أعاد الصلاة بعد غسله ولو توضأ ثم اغتسل فلم يكمل غسله حتى أحدث مضى على الغسل كاهو وتوضأ بعد الصلاة (قال) ولو بدأ فاغتسل ولم يتوضأ فأكمل الغسل أجزاءه من وضوءه للصلاة والطهارة بالغسل أكثر منها بالوضوء أو منهلها ولو بدأ برجله في الغسل قبل رأسه أو فرق غسله فغسل منه الساعة شيئاً بعد الساعة غير أجزاءه وليس هذا كالوضوء الذي ذكره الله عز وجل فبدأ ببعضه قبل بعض ويحلل الغسل والمتوضئ أصابع أرجلهما حتى يعلم أن الماء قد وصل الى ما بين الأصابع ولا يجزئه الا أن يعلم أن الماء قد وصل الى ما بينهما ويجزئه ذلك وان لم يغسلهما (قال) وان كان بينهما شيء ملتصق ذا غضون أدخل الماء الغضون ولم يكن عليه أن يدخله حيث لا يدخل من الملتصق وكذلك ان كان ذا غضون في جسده أو رأسه فعليه أن يغسل الماء في غضونه حتى يدخله (١)

(باب علمه من يجب عليه الغسل والوضوء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر الآية (قال الشافعي) فلم يرخص الله في التيمم الا في الحالتين السفر والاعواز من الماء أو المرض فان كان الرجل مريضاً بعض المرض تيمم حاضراً أو مسافراً أو واجد الماء أو غير واجده (قال) والمرض اسم جامع لمعان لا مرض مختلفة فالذي سمعت أن المرض الذي للرب أن يتيمم فيه الجراح (قال) والقرح دون الغور كله مثل الجراح لانه يخاف في كله اذا ماسه الماء أن ينطف فيكون من الطف التلف والمرض الخوف وأقله ما يخاف هذافيه فان كان جائفاً خيف في وصول الماء الى الجوف معاجلة التلف جازله أن يتيمم وان كان القرع الخفيف غير ذي الغور الذي لا يخاف منه اذا غسل بالماء التلف ولا النطف لم يجزئ فيه الاغسله لان العلة التي رخص الله فيها التيمم زائلة عنه ولا يجزئ التيمم مريضاً أي مرض كان اذا لم يكن قريحاً شتاء ولا غيره وان فعل

(١) وفي اختلاف على وان مسعود رضي الله عنه ما أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عليه عن شعبة عن عمرو بن مرة عن زاذان قال سألت رجلاً عن علي رضي الله عنه عن الغسل فقال اغتسل كل يوم ان شئت فقال لا الغسل الذي هو الغسل قال يوم الجمعة ويوم عرفة ويوم النحر ويوم القدر وهم لا يرون شيئاً من هذا واجبا عمرو بن الهيثم عن شعبة عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه قال قلت لرسول الله بأبي أنت وأمي ان أبي قدم مات قال اذهب فواره قلت انه قد مات مشركا قال اذهب فواره فواريته ثم أتيتك فقال اذهب فاغتسل وهم لا يقولون بهذا يزعمون أنه ليس على من مس مشركا غسل ولا وضوء وفي أبواب الصلاة من اختلاف على وان مسعود وكيع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن زاذان أن علياً كان يغتسل من الحمامة ولسنا ولا ياهم نقول بهذا

الماء يخاف العطش اذا صلباً بالتيمم ولا العريان ولا المسايغ يصل الى غير القبلة يوي ايماء فقطى ذلك من اجماعهم على طرح ما عجز عنه المصلى ورفع الاعادة وقد قال الشافعي من كان معه ماء يوضئه في سفره وخاف العطش فهو بمن لم يجد (قال المزني) وكذلك من على قروحه دم يخاف ان يغسلها كن ليس به نجس (وقال الشافعي) ولا يتيمم صحيح في مصر لمكتوبة ولا بخارة ولو جازما قال غيري يتيمم للجنازة لخوف القوت لزمه ذلك لفرت الجمعة والمكتوبة فاذا لم يجزئه لقوت الاوكسد كان من أن يجوز فيما دونه أبعد وروى عن ابن عمر أنه كان لا يصل على جنازة الا متوضئاً (قال الشافعي) وان كان معه في السفر من الماء ما لا يغسله للجنابة غسل أي بدنه شتاء وتيمم وصلّى وقال في موضع آخر يتيمم ولا يغسل من أعضائه شيئاً وقال

في القديم لان الماء لا
يظهر بدنه (قال المزني)
قلت انا هذا أشبه
بالحق عندي لان كل
بدل لعدم حكمهم ما
وجد من بعض المعدوم
حكم العدم كالمقاتل
خطأ يجذب بعض رقبة
حكم البعض حكم
العدم وليس عليه الا
البذل ولولزمه غسل
بعضه لوجود بعض
الماء وكال البدل لزمه
عشق بعض رقبة
لوجود البعض وكال
البذل ولا يقول بهذا
أحد نعلمه وفي ذلك
دليل وبالله التوفيق
(قال) الشافعي وأحب
تجليل التيمم لاستحبابي
تجليل الصلاة وقال
في الاملاء لو أخره الى
آخر الوقت رجا أن
يحد الماء كان أحب
الي (قال المزني) قلت انا
كأن التحجيل بقوله أولى
لان السنة أن يصلي ما
بين أول الوقت وآخره
فلما كان أعظم لاجره
في أداء الصلاة بالوضوء
فالتيمم مثله وبالله

أعاد كل صلاة صلاها بالتيمم وكذلك لا يجزى رجل في برد شديد فاذا كان الرجل قريحاً في رأسه وجميع
بدنه غسل ما أصابه من النجاسة لا يجزئ غيره وتيمم الجنب ~~وكذلك~~ كل نجاسة أصابته فلا يجزئ فيها
الغسلها وان كانت على رجل قروح فان كان القروح حائفاً يخاف التلف ان غسلها ولم يغسلها أعاد كل
صلاة صلاها وقد أصابته النجاسة فلم يغسلها وان كان القروح في كفيه دون جسده لم يجزئ الاغسل
جميع جسده ما خلا كفيه لم يظهر الابان تيمم لانه لم يأت بالغسل كإفرض الله عز وجل عليه ولا بالتيمم
(قال) وان تيمم وهو يقدر على غسل شيء من جسده بلا بشر عليه لم يجزئ وعليه أن يغسل جميع ما قدر
عليه من جسده وتيمم لا يجزئ له أحد همدون الآخر وان كان القروح في مقدم رأسه دون مؤخره لم يجزئ
الاغسل مؤخره وكذلك ان كان في بعض مقدم رأسه دون بعض غسل ما لم يكن فيه وترلاً ما كان فيه فان
كان القروح في وجهه ورأسه سالم وان غسله فاض الماء على وجهه لم يكن له تركه وكان عليه أن يستلقي (١)
ويقنع رأسه ويصب الماء عليه حتى ينصب الماء على غير وجهه وهكذا حيث كان القروح من بدنه يخاف
إذا صب الماء على موضع صحيح منه أن يفيض على القروح أمس الماء الصحيح أمساً لا يفيض وأجزأه
ذلك إذا بل الشعر والبشر وان كان يقدر على أن يفيض الماء ويحتال حتى لا يفيض على القروح أفاضه
(قال) وان كان القروح في ظهره فلم يضبط هذا منه ومعه من يضبط منه برؤيته فعله أن يأمره بذلك
وكذلك ان كان أعمى وكان لا يضبط هذا في شيء من بدنه الا هكذا وان كان في سفر فلم يقدر على أحد
يفعل هذا به غسل ما قدر عليه وتيمم وصلى وعليه إعادة كل صلاة صلاها لانه قدر ترك ما يقدر على غسله
بحال وكذلك ان كان أقطع اليدين لم يجزئ الا أن يأمر من يصب عليه الماء لانه يقدر عليه ومتى لم يقدر
وصلى أمره أن يأمر من يغسله اذا قدر وقضى ما صلى بالاغسل وان كان القروح في موضع من الجسد
فغسل ما بقي منه فانما عليه أن ييمم وجهه ويديه فقط وليس عليه أن ييمم موضع القروح لان التيمم لا يكون
طهارة الاعلى الوجه واليدين فكل ما عداهما فالتراب لا يظهره وان كان القروح في الوجه واليدين ييم الوجه
واليدين الى المرفقين وغسل ما يقدر عليه بعد من بدنه وان كان القروح الذي في موضع التيمم من الوجه
والذراعين قرحا ليس بكثير أو كبير لم يجزئ الا أن يمس التراب عليه كله لان التراب لا يضره وكذلك ان كانت
له أقفواه مفتحة أمر التراب على ما انتفخ منه لان ذلك ظاهر وأقفاؤه ومأخول أقفاؤه وكل ما يظهره لا يجزئ
غيره لان التراب لا يضره وإذا أراد أن يلمس شيء منه لمصق ما يقع على شيء منه لمصق ما يقع على شيء منه لمصق
عند التيمم لانه لا يضره في ذلك عليه ولورأى ان أجعل لبرئه أن يدعه وكذلك لا يلمس بشيء له ثنائه تمنع مماسة
التراب البشرة الا أن يكون ذلك في البشر الذي يواريه شعر اللحية فاندلس عليه ان يمس بالتراب بشر
اللحية للمسايل دونها من الشعر ويمر على ما طهر من اللحية التراب لا يجزئ به غيره وإذا كان هكذا لم يكن له
أن يربط الشعر من اللحية حتى يمنعها أن يصل اليها التراب وكذلك ان كانت به قروح في شيء من جسده
فالمصق عليها قروح تلف موضع القروح لم يجزئ الا إزالة القروح حتى يمس الماء كل ما عدا القروح فان
كان القروح الذي به كسر الاربع الجبائر فوضع الجبائر على ماسمته ووضع على موضع الجبائر غيرها
ان شاء اذا القيت الجبائر وما معها ماس الماء والتراب أعضاء الوضوء وضعه وكان عليه اذا أحدث طهره
وامساسه الماء والتراب ان ضربه الماء لا يجزئ به غير ذلك بحال وان كان ذلك أبعد من برئه وأقبح في جبهه
لا يكون له ان يدع ذلك الابان يكون فيه خوف تلف ولا أحب جبراً يكون فيه تلف اذا نحت الجبائر عنه
ووضي أو يمسم ولكنه لعله أبطأ لبرئه وأسقى على الكسر وان كان يخاف عليه اذا القيت الجبائر وما
معها فقهها قولان أحدهما أن يمسح بالماء على الجبائر وتيمم ويعيد كل صلاة صلاها اذا قدر على الوضوء
والآخر لا يعيد ومن قال يمسح على الجبائر قال لا يضعها الاعلى وضوء فان لم يضعها على وضوء لم يمسح عليها
كما يقول في الحفين (قال الشافعي) لا يعدو بالجبار أبداً موضع الكسر اذا كان لا يزيلها (قال الشافعي)

(١) قوله ويقنع رأسه
أي ينصبه من أقنع
يقنع اقناعاً كتبه

وقد روى حديث عن علي رضي الله عنه أنه أنكر احدى زنديديه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يمسح بالماء على الجائر ولوعرف استانه بالحنة قلت به (قال الربيع) أحب الى الشافعي أن يعيده متى قدر على الوضوء أو التيمم لانه لم يصل بوضوء الماء ولا بتيمم وإنما جعل الله تعالى التيمم بدلا من الماء فلما لم يصل الى العضو الذي عليه الماء والتيمم كان عليه إذا قدر أن يعيده وهذا مما استخبر الله فيه (قال الشافعي) والقول في الوضوء إذا كان القرح والكسر القول في الغسل من الجنابة لا يختلفان إذا كان ذلك في مواضع الوضوء فاما إذا لم يكن في مواضع الوضوء فذلك ليس عليه غسله (قال الشافعي) والحائض تطهر مثل الجنب في جميع ما وصفت (١) وهكذا لو وجب على رجل غسل بوجهه غل أو امرأة كان هكذا (قال الشافعي) وإذا كان على الحائض أثر الدم وعلى الجنب النجاسة فإن قدر على ماء اغتسلوا وإن لم يقدر عليه تيمموا صليا ولا يعيدان الصلاة في وقت ولا غيره (قال الشافعي) ولا يجوز في مريض غير القرح ولا احدا في برد شديد يخاف التلف ان اغتسل أو إذا مرض شديد يخاف من الماء ان اغتسل ولا ذقروح أصابته نجاسة الا غسل النجاسة والغسل الآن يكون الاغلب عنده أنه يتلف ان فعل ويتيمم في ذلك الوقت ويصلي ويغتسل ويغسل النجاسة اذا ذهب ذلك عنه ويعيد كل صلاة صلاها في الوقت الذي قلت لا يجوز به فيه الا الماء وان لم يقدر عليه تيمموا صليا ولا يعيدان الصلاة في وقت ولا غيره (قال الشافعي) وكذلك كل نجاسة أصابتهما مغتسلين أو متوضئين فلا يطهر النجاسة الا الماء فاذا لم يجد من أصابته نجاسة من حائض وجب ومتوضي ماء تيمم وصلى واذا وجد الماء غسل ما أصاب النجاسة منه واغتسل ان كان عليه غسل وتوضأ ان كان عليه وضوء وأعاد كل صلاة صلاها والنجاسة عليه لانه لا يطهر النجاسة الا الماء (قال الشافعي) وان وجد ما ينقي النجاسة عنه من الماء وهو مسافر فلم يجد ما يطهره لغسل ان كان عليه أو وضوء غسل أثر النجاسة عنه وتيمم وصلى ولا إعادة عليه لانه صلى طاهرا من النجاسة وطاهرا بالتيمم (٢) من بعد الغسل والوضوء الواجب عليه (قال) واذا وجد الجنب ماء يغسله وهو يخاف العطش فهو مكن لم يجد ماء وله ان يغسل النجاسة ان أصابته عنه وتيمم ولا يجوز به في النجاسة الا ما وصفت من غسلها فان خاف اذا غسل النجاسة العطش قبل الوصول الى الماء مسح النجاسة وتيمم وصلى ثم أعاد الصلاة اذا طهر النجاسة بالماء لا يجوز به غير ذلك (قال الشافعي) فان كان لا يخاف العطش وكان معه ماء لا يغسله ان غسل النجاسة ولا النجاسة ان أفاضه عليه غسل النجاسة ثم غسل بما بقي من الماء معه ماشاء من جسده لانه تعبد بغسل جسده لا بعضه فالغسل على كاهه فأيم شاء غسل أعضاء الوضوء وغيرها وليست أعضاء الوضوء بأرجب في الجنابة من غيرها ثم يتيمم ويصلي وليس عليه إعادة اذا وجد الماء لانه صلى طاهرا (قال الشافعي) فان قال قائل لم يجوز في النجاسة نصيبه الا غسلها بالماء وأجزأ في الجنابة والوضوء أن يتيمم قيل له أصل الطهارة الماء الاحب جعل الله التراب طهارة وذلك في السفر والاعواز من الماء أو الحضر والسفر والمرض فلا يطهر بشر ولا غيره ماست نجاسة الا بالماء الاحب جعل الله الطهارة بالتراب وإنما جعلها حيث تعبد بوضوء أو غسل والتعبد بالوضوء والغسل فرض تعبد ليس بالان نجاسة قائمة والنجاسة اذا كانت على شيء من البدن أو الثوب فهو متعبد بالان بالماء حتى لا تكون موجودة في بدنه ولا في ثوبه اذا كان الى اخرجها سبيل وهذا تعبد لغنى معلوم (قال الشافعي) ولم يجعل التراب بدلا من نجاسة نصيبه وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل دم الحيض من الثوب وهو نجاسة فكانت النجاسة عندنا على أصلها لا يطهرها الا الماء والتيمم يطهر حيث جعل ولا يتعدى حيث رخص الله تعالى فيه وما خرج من ذلك فهو على أصل حكم الله في الطهارة بالماء (قال الشافعي) اذا أصابت المرأة جنابة ثم حاضت قبل أن تغسل من الجنابة لم يكن عليها غسل الجنابة وهي حائض لانها انما تغسل فقطهر بالغسل وهي لا تطهر بالغسل من الجنابة وهي حائض فاذا ذهب الحيض عنها أجزأها غسل واحد وكذلك لو احتلمت وهي حائض أجزأها غسل

التوفيق (قال) فان لم يجد الماء ثم علم انه كان في رحله أعاد وان وجدته بنى في موضعه وهو واحد الثمن غير خائف ان اشتراه الجوع في سفره وليس له التيمم وان أعطاه بأكثر من الثمن لم يكن عليه أن يشتره ويتيمم ولو كان مع رجل ماء فاجنب رجل وطهرت امرأة من الحيض ومات رجل ولم يسعهم الماء كان الميت أحبهم الى ان يجدوا بالماء عليه ويتيمم الحيان لانهم ما قد يقدران على الماء والميت اذا دفن لم يقدر على غسله فان كان مع الميت ماء فهو أحقهم به فان خافوا العطش شربوه ويموه وأدوا عنه في ميراثه

(١) قوله وهكذا لو وجب على رجل الخ كذا في التسخ ولينظر اه

(٢) قوله من بعد الغسل والوضوء الخ كذا في جميع التسخ ولعل لفظة بعد من زيادة التاسخ أو محيرة عن فعل

كتبه منحه

﴿باب ما يفسد الماء﴾

(قال الشافعي) وإذا

وقع في الأناء نقطة نجر

أو بول أو دم أو أي

نجاسة كانت مما يدركه

الطرف فقد فسد الماء

ولا تجزئ به الطهارة

وان توضأ رجل ثم جمع

وضوؤه في إناء لطيف

ثم توضأ به أو غيره لم يجزه

لأنه أدى به الوضوء

الفرض مرة وليس

بنجس لأن النبي صلى

الله عليه وسلم توضأ ولا

(١) وفي اختلاف

علي وابن مسعود رضي

الله عنهم (قال

الشافعي) رضي الله عنه

أخبرنا أبو معاوية عن

الاعمش عن شقيق عن

عبد الله قال الجنب

لا يقيم وليسوا يقولون

بهذا ويقولون لا يعلم

أحد يقول به ونحن

نروي عن النبي صلى

الله عليه وسلم أنه أمر

الجنب أن يقيم ورواه

ابن علية عن عون

الاعرابي عن أبي رداء

عن عمران بن حصين عن

النبي صلى الله عليه

وسلم أنه أمر رجلا

أصابته جنبه أن يقيم

ويصلي

واحد ذلك كله ولم يكن عليه غسل وان كثرا احتلامها حتى تطهر من الحيض فتغتسل غسلًا واحدًا (قال الشافعي) والخاص في الغسل كالجنب لا يختلفان إلا في أحب للخاص إذا اغتسلت من الحيض أن تأخذ شيئاً من مسك فتبش به آثار الدم فان لم يكن مسك فطيب ما كان اتباع السنة والتماس الطيب فان لم تفعل فالأداء كاف مما سواه (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن منصور الجني عن أمه صفية بنت شيبه عن عائشة قالت جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله عن الغسل من الحيض فقال خذى فرصة من مسك فتطهر بها فقالت كيف تطهر بها قال تطهر بها قالت كيف تطهر بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله واستبرئ به تطهر بها فاجتذبت بها وعرفت الذي أراد وقت لها تتبعي بها آثار الدم يعني الفرج (قال الشافعي) والرجل المسافر لا ماء معه والمغرب في الليل له أن يجامع أهله ويجزئه التيمم إذا غسل ما أصاب ذكره وغسلت المرأة ما أصاب فرجها أبدأ حتى يجدا الماء فاذا وجد الماء فعليه ما أن يغتسلا (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد عن عباد بن منصور عن أبي رداء العطاردي عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً كان جنباً أن يتيمم ثم يصلي فاذا وجد الماء اغتسل وأخبرنا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لا ينبغي ذران وجدت الماء فأمسسه جلدك (١)

﴿جامع التيمم للقيم والمسافر﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى إذا قمتم إلى الصلاة الآية وقال في سياقتها وإن كنتم مرضى أو على سفر أو لم تجدوا آبوا جوهكم وأيديكم منه (قال الشافعي) فدل حكم الله عز وجل على أنه أباح التيمم في حالين أحدهما السفر والاعواز من الماء والآخر للريض في حصر كان أو في سفر ودل ذلك على أن للمسافر طلب الماء لقوله فلم تجدوا ماء فتيمموا (قال الشافعي) وكان كل من خرج مجتازاً من بلد إلى غيره يقع عليه اسم السفر قصر السفر أم طال ولم أعلم من السنة دليلاً على أن لبعض المسافرين أن يتيمم دون بعض وكان ظاهر القرآن أن كل مسافر سفراً بعيداً أو قريباً يتيمم (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن ابن مجلان عن نافع عن ابن عمر أنه أقبل من الجرف حتى إذا كان بالربذة تيمم فمسح وجهه وبديه وصلى العصر ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم يعد الصلاة (قال الشافعي) والجرف قريب من المدينة

﴿باب متى يتيمم للصلاة﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى جعل الله تعالى المواقيت للصلاة فلم يكن لأحد أن يصليها قبلها وأما أمره بالقيام إليها إذا دخل وقتها وكذلك أمره بالتيمم عند القيام إليها والاعواز من الماء فمن تيمم لصلاة قبل دخول وقتها وطلب الماء لم يكن له أن يعملها بذلك التيمم وانما له أن يصليها إذا دخل وقتها الذي إذا صلاها فيه أجزأت عنه وطلب الماء فأعوزه (قال الشافعي) فاذا دخل وقت الصلاة فله أن يتيمم ولا ينتظر آخر الوقت لأن كتاب الله تعالى يدل على أن يتيمم إذا قام إلى الصلاة فأعوزه الماء وهو إذا صلى حينئذ أجزأ عنه (قال الشافعي) ولو تلوم إلى آخر الوقت كان ذلك له ولست أستحب كاستحبابي في كل حال تعجيل الصلاة الآن يكون على ثقة من وجود الماء وأحب أن يؤخر التيمم إلى أن يؤيس منه أو يخاف خروج الوقت فيتيمم (قال الشافعي) ولو تيمم وليس معه ماء قبل طلب الماء أعاد التيمم بعد أن يطلبه حتى يكون تيمم بعد أن يطلبه ولا يجده وطلب الماء أن يطلبه وإن كان على غير علم من أنه ليس معه شيء فاذا علم أنه ليس معه طلبه مع غيره وإن بذله غيره بلا ثمن أو بثمن مثله وهو واحد ثمن مثله في موضعه ذلك غير خائف أن اشتراه الجوع في سفر لم يكن له أن يتيمم وهو يجده بهذه الحال وإن امتنع عليه من أن يعطاه متطوعاً له أو باعه إلا بأكثر من غنمه لم يكن عليه أن يشتريه ولو كان موسراً وكانت الزيادة على غنمه قليلة (قال الشافعي) وإن كان واجداً بئراً ولا حبل معه فان كان لا يقدر على أن يصل إليها

(١) حلاً وأجلاً أو ثياباً فلا حل حتى يصل أن يأخذ منها باماء أو رام شئاً ودلوا فان لم يقدر على طرف الثوب ثم اعتصر حتى يخرج منه ماء ثم أعاده في فعل ذلك حتى يصير له من الماء ما يتوضأ به لم يكن له أن يتيم وهو يقدر على هذا أن يفعله بنفسه أو عن يفعله له (قال الشافعي) وان كان لا يقدر على هذا وكان يقدر على ترولها بأمر ليس عليه فيه خوف ترولها فان لم يقدر على ذلك لا يخوف لم يكن عليه أن يترولها (قال الشافعي) وان دل على ماء قريب من حيث تحضره الصلاة فان كان لا يقطع به حجة أحسبه ولا يخاف على رحله اذا وجهه اليه ولا في طريقه اليه ولا يخرج من الوقت حتى يأتيه فعله أن يأتيه وان كان يخاف ضياع رحله وكان أحسبه لا ينتظر رونه أو خاف طريقه أو فوت وقت ان طلبه فليس عليه طلبه وله أن يتيم (قال الشافعي) فان تيمم وصلى ثم علم أنه كان في رحله ماء أعاد الصلاة وان علم أن براكبت منه قريباً يقدر على مأهل عليها لم يكن عليه إعادة ولا أعاد كان احتياطاً (قال الشافعي) والفرق بين ما في رحله والبئر لا يعلم واحدا منهما (٢) أن ما في رحله شيء كعله أمر نفسه وهو مكلف في نفسه الاحتاطة وما ليس في ملكه فهو شئ في غير ملكه وهو مكلف في غيره الظاهر لا الاحتاطة (قال الشافعي) فان كان في رحله ماء فقال العذر بينه وبين رحله أو حال بينه وبينه سمع أو حرق حتى لا يصل اليه تيمم وصلى وهذا غير واجد للماء اذا كان لا يصل اليه وان كان في رحله ماء فخطأ رحله وحضرت الصلاة طلب ماء فلم يجد تيمم وصلى ولوركب البحر فلم يكن معه ماء في مركبه فلم يقدر على الاستقاء من البحر الشدة بحال ولا على شئ يذليه يأخذه من البحر بحال تيمم وصلى ولا يعيد وهذا غير قادر على الماء (٣)

(باب النية في التيمم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يجزئ التيمم الا بعد أن يطلب الماء فلم يجده فيصعد نية التيمم (قال الشافعي) ولا يجزئ التيمم الا بعد الطلب وان تيمم قبل أن يطلب الماء لم يجزه التيمم وكان عليه أن يعود للتيمم بعد طلب الماء وعوازه (قال الشافعي) واذا نوى التيمم استظهر لصلاة مكتوبة صلى بعدها الذواقل وقرأ في المصحف وصلى على الخنائر وسجد سجود القرآن وسجد الشكر فاذا حضرت مكتوبة غير حاول بحديث لم يكن له أن يصلها الا بأن يطلب لها الماء بعد الوقت فاذا لم يجد استأنف نية يجزئها بها التيمم لها (قال الشافعي) فان أراد الجمع بين الصلاتين فصلى الاولى منها وطلب الماء فلم يجده أحدث نية يجزئها بها التيمم ثم تيمم ثم صلى المكتوبة التي تليها وان كان قد فاتته صلوات استأنف التيمم لكل صلاة منها كما وصفت لا يجزئ به غير ذلك فان صلى صلاتين يتيمم واحدة اعادة الاخرة منهما لان التيمم يجزئ به الا ولئلا يجزئ به الاخرة (قال الشافعي) وان تيمم بنوى نافله أو جنازة أو قراءة مصحف أو سجود قرآن أو سجود شكر لم يكن له أن يصلي به مكتوبة حتى ينزى بالتيمم المكتوبة (قال) وكذلك ان تيمم بجمع بين صلوات فائتت أجزاء التيمم الا ولئلا منهن ولم يجزئ لغيرها أو أعاد كل صلاة صلاها بتيمم له صلاة

(٣) وفي اختلاف مالك والشافعي (التيمم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن نافع أنه أقبل حواريين عمر من الجرف حتى اذا كانا بالمربد نزل فيهم صعيداً فسمع بوجهه ويديه الى المرفقين ثم صلى (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر أنه تيمم بركعتين وصلى العصر ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة فلم بعد الصلاة قالت الشافعي فانا نقول اذا كان المسافر يطعم بالماء فلا يتيمم الا في آخر الوقت فان تيمم قبل آخر الوقت وصلى ثم وجد الماء قبل ذهاب الوقت توضأ وأعاد (قال الشافعي) وهذا خلاف قول ابن عمر المزني بطرف المدينة وتيمم به ابن عمر ودخل وعليه من الوقت شئ صالح فلم بعد الصلاة فكيف خالفوه في الأمرين معا ولا أعلم أحداً مثله قال بخلافه فلو قلتم بقوله ثم خالفه غيركم كنتم شبهاً أن تقولوا بقول يخالف ابن عمر لغير قول مثله ثم يخالفه أيضاً في الصلاة وابن عمر الى أن يصلي ما ليس عليه أقرب منه الى أن يدع صلاة عليه

شئ أن من بلل الوضوء ما يصيب ثيابه ولا نعله غسله ولا أحداً من المسلمين فعله ولا يتوضأ به لأن على الناس تعبداً في أنفسهم بالطهارة من غير نجاسة وليس على ثوب ولا أرض تعبد ولا ان يماسه ماء من غير نجاسة وإذا ولغ الكلب في الأناء فقد نجس الماء وعليه ان يهريقه ويغسل منه الأناء سبع مرات أو لاهن بتراب كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) فان كان في بحر لا يجزئ فيه تراباً فغسله بما يقوم مقام التراب في التنظيف من اشنان أو نخالة أو ما أشبهه ففيه قولان

(١) قوله حلاً وأجلاً الخ كذا في النسخ وانظره اه

(٢) قوله أن ما في رحله شيء كعله كذا في الأصل ولعل فيه سقطاً من الناسخ والإصل أن ما في رحله شئ في ملكه فهو يعله كعله الخ كتبه صحيحه

غيرها ويتيم لكل واحدة منهن (قال الشافعي) وان تيمم بتوى بالتيمم المكتوبة فلا بأس أن يصلي قبلها نافلة وعلى جنازة وقراءة متحف وسجد سجود الشكر والقرآن فان قال قائل لم لا يصلي بالتيمم في يمينتين ويصلي به النوافل قبل الفريضة ويعدّها قيل له ان شاء الله تعالى ان الله عز وجل لما أمر القائم الى الصلاة اذا لم يجد الماء أن يتيمم دل على أنه لا يقال له لم يجد الماء الا وقد تقدم قبل طلبه الماء والاعواز منه نية في طلبه وان الله اعلم غنى فرض الطلب المكتوبة فلم يجز والله تعالى أعلم أن تكون نيته في التيمم لغير مكتوبة ثم يصلي به مكتوبة وكان عليه في كل مكتوبة ما عليه في الاخرى فدل على أن التيمم لا يكون له طهارة الا بان يطلب الماء فيعوزه فقلنا لا يصلي مكتوبتين بتيمم واحد لان عليه في كل واحدة منهما ما عليه في الاخرى وكانت النوافل ائبعا للفرأض لاله الحكم سوى حكم الفرائض (قال الشافعي) ولم يكن التيمم الاعلى شرط الا ترى أنه اذا تيمم فوجد الماء فعليه أن يتوضأ وهكذا المستحاضة ومن به عرق سائل وهو واحد للماء لا يختلف هو والتيمم في أن على كل واحد منهم أن يتوضأ لكل صلاة مكتوبة لانها طهارة ضرورة لا طهارة على كمال فان قال قائل فان كان موضع لا يطعم فيه بماء قبل ليس ينقضي الطمع به قد يطعم عليه الراكب معه الماء والسبل ويجد الحفيرة والماء الظاهر والاختباء حيث لا يمكنه (قال الشافعي) واذا كان للرجل أن يتيمم فقيم فلم يدخل في الصلاة حتى وجد الماء قبل أن يكبر للمكتوبة لم يكن له أن يصلي حتى يتوضأ فان كان طلع عليه راكب بماء فامتنع عليه أن يعطيه منه أو وجد ماء خفيف بينه وبينه ولم يقدر عليه وجه لم يجزه التيمم الاول وأحدث بعد اعوازه من الماء الذي رآه نية في التيمم للمكتوبة بجوزله به الصلاة بعد تيممه (قال الشافعي) ان تيمم قد دخل في نافلة أو في صلاة على جنازة ثم رأى الماء مضى في صلاته التي دخل فيها ثم اذا انصرف توضأ ان قدر للمكتوبة فان لم يقدر أحدث نية للمكتوبة فقيم لها (قال الشافعي) وهكذا لو ابتداء نافلة فكبر ثم رأى الماء مضى فصلى ركعتين لم يكن له أن يزيد عليه ما وسلم ثم طلب الماء (قال) واذا تيمم قد دخل في المكتوبة ثم رأى الماء لم يكن عليه أن يقطع الصلاة وكان له أن يتيمم فاذا أعياه توضأ لصلاة غيرها ولم يكن له أن يتنفل بتيممه للمكتوبة اذا كان واجدا للماء بعد خروجه منها ولو تيمم قد دخل في مكتوبة ثم عرف فانصرف ليغسل الدم عنه فوجد الماء لم يكن له أن يبنى على المكتوبة حتى يحدث وضواً وذلك أنه قد صار في حال ليس له فيها أن يصلي وهو واجد للماء (قال الشافعي) ولو كان اذا عرف طلب الماء فلم يجد منه ما بوضئه ووجد ما يغسل الدم عنه غسله واستأنف تيمما لانه قد كان صار الى حال لا يجوز له أن يصلي ما كانت قائمة فكانت رؤيته الماء في ذلك الحال توجب عليه طلبه فاذا طلبه فأعوز منه كان عليه استئناف نية تجزئله التيمم فان قال قائل ما الفرق بين أن يرى الماء قبل أن يدخل في الصلاة ولا يكون له الدخول فيها حتى يطلبه فان لم يجده استأنف نية وتيمما وبين دخوله في الصلاة فيرى الماء جارا الى جنبه وأنت تقول اذا أعتقت الامة وقد صلت ركعة فتقنعت فيما بقي من صلاتها لا يجزئها غير ذلك قيل له ان شاء الله تعالى اني أمر الامة بالقناع فيما بقي من صلاتها والمرىض بالقيام اذا اطاقه فيما بقي من صلاته لانها في صلاتها ما بعد وحكمهما في حالهما فيما بقي من صلاتها ما أن تقنع هذه مرة ويقوم هذا مطيقا ولا تنقض عليهما فيما مضى من صلاتهما شيئا لأن حالهما الاولى غير حالهما الاخرى والوضوء والتيمم إعلان غير الصلاة فاذا كانا مضيا وهما يجزيان حل للدخول الصلاة وكما منقضيين مفر وغايمهما وكان الدخول مطعما بدخوله في الصلاة وكان ما صلى منها مكتوبا له فلم يجز أن يحيط عمله عنه ما كان مكتوبا له فيستأنف وضواً واعنا أحبط الله الاعمال بالشرك به فلم يجز أن يقال له توضأ وابن على صلاتك فان حدثت حاله لا يجوز له فيها ابتداء التيمم وقد تيمم فأنقض تيممه وصار الى صلاة والصلاة غير التيمم فانفصل لصلاة بعمل غيرها وقد انقضى وهو يجزى أن يدخل به في الصلاة لم يكن للتيمم حكم الا أن يدخل في الصلاة فلما دخل فيها كان حكمه منقضيا والذي يحل له أول الصلاة يحل له آخرها

أحد هسا أن لا يطهر
الابان بماسه التراب
والآخر يطهر بما
يكون خلفا من تراب
أو أنظف منه كما وصفت
كأنفسول في الاستنجاء
(قال المزني) قلت انا
هذا أشبه بقوله لانه
جعل الخرف في
الاستنجاء كالحجارة لانها
تنقى أنقاءها فكذلك
يلزمه ان يجعل
الاشنان كالتراب لانه
ينقى لأنقاءه أو أكثر وكما
جعل ما عمل على القرط
والشث في الاهاب في
معنى القرط والشث
فكذلك الاشنان في
تطهير الاناء في معنى
التراب (قال المزني)
الشث شجرة تكون
بالخجاز (قال) ويغسل
الاناء من النجاسة
سوى ذلك ثلاثا أحب
الى فان غسله واحدة
تأتى عليه طهر وماس
الكلب والخنزير من
الماء من أبدانها نجسه
وان لم يكن فيها ما قدز
واحتج بأن الخنزير
أسوأ حالا من الكلب
فقاسه عليه وقاس ما
سوى ذلك من النجاسات
على أمر النبي صلى الله

(باب كيف التيمم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل فتميموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم (قال الشافعي) أخبرنا بالبراهين محمد عن أبي الحويرث عبد الرحمن بن معاوية عن الأعرج عن ابن الصمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تيمم فمسح وجهه وذراعيه (قال الشافعي) ومعقول إذا كان التيمم بدلا من الوضوء على الوجه واليدين أن يؤتى بالتيمم على ما يؤتى بالوضوء عليه فيها وإن الله عز وجل إذا ذكرهما فقد عفا في التيمم عما سواهما من أعضاء الوضوء والغسل (قال الشافعي) ولا يجوز أن يتيمم الرجل إلا أن يمسح وجهه وذراعيه إلى المرفقين ويكون المرفقان فيما بين يديه فان ترك شيئا من هذا لم يمسح عليه التراب قل أو ذكر كان عليه أن يمسح وإن صلى قبل أن يمسح أعاد الصلاة وسواء كان ذلك مثل الدرهم أو أقل منه أو أكثر كل ما ذكره الطرف منه أو استيقن أنه تركه وإن لم يذكره طرفه واستيقن أنه ترك شيئا فعليه إعادة الوضوء وإعادة كل صلاة صلاها قبل أن يعيده (قال) وإذا رأى أن قد أمس يديه التراب على وجهه وذراعيه ومرفقيه ولم يبق شيئا أجزاء (قال الشافعي) ولا يجزئه إلا أن يضرب يديه بوجهه وأحب إلى أن يضرب يديه معا فإن اقتصر على ضرب يدهما على يديه وأمره على جميع وجهه وأجزأه وكذلك أن يضرب يديه معا إنما أنظر من هذا إلى أن يمرر يديه على وجهه وكذلك أن ضرب التراب بشئ فأخذ الغبار من أدناه غير يديه ثم أمره على وجهه وكذلك أن يمسح يديه بوجهه وان سفت عليه الرمي بزاوية فأمره على وجهه منه على وجهه لم يجز له لأنه يأخذه لوجهه ولو أخذ ما على رأسه لوجهه فأمره عليه أجزاء وكذلك لو أخذ ما على بعض يديه غير وجهه وكفيه (قال الشافعي) ويضرب يديه مع الذراعية لا يجزئه غير ذلك إذا تم نفسه لأنه لا يستطيع أن يمسح يديه إلا باليد التي تخالفها فيمسح اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى (قال الشافعي) ويحثل أصابعه بالتراب ويتبع مواضع الوضوء بالتراب كما يتبعها بالماء (قال) وكيف جاء الغبار على ذراعيه أجزاء أو أتى به غيره بأمره كما قلت في الوجه (قال الشافعي) ووجه التيمم ما وصفت من ضرب يديه مع لوجهه ثم يمررهما معاً على ظاهره ولا يجزئه غيره ولا يدع أمره على لحيته ويضرب يديه مع الذراعية ثم يضع ذراعيه اليمنى في بطن كفه اليسرى ثم يمر بطن راحته على ظهر ذراعه ويمر أصابعه على حرف ذراعه وأصبعه الإبهام على بطن ذراعه ليعلم أن قد استوتظف وأن استوتظف في الأولى كفاه من أن يقلب يده فاذا فرغ من معنى يديه يمسح يديه بوجهه بكفه اليمنى (قال) وأن بدأ يديه قبل وجهه أعاد فميم وجهه ثم يمسح يديه وأن بدأ يمسح يديه قبل يديه فمما لم يكن عليه إعادة وكره ذلك كله كما قلت في الرضوء وأن كان أقطع اليد واليدين يعم ما بقي من القطع وإن كان أقطعهما من المرفقين يعم ما بقي من المرفقين وإن كان أقطعهما من المنكبين فأحب إلى أن يمر التراب على المنكبين وإن لم يفعل فلا شيء عليه لأنه لا يدين له عليه ما فرض وضوء ولا تيمم وفرض التيمم من اليدين على ما عليه فرض الوضوء ولو كان أقطعهما من المرفقين فأمر التراب على العضدين كان أحب إلى احتياطاً وإنما قلت بهذا لأنه اسم اليد وليس بالضرورة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح يديه بوجهه فدل على أن فرض الله عز وجل في التيمم على اليدين كفرضه (١) على الوضوء (قال الشافعي) فإذا كان أقطع فلم يجد من يمسح فان قدر على أن يلوث يديه بالتراب حتى يأتي به عليه ماءً ويحتمل له بوجهه إما برحله أو غيرها أجزاء وإن لم يقدر على ذلك لا بوجهه لو نازق يده حتى يأتي بالغبار عليه وفعل ذلك بيديه وصلّى وأجزأه صلاته فان لم يقدر على لونهما معاً لا أحداهما وصلّى وأعاد الصلاة إذا قدر على من يمسح أو يوضئه (قال الشافعي) وإذا وجد الرجل المسافر ماء لا يظهر أعضاءه كلها لم يكن عليه أن يغسل منها شيئاً (قال الربيع) وله قول آخر أنه يغسل بعمامة من الماء بعض أعضاء الوضوء ويقيم بعد ذلك (قال الربيع) لأن الطهارة لم تتم فيه كما لو كان بعض أعضاء الوضوء جريحاً غسل ما صنع منه وتيمم لأن الطهارة لم تكمل فيه أخبرنا مالك عن نافع

عليه وسلم أسماء بنت أبي بكر في دم الحبيضة يصب التراب أن تحتة ثم تفرقه بالماء وتصلي فيه ولم يوقت في ذلك شيئاً وأصح في جواز الوضوء بفضل ما سوى الكلب والخنزير يحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل أتوضأ بما أفضلت الحمد قال نعم وبما أفضلت السباع كلها ويحدث أبي قتادة في الهرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما ليست بنفس وبقوله عليه الصلاة والسلام إذا سقط الذباب في الإناء فامقلوه فدل على أن ليس في الأحياء نجاسة إلا ما ذكرت من الكلب والخنزير (قال) وغمس الذباب في الإناء ليس يقتله والذباب لا يؤكل فان مات ذباب أو خفساء أو نحوهما في إناء فنجسه

(١) قوله على الوضوء كذا في جميع النسخ ولعله من تحريف التبايح والوجه في الوضوء كتبه صححه

(وقال في موضع آخر)

ان وقع في الماء الذي
ينحسه مثله نجسه اذا
كان مما له نفس سائلة
(قال المزني) هذا أولى

(١) قوله عن ابن عمر أنه
تيمم كذا في النسخ ولعله
سقط تمام الحديث
فانه ليس هو بباطل بما
قبله اه

(٢) وفي اختلاف على
وابن مسعود رضي الله
عنهما أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا هشيم عن
خالد عن أبي اسحق أن =

(٣) قوله المختلط بالتراب
كذا في النسخ ولعله
من تحريف النساخ
ووجهه من التراب
المختلط بالشئ الذي لا
جسده قائم الخ وحاصل
المقام أن المختلط للتراب
أما أن يكون له جسد
قائم أولا فان لم يكن له
جسد قائم فطهارته أن
يعمر بالماء وان كان له
جسد قائم فطهارته ان
يزال ذلك الجسد ثم يصب
الماء على موضعه الخ
وسمي في ذلك في باب
جماع ما يصلى عليه من
الارض وما لا يصلى

كتبه محمده

(١) عن ابن عمر أنه تيمم (قال الشافعي) لا يجزئ في التيمم الآن يأتي بالغبار على ما يأتي عليه بالوضوء من وجهه ويديه الى المرفقين (٢)

(باب التراب الذي يتيمم به ولا يتيمم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى يتيمموا صعيدا طيبا (قال الشافعي) وكل ما وقع عليه اسم صعيد لم يختلطه نجاسة فهو صعيد طيب يتيمم به وكل ما حال عن اسم صعيد لم يتيمم به ولا يقع اسم صعيد الاعلى تراب ذي غبار (قال الشافعي) فأما البطحاء الغليظة والرقيفة والكثيب الغليظ فلا يقع عليه اسم صعيد وان خالطه تراب أو مدر يكون له غبار كان الذي خالطه هو الصعيد واذا ضرب التيمم عليه يديه فعلقهما غبار أجزاء التيمم به واذا ضرب يديه عليه أو على غيره فلم يعلقه غبار ثم مسح به ليجزئه وهكذا كل أرض سبخها ومدرها ويطأها وغيرها فاعلق منه اذا ضرب باليد غبارا فقيم به أجزاءه وما لم يعلق به غبار فقيم به ليجزئه وهكذا ان نفخ التيمم ثوبه أو بعض أذانه فخرج عليه غبار تراب فقيم به أجزاءه اذا كان التراب دقعا فضرب فيه التيمم يديه فعلقهما منه شئ كثير فلا بأس أن ينفض شئاً اذا بقي في يديه غبار عماس الوجه كله وأحب أن يوضع يديه على التراب وضعا رفيقا ثم يتيمم به وان علق يديه تراب كثير فامره على وجهه لم ينضه وان علقه شئ كثير فصرحه وجهه ليجزئه أن يأخذ من الذي على وجهه فيمسح به ذراعيه ولا يجزئه الآن يأخذ ترابا غيره لذرعيه فان أمره على ذراعيه عاد فأخذ ترابا آخر ثم أمره على ذراعيه فان ضرب على موضع من الأرض فقيم به وجهه ثم ضرب عليه أخرى فقيم به ذراعيه جازئ وكذلك ان تيمم من موضعه ذلك جارا لان ما أخذ منه في كل ضربة غير ما بقي بعدها (قال) واذا احت التراب من الجدار فقيم به أجزاءه وان وضع يديه على الجدار وعلق به ما غبار تراب فقيم به أجزاءه فان لم يعلق ليجزئه وان كان التراب مختلطاً بنورة أو تين رقيق أو دفيق حنطة أو غيره لم يجز التيمم به حتى يكون تراباً محضاً (قال الشافعي) واذا حال التراب بصنعة عن أن يقع عليه اسم تراب أو صعيد فقيم به ليجزئ ذلك مثل أن يطبخ قصعة أو يجعل آجراً ثم يدق وما أشبه هذا (قال) ولا يتيمم بنورة ولا كميل ولا زرنج وكل هذا نجاسة وكذلك ان دقت الحجارة حتى تكون كالتراب أو الفخار أو خرط المرمر حتى يكون غباراً لم يجز التيمم به وكذلك القوارير تنحق والأولر وغيره والمسك والكافور والاطياب كلها وما يسحق حتى يكون غباراً مما ليس بصعيد فاما الطين الأرميني والطين الطيب الذي يؤكل فان دق فقيم به أجزاءه وان دق الكذان فقيم به ليجزئه لان الكذان جبر خوار ولا يتيمم بشئ ولا ذريرة ولا لبان شجرة ولا سمكة فضة ولا ذهب ولا شئ غير ما وصفت من الصعيد ولا يتيمم بشئ من الصعيد علم التيمم أنه أصابته نجاسة بحال حتى يعلم ان قد طهر بالماء كما وصفنا من التراب (٣) المختلط بالتراب الذي لا جسده قائم مثل البول وما أشبهه أن يصب عليه الماء حتى يعمره ومن الجسد القائم بان زال ثم يصب عليه الماء على موضعه أو يحفر موضعه حتى يعلم أنه لم يبق منه شئ ولا يتيمم بتراب المقابر لاختلاطها بصديد الموتى ولحومهم وعظامهم ولو أصابها المطر لم يجز التيمم بها لان الميت قائم فيها لا يذهب الماء الا كما يذهب التراب وهكذا كل ما اختلط بالتراب من الانجاس مما يعود فيه كالتراب واذا كان التراب مبلوا لم يتيمم به لانه حينئذ طين ويتيمم بغبار من أين كان فان كانت ثيابه ورجله مبلولة استجف من الطين شئاً على بعض أذانه أو جسده فاذا جف حته ثم يتيمم به لا يجزئه غير ذلك وان طلع وجهه بطين لم يجزئه من التيمم لانه لا يقع عليه اسم صعيد وهكذا ان كان التراب في سجة ندية لم يتيمم بها لانها كالطين لا غبار لها وان كان في الطين ولم يجف له منه شئ حتى خاف ذهاب الرقت صلى ثم ادا جف الطين تيمم وأعاد الصلاة ولم يعد بصلاة صلاها لا بوضوء ولا تيمم واذا كان الرجل محبوساً في المصر في الحبس أو في موضع نجس التراب ولا يجتهد ماء أو يجده ولا يجتهد موضعاً طاهراً يصلى عليه ولا شئاً طاهراً يغشيه يصلى عليه صلى يومئ ائماء وأمرته أن يصلى ولا يعيد صلاته ههنا وانما أمرته بذلك لانه يقدر على الصلاة بحال فلم أره يجوز عندي أن يعز به وقت صلاة

لا يصلي فيها كما أمكنه وأمرته أن يعيد لانه لم يصل كما يجز به وهكذا الأسير يمنع والمستكره ومن حيل بينه وبين تأدية الصلاة صلى كما قدر جالساً أو موطأ أو عافى على مكمل للصلاة إذا قدر ولو كان هذا المحبوس بقدر على الماء لم يكن له إلا أن يتوضأ وإن كان لا تجز به به صلاته وكذلك لو قدر على شيء يسطه ليس بنجس لم يكن له إلا أن يسطه وإن لم يقدر على ما قال فأتى بأى شيء قدر على أن يأتي به جاء به مما عليه وإن كان عليه البذل وهكذا إن حبس مربوط على خشبة وهكذا إن حبس مربوط لا يقدر على الصلاة أو ما أعياه ويقضى في كل هذا إذا قدر وإن مات قبل أن يقدر على القضاء رجوت له أن لا يكون عليه مأثم لأنه حيل بينه وبين تأدية الصلاة وقد علم الله تعالى نية في تأديتها

(باب ذكر الله عز وجل على غير وضوء) (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أن رجلاً مر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم عليه الرجل فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاوزه ناداه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما جللى على الرد عليك خشية أن تذهب فتقول انى سلت على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد على فاذا رأيتني على هذه الحال فلا تسلم على فانك إن تفعل لأرد عليك أخبرنا إبراهيم بن محمد عن أبي الخوير عن الأعرج عن ابن الصمة قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلت عليه فلم يرد على حتى قام إلى جدار فغسسه بعضا كانت معه ثم مسح يديه على الجدار فمسح وجهه وذراعيه ثم رد على أخبرنا إبراهيم بن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بئر جمل لحاجته ثم أقبل فلم عليه فلم يرد عليه حتى مسح بجدار ثم رد عليه السلام (قال الشافعي) والحديثان الاثران باستان وبهما يأخذ وفيهما وفي الحديث بعده ما دلل منه أن السلام اسم من أسماء الله تعالى فاذا رده رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل التيمم وبعد التيمم في الحضر والتيمم لا يجزى المرء وهو صحيح في الوقت الذي لا يكون التيمم فيه طهارة للصلاة ذلك على أن ذكر الله عز وجل يجوز والماء غير طاهر للصلاة (قال) ويشبه والله تعالى أعلم أن تكون القراءة غير طاهر كذلك لانها من ذكر الله تعالى (قال) ودليل على أنه ينبغي لمن مر على من يبول أو يتغوط أن يكف عن السلام عليه في حالته تلك ودليل على أن رد السلام في تلك الحال مباح لان النبي صلى الله عليه وسلم رد في حالته تلك وعلى أن ترك الرد حتى يفارق تلك الحال ويتيمم مباح ثم يرد وليس ترك الرد معطلاً لجوبه ولكن تأخيره إلى التيمم (قال) وترك رد السلام إلى التيمم يدل على أن الذكر بعد التيمم اختياراً على الذكر قبله وإن كانا مباحين رد النبي صلى الله عليه وسلم قبل التيمم وبعده (قال) فان ذهب دأب إلى أن يقول لما تيمم النبي صلى الله عليه وسلم رد السلام لانه قد جاره قلنا بالتيمم الجنابة والعبد من إذا أراد الرجل ذلك وخاف فوتهما قلنا والجنابة والعبد صلاة والتيمم لا يجوز في المصرفة فان زعمت أنهم ما ذكر جاز العبد بغير تيمم كما جاز في السلام بغير تيمم

(باب ما يظهر الارض وما لا يظهرها) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال دخل أعرابي المسجد فقال اللهم ارحمني وسجدوا ولا ترحم معنا أحدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تجبرت واسعا قال فالبث أن بال في ناحية المسجد فكانهم يحولوا عليه فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر بذيوب من ماء أو سجل من ماء فأهريق عليه ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم علموا ويسروا ولا تعسروا (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن يحيى بن سعيد قال سمعت أنس بن مالك يقول بال أعرابي في المسجد فجعل الناس عليه فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقال صبوا عليه دلو من ماء (قال الشافعي) فاذا بيل على الارض وكان البول رطبا مكانه أو نشبته الارض وكان مرضعه بابا صلب عليه من الماء ما يغمره حتى يصير البول مستهلكا في التراب والماء جاريا على مواضعه كلها من يلا ربحه فلا يكون له جسد قائم ولا شيء

بقرول العلماء وقوله معهم أولى به من انفرادهم عنهم (قال) وإن وقعت فيه جرادة ميتة أو حوت لم تجسه لانهم ما مأكرلان ميتتين (قال) ولعب السواب وعرقها قياسا على بني آدم (قال) وأما إهاب ميتة دبغ بما يدبغ به العرب أو نحوه فقد طهر وحل بيعه وتوضئ فيه الاجلد كلب أو خنزير لانها ما نجسان وهما حيوان لا يظهر بالدباغ عظم ولا صوف ولا شعر لانه قبل الدباغ وبعده سواء

(باب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس)

(قال الشافعي) أخبرنا الثقة عن الربيع بن كثير الخنزري عن محمد بن عمار بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله ابن عمر عن أبيه عن

علي بن ابي رضى الله عنه قال في التيمم ضربته للرجل وضربه للكفتين وليس هكذا يقولون يقولون ضربه للوجه وضربه للدين إلى المرفقين

في معنى جسد من ریح ولولون فقد تطهر وأقل قدر ذلك ما يحيط العلم أنه كالذل الكبير على بول الرجل وان
 كثر وذلك أكثر منه أضعافا لآسلك في ان ذلك سبع مرات أو أكثر لا يطهر شيء غيره (قال) فان بال على
 بول الواحد آخر لم يطهره الا دلوان وان بال اثنان معه لم يطهره الا ثلاثة وان كثر والم يطهر الموضع حتى
 يفرغ عليه من الماء ما يعلم ان قد صب مكان بول كل رجل دلو عظيم أو كبير (قال الشافعي) واذا كان
 مكان البول خرص عليه كما يصب على البول لا يختلفان في قدر ما يصب عليه من الماء فاذا ذهب لونه
 وريحه من التراب فقد تطهر التراب الذي خالطه (قال) واذا ذهب لونه ولم يذهب ريحه ففيها قولان
 أحدهما لا تطهر الارض حتى يذهب ريحه وذلك ان الخمر لما كانت الرائحة قائمة فيه فهي كاللون والجسد
 فلا تطهر الا رضى حتى يصب عليها من الماء قدر ما يذهب فان ذهب بغير صب ماء لم تطهر حتى يصب عليها
 من الماء قدر ما يطهر به البول والقول الثاني أنه اذا صب على ذلك من الماء قدر ما يطهرها وذهب اللون
 والريح ليس بجسد ولولون فقد تطهرت الارض واذا كثر ما يصب من الخمر على الارض فهو ككثر البول
 بزاد عليه من الماء كما وصفته بزاد على البول اذا كثر وكل ما كان غير جسد في هذا المعنى لا يختلفه فان
 كانت جيفة على وجه الارض فسال منها ما يسيل من الجيف فأزيل جسد هاصب على ما خرج منها من الماء
 كما وصفته يصب على البول والخمر فاذا صب الماء فلم يوجد له عين ولولون ولا ريح فهكذا (قال) وهكذا
 اذا كانت عليها عذرة أو دم أو جسد نجس فأزيل (قال) واذا صب على الارض شيئا من الذائب كالبول
 والخمر والصد يدوماً شبه ثم ذهب أثره ولونه وريحه فكان في شمس أو غير شمس فسواء ولا يطهره الا ان
 يصب عليه الماء وان أتى على الارض مطر يحيط العلم انه يصب موضع البول منه أكثر من الماء الذي
 وصفت أنه يطهره كان لها طهورا وكذلك ان أتى عليها سيل بدوم عليها قليلا حتى تأخذ الارض منه مثل
 ما كانت آخذة مما صب عليها ولا أحسب سبيل اير عليها الا أخذت منه مثل أو أكثر مما كان يطهرها من
 ماء يصب عليها فان كان العلم يحيط بان سبيل لم يصبها مسحة لم تأخذ منه قدر ما كان يطهرها لم تطهر حتى
 يصب عليها ما يطهرها وان صب على الارض نجسا كالبول فودر مكانه حفرة حتى لا يبقى في الارض منه
 شيء رطب ذهب النجاسة كلها وطهرت بلا ماء وان ييس وبقى له أثر فحفر حتى لا يبقى رى له أثر لم تطهر
 لان الأثر لا يكون منه الا الماء طهر حيث تردد الآن يحيط العلم ان قد أتى بالحفرة على ما يبلغه البول فيطهره
 فأما كل جسد مستحسب قائم من الانجاس مثل الجيفة والعذرة والدم وما أشبهها فلا تطهر الارض منه
 الا بان يزول عنها ثم يصب على رطب ان كان منه فيها ما يصب على البول والخمر فان ذهب الاجساد في
 التراب حتى يختلط بها فلا يتميز منها كانت كالمقابل لا يصلح فيها ولا تطهر لان التراب غير متميز من المحرم المختلط
 وهكذا كل ما اختلط (١) بما في الكرايس وما أشبهه واذا ذهب جيفة في الارض فكان عليها من
 التراب ما يوارى بها ولا يربط برطوبة ان كانت منها كرهت الصلاة على مدقها وان صلى عليها وصل لم آمره
 بأعادة الصلاة وهكذا ما دفن من الانجاس مما لم يختلط بالتراب واذا ضرب اللبن مما فيه بول لم يصل عليه
 حتى يصب عليه الماء كما يصب على مايل عليه من الارض وأكرهه أن يفرش به مسجد أو بيتي به فان
 بنى به مسجد أو كان منه جذرائه كرهته وان صلى اليها وصل لم أكرهه ولم يكن عليه إعادة وكذلك ان
 صلى في مقبرة أو قبر أو جيفة أمامه وذلك انه انما كف ما عساه من الارض وسواء ان كان اللبن الذي ضرب
 بالبول مطبوخا أو نيا لا يطهر اللبن بالنار ولا يطهر شيئا ويصب عليه الماء كله كما وصفت لك وان ضرب
 اللبن بعظام ميتة أو لجمها أو بدم أو بنجس مستحسب من المحرم لم يصل عليه أبدا طبع أول يطبخ غسل أول يغسل
 لان الميت جزء قائم فيه ألا ترى أن الميت لو غسل بماء الدنيا لم يطهر ولم يصل عليه اذا كان جسدا قائما
 ولا تتم صلاة أحد على الارض ولا شيء يقوم عليه دونها حتى يكون جميع ما عساه جسد منها طاهرا كله
 فان كان منها شيء غير طاهر فكان لا نجاسة وما ماسه منها طاهر فصلاته نامة وأكرهه ان يصل الا على موضع

التي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا كان الماء
 قلتن لم يحمل نجسا
 أو قال نجسا وروى
 الشافعي أن ابن جريج
 روادع النبي صلى الله
 عليه وسلم باسناد
 لا يحضر الشافعي ذكره
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا كان
 الماء قلتن لم يحمل
 نجسا وقال في الحديث
 بقليل هجر قال ابن
 جريج وقد رأيت قلال
 هجر فالقلة تسع قربتين
 أو قربتين وشيا (قال
 الشافعي) فالاحتياط
 أن تكون القلتان نجس
 قرب (قال) وقرب الحجاز
 كبار واحتج بأنه قيل
 يا رسول الله انك
 تتوضأ من بئر بضاعة
 وهي تطرح فيها
 الحماض ولحوم الكلاب
 وما ينجي الناس فقال
 الماء لا ينفسه شيء قال
 ومعنى لا ينفسه شيء

(١) قوله بما في الكرايس
 جمع كرايس بشتاة
 نخشة فعيال وهو
 الكنيف في أعلى السطح
 بقناة من الارض اه
 كتبه مصححه

ظاهر كله وسواء ماس من يديه أو رجليه أو ركبته أو جبهته أو أذنه أو أي شيء ماس منه وكذلك سواء ماس سقط عليه ثيابه منه أداماس من ذلك شيء نجس لم تتم صلاته وكانت عليه الاعادة واليساط وما صلى عليه مثل الأرض إذا قام منه على موضع طاهر وإن كان الباقي منه نجسا أجزأته صلاته وليس هكذا الثوب لو ليس بعض ثوب طاهر وكان بعضه ساقطاً عنه والساقط عنه منه غير طاهر لم تجز صلاته لأنه يقال له لا بأس لثوب ويرزول فيزول بالثوب معه إذا كان قائماً على الأرض حفظه منها ما عساه وإذا زال لم يزل بها وكذلك ما قام عليه سواها وإذا استيقن الرجل بأن قد ماس بعض الأرض نجاسة أحببت أن يتيمى عنه حتى يأتي موضعاً لا يشك أنه لم تصبه نجاسة وإن لم يفعل أجزأته حيث صلى إذا لم يستيقن فيه النجاسة وكذلك إن صلى في موضع فشكل أصابته نجاسة لم يأجز أنه صلاته والأرض على الطهارة حتى يستيقن فيها النجاسة

(باب من جنب والمشرک على الأرض ومشيهم عليها) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى لا تقربوا الصلاة وأنت سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عارى سبيل حتى تغسلوا (قال الشافعي) فقال بعض أهل العلم بالقرآن في قول الله عز وجل ولا جنباً إلا عارى سبيل قال لا تقربوا مواضع الصلاة وما أشبهه ما قال بما قال لأنه ليس في الصلاة عبور سبيل إنما عبور السبيل في موضعها وهو المسجد فلا بأس أن يمر الجنب في المسجد ما زاد ولا يقيم فيه لقول الله عز وجل ولا جنباً إلا عارى سبيل (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد عن عثمان بن أبي سليمان أن مشركاً قرئ في حين أتوا المدينة في فداء أسراهم كانوا يبيتون في المسجد منهم جبير بن مطعم قال جبير فكنت أسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) ولا بأس أن يبيت المشرک في كل مسجد إلا المسجد الحرام فإن الله عز وجل يقول إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا ينبغي لمشرک أن يدخل الحرم بحال (قال) وإذا بات المشرک في المساجد غير المسجد الحرام فكذلك المسلم فإن ابن عمر يروى أنه كان يبيت في المسجد زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعزب ومساكين الصفة (قال) ولا تنجس الأرض بغير حائض ولا جنب ولا مشرك ولا ميتة لأنه ليس في الأحياء من الأديمين نجاسة وأكره للبائض تمر في المسجد وإن مرت به لم تنجسه

(باب ما يوصل بالرجل والمرأة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا كسر للرجل أعظم فطار فلا يجوز أن ترقعه إلا بعظم ما يؤكل لحمه ذكياً وكذلك إن سقطت منه صارت ميتة فلا يجوز له أن يعيدها بعد ما باتت فلا يعيد من شيء غير من ذكي يؤكل لحمه وإن رقع عظمه بعظم ميتة أو ذكي لا يؤكل لحمه أو عظم إنسان فهو كالمتة فعليه قلعه وإعادة كل صلاة صلاها وهو عليه فإن لم يقلعه جبره السلطان على قلعه فإن لم يقلع حتى مات لم يقلع بعد موته لأنه صار ميتاً كله والله حسيبه وكذلك سنة إذا ندرت فإن اعتلت سنة فربطها قبل أن تندر فلا بأس لأنها لا تصير ميتة حتى تسقط (قال) ولا بأس أن يربطها بالذهب لأنه ليس لبس ذهب وإنما موضع ضرورة وهو يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب ما هو أكثر من هذا يروى أن أنف رجل قطع بالكلاب فاتخذ أنفام من فضة فشكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يتخذ أنفام من ذهب (قال) وإن أدخل دماً تحت جلده فميت عليه فعليه أن يخرج ذلك الدم ويعيد كل صلاة صلاها بعد إدخاله الدم تحت جلده (قال) ولا يصلي الرجل والمرأة وأصليان شعر إنسان بشعرهما ولا شعره بشعر شيء لا يؤكل لحمه ولا شعر شيء لا يؤكل لحمه إلا أن يؤخذ منه شعره وهو حي فيكون في معنى الذكي كما يكون اللبن في معنى الذكي أو يؤخذ بعد ما يدكى ما يؤكل لحمه فتقع الذكاة على كل حي منه وميت فإن سقط من شعره ما شيء أو صلاه بشعر إنسان أو شعوره لم يصل فيه فإن فعلاً فقد قيل يعيدان وشعور الأديمين لا يجوز أن يستمتع من الأديمين كما يستمتع من البهائم بحال لأنها محالفة لشعور ما يكون لحمه ذكياً أو حياً (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن هشام بن عروة عن

إذا كان كثيراً لم يغيره
التجس وروى عن
النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال خلق الماء
طهوراً لا ينجسه شيء
إلا ما غيروا ريحه أو طعمه
وقال فيما روى عن ابن
عباس أنه نزع زمزم
من زنجي مات فيها أنا
لا نعرفه وزمزم عندنا
وروى عن ابن عباس
أنه قال أربع لا ينجس
فذكر الماء وهو لا
يخالف النبي صلى الله
عليه وسلم وقد يكون
الدم ظهر فيها فترحمها
إن كان فعل أو تنظيفاً
لا واجباً (قال) وإذا كان
الماء نجس قرب كبار
من قرب الجواز فوقه
فيه دم أو أي نجاسة
كانت فلم يغير طعمه ولا
لونه ولا ريحه لم ينجس
وهو بماله طاهر لأن
فيه نجس قرب فصاعداً
وهذا فرق ما بين
الكثير الذي لا ينجسه
إلا ما غيروا بين القليل
الذي ينجسه ما لم يغيره
فإن وقعت ميتة في بر
فغيرت طعمها أو ريحها
أو لوناً أخرجت الميتة
وزحمت البر حتى
يذهب تغيرها فطهر

فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت أتت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان بنتي أصابتها الحصببة فتمزق شعرها فأصل فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت الواصلة والموصولة (قال الشافعي) فإذا ذك الثعلب والضعص في جلودهما وعلى جلودهما شعورهما لأن لحومهما مؤكل وكذلك إذا أخذ من شعورهما وشعرهما حيا حتى يهلكها وكذلك جميع ما كل لحمه يصلي في جلده إذا ذك وفي شعره وريشه إذا أخذ منه وهو حي فأما ما لا يؤكل لحمه فما أخذ من شعره حيا أو مذبوحا فصلى فيه أعبدت الصلاة من قبل أنه غير ذك في الحياة وإن الذكاة لا تقع على الشعر لأن ذكاته وغير ذكاته سواء وكذلك إن دبغ لم يصل له في شعر ذك شعرمته ولا ريش ذك ريش لأن الدباغ لا يظهر شعرا ولا ريشا ويظهر الأهاب لأن الأهاب غير الشعر والريش وكذلك عظم ما لا يؤكل لحمه لا يظهره دباغ ولا غسل ذكاً كان أو غير ذكاً

(باب طهارة الثياب) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل وثيابك فطهر فقل يصلي في ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والاول أشبه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يغسل دم الخيض من الثوب فكل ثوب جهل من ينسجه أنسجه مسلم أو مشرك أو وثني أو مجوسي أو كذابي أو لبسه واحد من هؤلاء أو صبي فهو على الطهارة حتى يعلم أن فيه نجاسة وكذلك ثياب الصبيان لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى وهو حامل أمامة بنت أبي العاص وهي ضحية عليها ثوب صبي والاختيار لأن يصلي في ثوب مشرك ولا سراويل ولا أزار ولا رداء حتى يغسل من غير أن يكون واجبا وإذا صلى رجل في ثوب مشرك أو مسلم ثم علم أنه كان نجسا أعاد ما صلى فيه وكل ما أصاب الثوب من عائط رطب أو بول أو دم أو نحر أو محرما كان فاستيقنه صاحبه وأدركه طرفه أو لم يدركه فعليه غسله وإن أسكل عليه موضعه لم يجز إلا غسل الثوب كله ما خلا الدم والقبح والصد يدوماء القرع فإذا كان الدم لمعة مجمعة وإن كانت أقل من موضع دينار أو فلس وجب عليه غسله لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بغسل دم الخيض وأقل ما يكون دم الخيض في المعقول لمعة وإذا كان يسيرا كدم البراغيث وما أشبهه لم يغسل لأن العامة أجازت هذا (قال الشافعي) والصد يدوماء القرع أخف منه ولا يغسل من شيء منه إلا ما كان لمعة وقد قيل إذا زرم القرع صاحبه لم يغسله الأمر والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب المني) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بدأ الله جل وعز خلق آدم من ماء وطين وجعلهما معاطهارة وبدأ خلق ولده من ماء دافق فكان في ابتداء خلق آدم من الطهارتين اللتين هما الطهارة دلالة أن لا يبدأ خلق غيره إلا من طاهر لا من نجس ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على مثل ذلك (قال الشافعي) أخبرنا عمرو بن أبي سلمة عن الأوزاعي عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) والمني ليس بنجس فإن قيل فلم يفرك أو يمسح قيل كما يفرك الحائط أو البصاق أو الطين والشيء من الطعام يعلق بالثوب تطييفا لا تنجيسا فإن صلى فيه قبل أن يفرك أو يمسح فلا بأس ولا ينجس شيء منه من ماء ولا غيره أخبرنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي أملاء كل ما خرج من ذك من رطوبه بول أو مذى أو ودى أو مالا يعرف أو يعرف فهو نجس كله ما خلا المني والمني النجس الذي يكون منه الولد الذي يكون له رائحة كرائحة الطلع ليس لشيء يخرج من ذك رائحة طيبة غيره وكل ما لمس ما سوى المني ما خرج من ذك من ثوب أو جسد أو غيره فهو ينجسه وقليله وكثيره سواء فإن استيقن أنه أصابه غسله ولا يجزئه غير ذلك فإن لم يعرف موضعه غسل الثوب كله وإن عرف الموضع ولم يعرف قدر ذلك غسل الموضع وأكرمه وإن صلى في الثوب قبل أن يغسله عالما أو جاهلا ففسوا إلا في المأثم فإنه يأثم بالعلم ولا يأثم في الجهل وعليه أن يعيد صلاته ومتى قلت يعيد فهو يعيد الدهر كله لأنه لا يعدو إذا صلى أن تكون صلاته مجزئة عنه فلا إعادة عليه فيما أجزأ

بذلك (قال) وإذا كان الماء أقل من نجس قرب فخالطته نجاسة ليست بقائمة نجسته فإن صب عليه ماء أو صب على ماء أخر حتى يكون الماء آن جميعا نجس قرب فصاعدا

فطهرا لم ينجس واحد منهما صاحبه (قال) فإن فسر قابعد ذلك لم ينجس بعد ما طهرا إلا بنجاسة تحدث فيهما وإن وقع في الماء القليل مالا يختلط به مثل العنبر أو العود أو الدهن الطيب فلا بأس به لأنه ليس مخوضا به وإذا كان معه في السفر أنا آن يستيقن أن أحدهما قد نجس والأخر ليس ينجس تأخي وأراق النجس على الأغلب عنده وتوضأ بالطاهر لأن الطهارة تتركز والماء على أصله طاهر

(باب المسح على الخفين)

(قال الشافعي) أخبرنا الثقي يعني عبد الوهاب عن المهاجر أبي محمد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه

سنة في رت ولا غيره أولا تكون شجرة ناعمة بان تكون فائدة وحكم من صلى صلاة فائدة حكم من لم يصل
فيعيد في الدهر كله واعلمت في المي انه لا يكون نجسا خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعقولا
فان قال قائل ما الخبر قلت أخبرنا عثمان بن عبيدة عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن
عائشة قالت كنت افرق المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يعلى فيه (قال الشافعي) أخبرنا يحيى
ابن حماد عن حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان عن ابراهيم عن علقمة أو الأسود « شك الربيع »
عن عائشة قالت كنت افرق المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يعلى فيه (قال الربيع)
وحديث يحيى بن حماد (قال الشافعي) أخبرنا سليمان بن عبيدة عن عمرو بن دينار وابن جريج كلاهما
يخبر عن عطاء عن ابن عباس اذ قال في المني يصيب الثوب أمطه عنك قال أحداهما بعدا وإذخرة وانما
هو غيرلة الصافي أو الخياط (قال الشافعي) أخبرنا الثقة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد
قال أخبرني مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه كان اذا أصاب ثوبه المني إن كان رطبا مسح به وإن
كان باسأحه ثم صلى فيه (قال الشافعي) فان قال قائل فما المعقول في أنه ليس بنجس فان الله عز وجل
بدأ خلق آدم من ماء وطين وجعلهما جميعا طهارة الماء طهارة والطين في حال الاعواز من الماء طهارة
وهذا أكثر ما يكون في خلق أن يكون طاهرا وغير نجس وقد خلق الله تبارك وتعالى بني آدم من الماء
الداق فكان جل نساؤه أعز وأجل من أن يتسدى خلقا من نجس مع ما وصفت مما دلت عليه سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والخبر عن عائشة وابن عباس وسعد بن أبي وقاص مع ما وصفت مما يدركه
العقل من أن ربيته وخلقه ميان خلق ما يخرج من ذكر وريحه فان قال قائل فان بعض أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال اغسل ما رأيت وانضح ما لم تر فكيف تغسله بغير أن تراها نجسا ونغسل الوسخ
والعرق وما لا تراها نجسا ولوقال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه نجس لم يكن في قول أحد حجة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ما وصفتنا مما سوى ما وصفنا من المعقول وقول من سمننا من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل فقد يؤمر بالغسل منه قلنا الغسل ليس من نجاسة ما يخرج
انما الغسل شيء تعبد الله به الخلق جل وعز فان قال قائل ما دل على ذلك قيل أرايت الرجل اذا غيب
ذكره في الفرج الحلال ولم يأت منه ماء فأوجب عليه الغسل وليست في الفرج نجاسة وان غيب
ذكره في دم خنزير أو جحر أو عذرة وذلك كله نجس أوجب عليه الغسل فان قال لا قيل فالفعل ان كان
انما يجب من نجاسة كان هذا أولى أن يجب عليه الغسل مرات ومرات من الذي غيبه في حلال تطيف ولو
كان يكون لقد رما يخرج منه كان الخلاء والبول أقدر منه ثم ليس يجب عليه غسل موضعهما الذي خرجا
منه ويكفيه من ذلك المسح بالجراحة ولا يجزئ في وجهه ويديه ورجليه ورأسه الماء ولا يكون عليه غسل
لغذيه ولا ألبسته سوى ما سميت ولو كان كثرة الماء انما يجب لقد رما يخرج كان هذان أقدر وأولى أن
يكون على صاحبهما الغسل مرات وكان يخرجهما أولى بالغسل من الوجه الذي لم يخرجهما من ولكن انما
أمر بالرضوء لمعنى تعبد الله تعالى به طاعة العباد لينظر من يطيعه منهم ومن يعصيه لأعلى قدر ولا تظافة ما
يخرج فان قال قائل فان عمرو بن ميمون روى عن أبيه عن سليمان بن يسار عن عائشة أنها كانت تغسل المني
من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا هذا ان جعلناه ثابتا فليس بخلاف لقولها كنت أفرقه من ثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يعلى فيه كمالا يكون غسله قديمه عمر دخلا فالمسح على خفيه يومان
أمامه وذلك أنه اذا مسح علمنا أنه تجزئ الصلاة بالمسح وتجزئ الصلاة بالغسل وكذلك تجزئ الصلاة بحمته
وتجزئ الصلاة بغسله لأن واحدا منها خلاف الآخر مع أن هذا ليس بثابت عن عائشة هم يخافون
فيه غلط عمرو بن ميمون انما هو رأي سليمان بن يسار كذا حفظه عنه الحافظ أنه قال غسله أحب الي وقد
روى عن عائشة خلاف هذا القول ولم يسمع سليمان بن يسار عن عائشة حرفا قط ولورواه عنها كان مرسل

وسلم أربع من مسافر
ثلاثة أيام ولياليهن
والشهر يوم أو ليلة أو الشهر
وليس خفيه من يسع
عليه (قال) لو أراد مسافر
الرجل المني بغسل أو
وضوء ثم أرسل رجليه
الحذيين وحذاءه فان
ثم أحدث ذلك مسح
عليهما من وقت ما
أحدث يوما ليلة أو نهار
الى الوقت الذي أحدث
فيه فان كان مسافرا
مسح ثلاثة أيام ولياليهن
الى الوقت الذي أحدث
فيه واذا جاوز الوقت
فقد انقطع المسح فان
وضوءا ومسح وصلى بعد
ذهاب وقت المسح أعاد
غسل رجليه والصلاة
ولو مسح في الحضر ثم
سافر ثم مسح مقيم ولو
مسح مسافرا ثم أقام
مسح مسح مقيم واذا
توضأ فغسل إحدى
رجليه ثم أدخلها
انلف ثم غسل الأخرى
ثم أدخلها انلف لم
يجزئ اذا أحدث أن
يسح حتى يكرن طاهرا
بكماله قبل لباسه
أحدث خفيه فان نزع
انلف الاول الملبوس
قبل تمام طهارته ثم

ليسه جازله أن يمسح
 لان لياسه مع الذي قبله
 بعد كال الطهارة (قال
 المزنقي) كيف اصح
 لبس خفيه على طهر
 جازله الممسح عندى
 (قال الشافعي) وان
 تخرق من مقدم الحف
 شئ بان منه بعض
 الرجل وان قل لم يجز أن
 يمسح على خف غير سائر
 لجميع القدم وان كان
 خرقه من فوق الكعبين
 لم يضره ذلك ولا يمسح
 على الجورين الا أن
 يكون الجوربان مجلدى
 القدمين الى الكعبين
 حتى يقوم مقام
 الخفين وما لبس من
 خف خشب أو ما قام
 مقامه أجزأه أن يمسح
 عليه ولا يمسح على
 جرموقين قال في
 القديم يمسح عليهما
 (قال المزنقي) قلت أما
 ولا أعلم بين العلماء في
 ذلك اختلافًا وقوله
 معهم أولى به من انفراده
 عنهم وزعم انما أريد
 بالمسح على الخفين
 المرفق فكذلك
 الجرموقان مرفق وهو
 بالخف شبيه (قال)
 وان نزع خفيه بعد

(قال الشافعي) رضى الله عنه وإذا استيقن الرجل أن قد أصابت النجاسة ثوبه فليغسل فيه ولا يرى متى
 أصابت النجاسة فإن الواجب عليه ان كان يستيقن شيئاً أن يصلى ما استيقن وان كان لا يستيقن تأخر حتى
 يصلى ما يرى أنه قد صلى كل صلاة صلاها في ثوبه النجس أو أكثر منها ولا يلزمه إعادة شئ الا ما استيقن
 والفتيا والاختيار له كما وصفت والثوب والجدسواء يتجسهما ما أصابهما والخف والنعل ثوبان فإذا
 صلى فيهما وقد أصابتهما نجاسة رطبة ولم يغسلها أعاد فإذا أصابتهما نجاسة ناسية لا رطوبة فيها حكمهما
 حتى تظفوا زالت النجاسة عنهما صلى فيهما فان كان الرجل في سفر لا يجد الماء الا قليلاً فأصاب ثوبه نجس
 غسل النجس وتيمم ان لم يجد ما يغسل النجاسة تيمم وصلى وأعاد اذا لم يغسل النجاسة من قبل أن الانجاس
 لا يلزمها الا الماء فان قال قائل فلم يطهره التراب من الجنابة ومن الحدث ولم يطهر قليل النجاسة التي ماست
 عضوا من أعضاء الوضوء وأغبر أعضائه قلنا ان الغسل والوضوء من الحدث والجنابة ليس لان المسلم نجس
 ولكن المسلم متعبد بهما وجعل التراب بدلًا للطهارة التي هي تعبد ولم يجعل بدلًا في النجاسة التي غسلها الغنى
 لا تعبد انما معناها أن تزال بالماء ليس أنها تعبد بلا معنى ولو أصابت ثوبه نجاسة ولم يجد ماء لغسله صلى
 عرياناً ولا يعيد ولم يكن له أن يصلى في ثوب نجس بحال وله أن يصلى في الاعواز من الثوب الطاهر عرياناً
 (قال) وإذا كان مع الرجل الماء وأصابته نجاسة لم يتوضأ به وذلك ان الوضوء به اغبار يدم نجاسة وإذا كان
 مع الرجل ما أن أحدهما نجس والاخر طاهر ولا يحلص النجس من الطاهر تأخى وتوضأ بأحدهما
 وكف عن الوضوء من الآخر وشربه الا أن يضطر الى شربه فان اضطر الى شربه شربه وان اضطر الى
 الوضوء لم يتوضأ به لانه ليس عليه في الوضوء زور وتيمم وعليه في خوف الموت ضرورة فيشربه اذا لم يجد
 غيره ولو كان في سفر أو حضر فتوضأ من ماء نجس أو كان على وضوء فس ماء نجس لم يكن له أن يصلى وان
 صلى كان عليه أن يعيد بعد أن يغسل ما ماس ذلك الماء من جسده وثيابه (١)

(١) زيادة في مسألة المني زادها الربيع بن سليمان يردفها على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 (قال الشافعي) رضى الله عنه والمني طاهر فقلت حديث عائشة أنها كانت تفرق المني من ثوب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلى فيه (قال) قد جاء عن عائشة أنها فكرت وغسلت فقلت زعم الشافعي ان
 الحفاظ يقولون ان حديث الغسل لا يثبت ولو ثبت حديث الغسل لم يرد الفرع كما لم يكن غسل الرجلين
 يبطل المسح على الخفين والصلاة تجوز بغسل الرجلين وتجوز بالمسح على الخفين وكذلك تجوز بفرق المني
 وتجوز بغسله وليس واحد منهما ما دافع الصاحبه فلما جاء الحديث أن عائشة فكرت المني من ثوب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه وابن عباس وسعد بن أبي وقاص يقولان في المني اذا أصاب الثوبان
 كان رطباً مسحوقاً وان كان اليابساً حسته وأحدهما قال أمطه عنك فأنما هو كالصاق والخاط قلنا ما جاء
 به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه ان المني طاهر ولا يجوز لاحد اذ جاء الخبر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يقول برأى نفسه وعليه أن يسلم له ومما استدللنا على طهارته المني ان الله جعل وعز
 ابتدأ خلق آدم من طهارتين الماء والطين ولم يكن الله عز وجل يخلق أنبياءه من النجاسة فان قلت ان المني
 يكون في الرحم علقه والعلقة الدم والدم نجس واعمال خلقوا من ذلك الدم قيل لك ان كنت انما صيرت المني
 حين صيره الله جل وعز علقه نجساً وصيره مضغة وجعل المضغة عظماً ما فقد آل الى أن صار حلاً وطاهراً كصير
 العنب حين يعصر حلاً لا فلما صار خمرًا صار حراماً فلما آل الى أن صار خلاصاً صار حلالاً كلفه فذلك مثله
 مع أن النطفة لم تصر نجساً قط حين صارت علقه من قبل أن انقلاب الشئ خلقاً بعد خلق مغيب في الانسان
 لا يكون نجساً ولو جاز أن يكون نجساً لكان المرء قائماً الساعة برمته نجساً من قبل أن الدم فيه وغير ذلك من
 الانجاس فلما كان هذا هكذا لم يكن فيه الا التسليم لا يقال فيه لم ولا كيف مع الاحاديث المذكورة فيه =

(كتاب الحيض)

(اعتزال الرجل امرأته حائضا وتيان المستحاضة)

أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى ويسئلونك عن الحيض قل هو أدى فاعتزلوا النساء في الحيض الآية (قال الشافعي) وأبان عرو وجل أنهم حائض غير طاهر وأمر أن لا تقرب حائض حتى تطهر ولا إذا طهرت حتى تتطهر بالماء وتكون ممن تحل لها الصلاة ولا يحل لامرئ كانت امرأته حائضا أن يجامعها حتى تطهر فإن الله تعالى جعل التيمم طهارة إذا لم يوجد الماء وكان التيمم مريضا ويحل لها الصلاة بغسل إن وجدت ماء أو تيمم إن لم تجده (قال الشافعي) فلما أمر الله تعالى باعتزال الحيض وأباح بعد الطهر والتطهير ودلت السنة على أن المستحاضة تصلح دل ذلك على أن لزوم المستحاضة إصابتها إ شاء الله تعالى لأن الله أمر باعتزالهن وهن غير طواهر وأباح أن يؤتىن طواهر (باب ما يخرج من الحائض) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال بعض أهل العلم بالقرآن

= وبالله التوفيق فإن قلت لو كان المني طاهرا في نفسه لكان في مجراه للعر وج ما ينحسه لأن مخرجه من مخرج البول وأنت تقول أن البصة إذا بيضت لا يجوز أن أصل وأما محلها حتى أغسلها فلست أغسلها إلا أن يكون فيها دم فأما إذا خرجت لادم فيها ولا غيره من الانجاس فهي طاهرة والمخرج الذي خرجت منه إذا كان مغيبا طاهر ويقال له وبالله التوفيق أصل قولنا في المني الاثر عن النبي صلى الله عليه وسلم إن عائشة فركته من ثوبه فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله أنه يخرج من الذكر الذي يخرج منه البول وعائشة وإن عباس وسعد بن أبي وقاص كلهم يعرفون ذلك وفي قدرة الله تبارك وتعالى ما يخرج من الموضع النجس طاهرا لقوله عز وجل نسفكم مما بطونه من بين فرث ودم لباحا صائغا للشاربين فأخبر تعالى ذكره بقدرته على أن يخرج من بين النجاستين طاهرا ما كولا فإن قلت قد يمكن أن يخرج من بينهما ما بينهما ما جاز لا نجس إلا من الفرث والدم شيئا فقد أبطلت معنى ما أخبر الله تبارك وتعالى من قدرته أنه يخرج من نجاستين طاهرا ولو كان كما قلت لم يكن ههنا عجب والله على كل شيء قدير « قال أبو محمد الربيع بن سليمان » ويقال له أنت تزعم أن الرجل إذا عرف ثم غسل أنفه وانقطع الدم عنه أنه يجوز له أن يصلي وإن لم يكن غسل داخل أنفه والرأس جوف وكلهم يزعم أن الحائط طاهر ليس بنجس وإن خرج من الموضع الذي خرج منه الدم فكذلك المني يخرج من موضع البول ولا يكون نجسا كالأل يكون الحائط نجسا وإن خرج من موضع الدم وكذلك لوفاء إنسان كان القى نجسا ولو غضمه ثم تخم من بعد أو يطق كان بمافقه طاهرا وإن كان قد خرج من موضع نجسه القى لأنه وإن غضمه فإنه لا يبلغ بالماء إلى حلقه الذي خرج منه القى فكذلك المني يخرج من موضع البول فيكون طاهرا لأنه لا يقدر على غسل قصبة البول إذا كان مافيه مغيبا وقدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يصدق في ثوبه ولو كان نجسا لم يصدق في ثوبه وزعمون أن البصاق من رأس المعدة ويقال له كل ما كان في البطن مغيبا حكمه حكم الطهارة كما يكون الدم وغيره في الجسد حكمه حكم الطهارة فإذا زایل البدن كان حكمه حكم النجاسة ولا يقاس ما كان باطنا على ما ظهر وما كان مغيبا في مخلوق حكمه حكم الطهارة وكذلك حكم مخرج البول إذا كان مغيبا حكمه حكم الطهارة إذا كان لا يقدر على غسل قصبة البول فكذلك كل ما كان مغيبا يجزئه إذا صلى فهذا يدل على أن كل ما كان مغيبا لا يقدر على غسله حكمه حكم الطهارة وكذلك أنفه وحلقه إذا عرف وأدفع حكمه أنفه إذا عرف وحكم حلقه إذا أفاة إذا كان لا يقدر على غسلها حتى ينتهي إلى أقصى مخرجها والمني طاهر والمخرج الذي يخرج منه طاهر إذا كان مغيبا لا يقدر على غسله وبالله التوفيق (قال الربيع) التي طاهر عند الشافعي

مسحهما غسل قدميه وفي التقديم وكتاب ابن أبي ليلى يتوضأ (قال المزني) قلت أنا والذي قبل هذا أولى لأن غسل الأعضاء لا ينتقض في السنة إلا بالحدث وإنما انتقص طهر التقديمين لأن المسح عليهما كان لعدم ظهورهما كسح التيمم لعدم الماء فلما كان وجود المعدوم من الماء بعد المسح يبطل المسح ويوجب الغسل كان كذلك ظهور التقديمين بعد المسح يبطل المسح ويوجب الغسل وسائر الأعضاء سوى القدمين مغسول ولا غسل عليها نافية إلا بحدث ثان

(باب كيف المسح على الخفين)

(قال الشافعي) أخبرنا ابن أبي يحيى عن ثور ابن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح أعلى الخف وأسفله واحتج بأثر ابن عمر أنه كان يمسح أعلى الخف

في قول الله عز وجل فاذا تطهرتم فأنتوهن من حيث أمركم الله أن تعتزلوهن يعني من مواضع الحيض (قال الشافعي) وكانت الآية محتملة لما قال ومحتملة ان اعتزالهن اعتزال جميع أبدانهن (قال الشافعي) ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على اعتزال ما حثت الأزارمها واحة ما سوى ذلك منها

(باب ترك الحائض الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل ويسئلونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض الآية (قال الشافعي) فكان بيننا في قول الله عز وجل حتى يطهرن بأنهن حبض في غير حال الطهارة وقضى الله على الجنب أن لا يقرب الصلاة حتى يغتسل وكان بيننا أن لأمدة لطهارة الجنب الا الغسل وأن لأمدة لطهارة الحائض الا الغسل ثم الاغتسال لقول الله عز وجل حتى يطهرن وذلك بانقضاء الحيض فاذا تطهرن يعني بالغسل فان السنة تدل على أن طهارة الحائض بالغسل ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيان ما دل عليه كتاب الله تعالى من أن لا تصلي الحائض أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك بن أنس عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افعلي كما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة لا نراه الا الحج حتى اذا كتبنا سرف أو قربنا منها حضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقال ما بالاك أنفست قلت نعم قال ان هذا أمر كتبه الله تعالى على بنات آدم فأقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري (قال الشافعي) وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة أن لا تطوف بالبيت حتى تطهر فدل على أن لا تصلي حائضاً لانها غير طاهرة ما كان الحيض قائماً وكذلك قال الله عز وجل حتى يطهرن

(باب أن لا تقضي الصلاة حائض) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين (قال الشافعي) فلما لم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن تؤخر الصلاة في الخوف وأرخص أن يصليها المصلي كما أمكنه راجلاً أو ركاباً وقال ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (قال الشافعي) وكان من عقل الصلاة من البالغين عاصيات تركها اذا جاء وقتها وذكروها وكان غير ناس لها وكانت الحائض بالغتة عاقلة اذا كرهت الصلاة مطبقة لها فكان حكم الله عز وجل لا يقرب جهازها حائضاً ودل حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه اذا حرم على زوجها أن يقربها الحيض حرم عليها أن تصلي كان في هذا دلالة على أن فرض الصلاة في أيام الحيض زائل عنها فاذا زال عنها وهي ذاكرة عاقلة مطبقة لم يكن عليها قضاء الصلاة وكيف تقضي ما ليس بفرض عليها والزوال فرضه عنها (قال) وهذا مما لا أعلم فيه مخالفاً (قال الشافعي) والمعذور المجنون لا يفيق والمغمى عليه في أكثر من حال الحائض من انهم لا يعقلون وفي ان الفرائض عنهم زائلة ما كانوا بهذه الحال كالقروض عنهم ائبل ما كانت حائضاً ولا يكون على واحد من هؤلاء قضاء الصلاة ومتى أفاق واحد من هؤلاء وطهرت حائض في وقت الصلاة فعليه ما أن صلى لانهم ما من عليه فرض الصلاة

(باب المستحاضة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأطهر فأفادع الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق وليس بالحيضة فاذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة فاذا ذهب قدرها فاعني الدم عندك وصلي أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا عبد الله بن محمد بن عجيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمر بن بن طلحة عن أمه جنة بنت جحش قالت كنت استحاض حيضة كثيرة شديدة ففئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أستفتيه

وأسقله (قال) وأحب أن يغمس يديه في الماء ثم يصع كفه اليسرى تحت عقب الخلف وكفه اليمنى على أطراف أصابعه ثم يمر اليمنى الى ساقه واليسرى الى أطراف أصابعه (قال) فان مسح على باطن الخف وترك الظاهر أعاد وان مسح على الظاهر وترك الباطن أجزأه وكيفما أتى بالمسح على ظهر القدم بكل اليد أو ببعضه أجزأه

(باب الغسل الجمعة والاعياد)

(قال الشافعي) والاختيار في السنة لكل من أراد صلاة الجمعة الاغتسال بها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الغسل واجب على كل محتلم يريد وجوب الاختيار لانه قال صلى الله عليه وسلم من توضأ قبلها ونمت ومن اعتسل بالغسل أفضل وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما حين راح والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل ولو

علما وجوبه لرجع
عثمان وما تركه عمر
(قال) ويجزئ به غله
لهذا كان بعد الفجر
وان كان جنباً فغسل
لجميعها الجزاء (قال)
وأحب الغسل من غسل
الميت (قال) وكذلك
الغسل للاعياد سنة
اختيار وان ترك الغسل
للجمعة والعيد أجزأه
الصلاة وان نوى الغسل
للجمعة والعيد لم يجزه
من الجنابة حتى ينوي
الجنابة وأولى الغسل
أن يجب عندى بعد
غسل الجنابة الغسل
من غسل الميت والوضوء
من مسه مضطرباً ولو
ثبت الحديث بذلك عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قلت به ثم غسل الجمعة
ولا ترخص في تركه ولا
ترجيه إجماعاً بالاجتزئ
غيره (قال المزني) اذا لم
يثبت فقد ثبت تأكيده
غسل الجمعة فهو أولى
وأجبعوا أن مس خنزير
أو مس ميتة أنه لا يغسل
ولا وضوء عليه الا يغسل
ما أصابه فكيف يجب
عليه ذلك في أخيه
المؤمن

فوجدته في بيت أخي زينب فقلت يا رسول الله ان لي البتة حاجة وأني لحديث ما منه بد واني لأستحي
منه قال قاهر باغتاده قالت اني امرأه أستحاض حصة كثيرة شديدة فأتري فيها فقد منعتني الصلاة
والصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أنعت لك الكريفة فانه يذهب الدم قالت هو أكثر من ذلك
قال فليجئ قالت هو أكثر من ذلك قال فليخذي ثوباً قالت هو أكثر من ذلك انما أتجشعاً قال النبي
صلى الله عليه وسلم سأمر لك بأمرين أحدهما فعلت أجزأك عن الآخر فان قويت عليهما فافعلت أعلم قال
لها انما هي ركعة من ركعات الشيطان فتحضى ستة أيام أو سبعة أيام في علم الله تعالى ثم اغتسلت حتى اذا
رأيت أنك قد طهرت واستنققت فصلى أربعاً وعشرين ليلة وأيامها أربعاً وعشرين وأيامها وصوى
فأبخرت بك وهكذا افعل في كل شهر كما تحيض النساء ويظهرن ليلتان حيضهن وطهرهن « ومن غير
هذا الكتاب » وان قويت على أن تؤخرى الظهر وتبجلي العصر وتغتسل حتى تطهري ثم تصلى الظهر
والعصر ثم تؤخرين المغرب وتبجلين العشاء ثم تغتسلين وتجمعين بين الصلاتين وتغتسلين مع الفجر «
(قال الشافعي) هذا يدل على أنها تعرف أيام حيضها سناً أو سبعا فذلك قال لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وان قويت على أن تؤخرى الظهر وتبجلي العصر فتغتسل حتى تطهري ثم تصلى الظهر والعصر جميعاً
ثم تؤخرى المغرب وتبجلي العشاء ثم تغتسلين وتجمعين بين المغرب والعشاء فافعل وتغتسلين عند الفجر ثم تصلين
الصبح وكذلك فافعل وصوى ان قويت على ذلك وقال هذا أحب الامرين الى أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان
امرأه كانت تهرق الدماء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها أم سلمة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتنظر عدد الليالي والايام التي كانت تحيضهن من الشهر
قبل أن يصيبها الذي أصابها فلتترك الصلاة قدر ذلك من الشهر فاذا فعلت ذلك فلتغتسل ولتستفر ثم تصلى
(قال الشافعي) فهذه الاحاديث الثلاثة تأخذ وهي عندنا متفقة فيما اجتمع فيه وفي بعضها زيادة على
بعض ومعنى غير معنى صاحبه وحديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن فاطمة بنت أبي
حيش كان دم استحاضتها منفصلاً من دم حيضتها الجواب النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه قال فاذا
أقبلت الحيضة فدمي الصلاة فاذا ذهب قدرها فاعسلي الدم عنك وصلى (قال الشافعي) فنقول اذا كان
الدم منفصل فيكون في أيام أحرها شائخاً محتدماً أو بامار يقبالي الصفرة أو رقيقاً الى القلعة فأيام الدم الا حرم
القائى المحتدم الثخين أيام الحيض وأيام الدم الرقيق أيام الاستحاضة (قال الشافعي) ولم يذكر في حديث
عائشة الغسل عند تولى الحيضة وذكر غسل الدم فاخذنا بآيات الغسل من قول الله عز وجل ويسئلونك
عن الحيض قل هو أذى الآية (قال الشافعي) فقيل والله تعالى أعلم بطهرن من الحيض فاذا تطهرن
بالماء ثم من ستة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الطهارة بالماء
الغسل وفي حديث حمنة بنت جحش فاحرها في الحيض ان تغتسل اذا رأت أنها طهرت ثم أمرها في حديث
جنة بالصلاة فدل ذلك على أن زوجها أن يصيبها لان الله تبارك وتعالى أمر باعتزالها حائضاً وأذن في انبائها
طاهراً فلما حكم النبي صلى الله عليه وسلم للمحاضة حكم الطهارة في أن تغتسل وتصلي دل ذلك على أن لزوجها
أن يأتيها (قال) وليس عليها الا الغسل الذي حكمه الطهر من الحيض بالسنة وعليها الرضوء لكل صلاة
قياساً على السنة في الرضوء بما خرج من دبر أو فرج مما له أثر أو لا أثر له (قال الشافعي) وجواب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأمره في المستحاضة يدل على أن المرأة التي سألت لها أم سلمة كانت لا يتفصل دمها
فأمرها ان تترك الصلاة عدد الليالي والايام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها
(قال الشافعي) وفي هذا دليل على أن لا وقت للحيضة اذا كانت المرأة ترى حيضاً مستقبلاً وطهرت مستقبلاً
وان كانت المرأة حائضاً يوماً أو أكثر فهو حيض وكذلك ان جاوزت عشرة فهو حيض لان النبي صلى الله

(باب حيض المرأة وطهرها واستحاضتها)

(قال الشافعي) قال الله

تبارك وتعالى فاعتزلوا

النساء في الحيض ولا

تقربوهن حتى يطهرن

(قال الشافعي) من

الحيض فإذا تطهرن

فأقوهن من حيث أمركم

الله (قال الشافعي)

تطهرن بالماء (قال)

وإذا اتصلت المرأة بالدم

نظرت فإن كان دمها

فحياً لم تحض ما يضرب إلى

السواد له رائحة فذلك

الحيضة نفسها فلتدع

الصلاة فإذا ذهب ذلك

الدم وجاءها الدم الأحمر

الرقيق المشرق فهو عرق

وليست الحيضة وهو

الطهر وعليها أن تغسل

كما وصفت وتصلى ويأتيها

زوجها ولا يجوز لها

أن تستظهر بثلاثة أيام

لأن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال فإذا ذهب

قطر دهر يدا الحيضة

فاغسلي الدم عند وصلتي

ولا يقول لها النبي صلى

الله عليه وسلم إذا ذهب

قدرها الا وهي به عارفة

(قال) وإن لم ينفصل دمها

بما وصفت ثم فتعرفه

عليه وسلم أمرها أن تترك الصلاة عدد الليالي والأيام التي كانت تحيضهن ولم يقل إلا أن يكون كذا وكذا أي تجاوز كذا (قال الشافعي) وإذا ابتدأت المرأة ولم تحض حتى حاضت فطبق الدم عليها فإن كان دمها ينفصل فأيام حيضها أيام الدم النخين الأحمر القاني المحتدم وأيام استحاضتها أيام الدم الرقيق فإن كان لا ينفصل ففيها قولان أحدهما أن تدع الصلاة ستاً وسبعاً ثم تغتسل وتصلى كما يكون الأغلب من حيض النساء (قال) ومن ذهب إلى جلة حديث جنة بنت جحش وقال لم يذكروا الحديث عدد حيضها فأمرت أن يكون حيضها ستاً وسبعاً والقول الثاني أن تدع الصلاة أقل ما علم من حيضهن وذلك يوم وليلة ثم تغتسل وتصلى وزوجها أن يأتيها ولو احتاط فتركها وسطاً من حيض النساء وأما كثر كان أحب إلى ومن قال بهذا قال إن جنة وإن لم يكن في حديثها ما نص أن حيضها كان ستاً وسبعاً فقد يحتمل حديثها ما احتل حديث أم سلمة من أن تكون فيه دلالة أن حيضها كان ستاً وسبعاً لأن فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فحيض ستاً وسبعاً ثم اغتسلي فإذا رأيت أنك قد طهرت فصلّي فيحتمل إذا رأيت أنها قد طهرت بالماء واستنقت من الدم الأحمر القاني (قال) وإن كان يحتمل طهرت واستنقت بالماء (قال) فقد علمنا أن جنة كانت عند طلحة وولدت له وأما حكت حين استنقت ذكرت أنها تخرج الدم ثحاً وكان العلم يحيط أن طلحة لا يقر بها في هذه الحال ولا تطيب هي نفسها بالدفومته وكان مسألتها بعدما كانت زينب عنده دليلًا محتملاً على أنه أول ما ابتليت بالاستحاضة وذلك بعد بلوغها زمان فدل على أن حيضها كان يكون ستاً وسبعاً فالت النبي صلى الله عليه وسلم وشكت أنه كان ستاً وسبعاً فمرها أن كان ستاً أن تتركه ستاً وإن كان سبعاً أن تتركه سبعاً وذكر الحديث فشكت وسأله عن ست فقال لها ست أو عن سبع فقال لها سبع وقال كما تحيض النساء أن النساء يحضن كما تحيضين (قال الشافعي) قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تحيض ستاً وسبعاً في علم الله يحتمل أن علم الله ست أو سبع تحيضين (قال) وهذا أشبه معابه والله تعالى أعلم (قال) وفي حديث جنة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها إن قويت فأجعي بين الظهر والعصر بغسل وبين المغرب والعشاء بغسل وصلّي الصبح بغسل وأعلمها أنه أحب الأمرين إليها وأنه يجزئها الأمر الأول من أن تغتسل عند الطهر من الحيض ثم لم يأمرها بغسل بعده فان قال قائل فهل روى هذا أحد أنه أمر المستحاضة بالغسل سوى الغسل الذي يخرج به من حكم الحيض فحديث جنة يبين أنه اختيار وإن غيره يجزئ منه (قال الشافعي) وإن روى في المستحاضة حديث مستغلق ففيه إيضاح هذه الأحاديث دليل على معناه والله تعالى أعلم فان قال قائل فهل يروى في المستحاضة شيء غير ما ذكرت قبل له نعم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن سعد أنه سمع ابن شهاب يحدث عن عمرة عن عائشة أن أم حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم واستفتته فيه قالت عائشة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست تلك الحيضة وإنما ذلك عرق فاغتسلي وصلّي قالت عائشة فكانت تجلس في مكرن فيعول الماء جرة الدم ثم تخرج فتغسل في أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان قال أخبرني الزهري عن عمرة عن عائشة أن أم حبيبة استحيضت فكانت لا تصلّي سبع سنين فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنما هو عرق وليست بالحيضة فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل وتصلّي فكانت تغتسل لكل صلاة وتجلس في المكرن فيعول الدم فان قال فهذا حديث ثابت فهل يخالف الأحاديث التي ذهبت إليها قلت لا إنما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل وتصلّي وليس فيه أنها أمرها أن تغتسل لكل صلاة فان قال ذهبت إلى أنها لا تغتسل لكل صلاة الاوقد أمرها بذلك ولا تفعل إلا ما أمرها قبل له أقترى أمرها أن تستنقع في مكرن حتى يعول الماء جرة الدم ثم تخرج منه فتغسل أو تراها تطهر بهذا الغسل قال ما تطهر بهذا الغسل الذي يغسلي جسدها فيه جرة الدم ولا تطهر حتى تغسله ولكن لعلها تغسله قلت أفأبين لك

ان استقاعه غير ما أمرت به قال نعم قلت فلا تنكر ان يكون غلها ولا أشك ان شاء الله تعالى ان غلها
كان نظرا غير ما أمرت به وذلك واسع لها ألا ترى انه يسعها ان تغتسل ولولم تؤمر بالغسل قال بلى (قال
الشافعي) وقد روي غير الزهري هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها ان تغتسل لكل صلاة
ولكن رواه عن عمر بن الخطاب والاسناد والسيراق والزهري أحفظ منه وقد روي فيه شيئا يدل على ان الحديث
غلط قال ترك الصلاة قد أقرتها وعائشة تقول الاقراء الاطهار قال أقرأت لو كانت تثبت الروايات
فألى أيها ما ذهب قلت الى حديث حنة بنت بحش وغيره مما أمرن فيه بالغسل عند انقطاع الدم ولولم
يؤمرن به عند كل صلاة (قال الشافعي) فان قال فهل من دليل غير الخبر قيل نعم قال الله عز وجل
ويستألفونك عن الحيض قل هو أذى الى قوله فإذا تطهرن فقلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطهر
هو الغسل وان الحائض لا تصلي والطاهر تصلي وجعلت المستحاضة في معنى الطاهر في الصلاة فلم يجز أن
تكون في معنى طاهر وعليها غسل بلا حدث حيضة ولا جنابة (قال) اما أنا فنقدر وينا ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر المستحاضة بتوضأ لكل صلاة قلت نعم قد رويتم ذلك وبه نقول قياسا على سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولو كان بحقه وطاعنا كان أحب اليانين القياس (١)

(باب الخلاف في المستحاضة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى فقال لي قائل تصلي المستحاضة
ولا يأتها زوجها وزعم لي بعض من يذهب مذهبه أن حجته فيه أن الله تبارك وتعالى قال ويستألفونك عن
الحيض قل هو أذى الآية وأنه قال في الأذى أنه أمر باجتنابها فيه فأتم فيها فلا يحل له إصابتها (قال
الشافعي) فقيل له حكم الله عز وجل في أذى الحيض أن تعزل المرأة ودلت سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم على أن حكم الله عز وجل ان الحائض لا تصلي فدل حكم الله وحكم رسوله صلى الله عليه وسلم ان
الوقت الذي أمر الزوج باجتناب المرأة فيه للحيض الوقت الذي أمرت المرأة فيه اذا انقضت الحيض بالصلاة
قال نعم فقيل له فالحائض لا تطهر وان اغتسلت ولا يحل لها ان تصلي ولا تمس مصحفا قال نعم فقيل له
فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على أن حكم أيام الاستحاضة حكم الطهر وقد أباح الله للزوج
الإصابتها اذا تطهرت الحائض ولا أعلمك الاخالف كتاب الله في أن حرمت ما أحل الله من المرأة اذا تطهرت
وخالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه حكم بأن غسلها من أيام الحيض تحل به الصلاة في أيام
الاستحاضة وفرق بين الدمين بحكمه وقوله في الاستحاضة اما ذلك عرق وليس بالحيضة قال هو أذى قلت
فبين اذا فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين حكمه بفعلها ما نضاف في أحد الأذنين يحرم عليها الصلاة وطناها
في أحد الأذنين يحرم عليها ترك الصلاة وكيف جمعت ما فرق بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال
الشافعي) وقيل له التحريم لو كانت خلقتها أن هنالك رطوبة وتغير ريح مؤذية غير دم قال لا وليس هذا أذى
الحيض قلت ولا أذى الاستحاضة أذى الحيض (٢)

(٢) وفي اختلاف مالك والشافعي رحمه الله (باب المستحاضة) وفيه سألت الشافعي عن المستحاضة
يطبق عليها الدم دهرها فقال ان الاستحاضة وجهان أحدهما أن تستحاض المرأة فيكون دمها مستحاضا
لا ينفصل إما تخين كله وإما رقيق كله فإذا كان هكذا انظرت عدد الليالي والأيام التي كانت تحيض من
الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها فتركت الصلاة فيهن ان كانت تحيض خمس من أول الشهر تركت
الصلاة خمس من أوله ثم اغتسلت عند مضى أيام حيضها كما تغتسل الحائض عند طهرها ثم توضأ لكل صلاة
وتصلي وليس عليها أن تعيد الغسل مرة أخرى ولو اغتسلت من ظهر الى ظهر كان أحب الي وليس ذلك
عندي بواجب عليها والمستحاضة الثانية المرأة التي لا ترى الطهر ويكون لها أيام من الشهر ودمها أحر الى
السواد محتمد ثم يصير بعد ذلك الأيام رقيقة الى الصفرة غير محتمد وأيام حيض هذه احتدام دمها وسواده =

وكان مستحاضا فتركت الى
ما كان عليه حيضها
فما مضى من دهرها
وتركت الصلاة للوقت
الذي كانت تحيض فيه
لذول رسول الله صلى
الله عليه وسلم لتظفر
عدة الليالي والأيام التي
كانت تحيض من
الشهر قبل أن يصيبها
ما أصابها فلدع الصلاة
فادخلت ذلك فلتغتسل
ثم استدفرت ثوب ثم
تصلي (قال) والصفرة
والصفرة في أيام
الحيض حيض ثم اذا
ذهب ذلك اغتسلت
وصلت وان كان الدم
مبتدئا لا معرفة لها به
أمكت عن الصلاة
ثم اذا جاوزت خمسة
عشر يوما استيقنت
أنها مستحاضة وأشكل

(١) وفي اختلاف
علي وابن مسعود رضى
الله عنهما أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا ابن علية عن
أيوب عن سعيد بن
جبير عن علي رضى الله
عنه المستحاضة تغتسل
لكل صلاة ولسنا ولا
أيامهم نقول به هذا
ولا أحد علمه

(الرد على من قال لا يكون الحيض أقل من ثلاثة أيام) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وحالفنا بعض الناس في شيء من الحيض والمستحاضة وقال لا يكون الحيض أقل من ثلاثة أيام فإن امرأ أدركت الدم يوما أو يومين أو بعض يوم نالت ولم تستكملها فليس هذا بحيض وهي طاهر تقضي الصلاة فيه ولا يكون الحيض أكثر من عشرة أيام فجاوز العشرة بيوم أو أقل أو أكثر فهو استحاضة ولا يكون بين حيضتين أقل من خمسة عشر (قال الشافعي) فقليل لبعض من يقول هذا القول رأيت إذا قلت لا يكون شيء وقد أحاط العلم أنه يكون أتجد قولك لا يكون الا خطأ عمدته فيجب أن تأمربه أو تكون غباوتك شديدة ولا يكون لك أن تقول في العلم (قال) لا يجوز الا ما قلت ان لم تكن فيه حجة أو تكون (قلت) قد رأيت امرأة أثبتت لي عنها أنهم لم يزل تحيض يوما ولا تزيد عليه وأثبتت لي عن نساء أنهم لم يزلن يحضن أقل من ثلاث وعن نساء أنهم لم يزلن يحضن خمسة عشر يوما وعن امرأة أو أكثر أنهم لم يزل تحيض ثلاث عشرة فكيف زعمت أنه لا يكون ما قد علم أنه يكون (قال الشافعي) فقال انما قلته لشيء قد رويته عن أنس بن مالك فقلت له أليس حديث الجليلين أيوب فقال بلى فقلت فقد أخبرني ابن علية عن الجليلين أيوب عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك أنه قال قرء المرأة أو قرء حيض المرأة ثلاث أو أربع حتى انتهى إلى عشر فقال لي ابن علية الجليلين أيوب أعراي لا يعرف الحديث وقال لي قد استحضت امرأة من آل أنس فقتل ابن عباس عنها فأقضى فيها وأنس حي فكيف يكون عند أنس ما قلت من علم الحيض ويحتاجون إلى مسألة غيره فيما عنده فيه علم ونحن وأنت لا تثبت حديثا عن الجليلين يستدل على غلط من هو أحفظ منه بأقل من هذا وأنت تترك الرواية الثابتة عن أنس فإنه قال اذا تزوج الرجل المرأة وعنده نساء فذلكم المتزوج سبعة

وكثرته فاذا مضت اغتسلت لغسلها ولوطهرت من الحيضة وتوضأت لكل صلاة وصلت فقلت للشافعي فما الحجة فيما ذكرت من هذا قال أخبرنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت قالت فاطمة بنت أبي حنيفة بنار رسول الله إلى لا تطهر أفادع الصلاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق وليس بالحيضة فاذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة فاذا ذهب قدرها فاعسلي عنك الدم وصلي أخبرنا مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة كانت تمزق الدم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انتظر عددا لا يام واليالي التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها فلنترك الصلاة قدر ذلك من الشهر فاذا خلقت ذلك فلنغتسل ثم لتستغفر بثوب وتصلي (قال الشافعي) فدل جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما وصفت من اقتراف حال المستحاضتين وفي قوله دليل على أنه ليس للحائض أن تستطهر بطرفتين وذلك أنه أمر احداهما اذا ذهبت مدة الحيض أن تغسل عنها الدم وتصلي وأمر الأخرى أن ترص عدد الليالي والايام التي كانت تحيضهن ثم تغتسل وتصلّي والجديان جميعا ينبغيان الاستطهار قال فقلت للشافعي فانا نقول تستطهر الحائض بثلاثة أيام ثم تغتسل وتصلّي وتقول توضأ لكل صلاة (قال الشافعي) فحديثنا كمال اللذان تعبدون عليهم ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخالفان الاستطهار والاستطهار خارج من السنة والآثار والمعقول في القياس وأقوايل أكثر أهل العلم فقلت ومن أين فقال الشافعي أرايت أيام استطهارها أي من أيام حيضها أم من أيام طهرها فقلت هي من أيام حيضها (قال الشافعي) فاستمعكم عدتم إلى امرأة كانت أيام حيضها نجسا يطبق عليها الدم فقلتم نجسها لعائنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها اذا مضت أيام حيضها قبل الاستحاضة أن تغتسل وتصلّي وجعلتم لها وقتا غير وقتها الذي كانت تعرف فأمرتموها أن تدع الصلاة في الايام التي أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصلي فيها أفرايت ان قال لكم قائل لا يعرف السنة تستطهر =

وقت الحيض عليها من الاستحاضة فلا يجزئ لها أن تترك الصلاة الا أقل ما تحيض له النساء وذلك يوم وليلة فعليها ان تغتسل وتغضي الصلاة أربعة عشر يوما (قال الشافعي) وأكثر الحيض خمسة عشر يوما وأكثر النفاس ستون يوما (قال الشافعي) الذي يتبلى بالمدى فلا ينقطع مثل المستحاضة يتوضأ لكل صلاة فريضة بعد غسل فرجه ويعصبه

(باب وقت الصلاة والاذان والعذوفه)

(قال الشافعي) والوقت للصلاة وقتان وقت مقام ورفاهية ووقت عذر وضرورة فاذا زالت الشمس فهو أول وقت الظهر والاذان ثم لا يزال وقت الظهر قائما حتى يصير ظل كل شيء مثله فاذا جاوز ذلك بأقل زيادة فقد دخل وقت العصر والاذان ثم لا يزال وقت العصر قائما حتى يصير ظل كل شيء مثليه فنجاوزه فقد فات وقت الاختيار ولا

والثيب ثلاث وهو يوافق سبئة النبي صلى الله عليه وسلم فتدع السبئة وقول أنس وترزعم أنك قبلت قول
ابن عباس على ما يعرف بخلافه قال أفثبت عندك عن أنس قلت لا ولا عند أحد من أهل العلم
بالحديث ولكني أحببت أن تعلم أني أعلم أنك اغتاستر بالشيء ليست لأقيه حجة قال فلو كان ثابتاً عن
أنس بن مالك (قلت) ليس بثابت فتسأل عنه قال فأجب على أنه ثابت (١) وليس فيه لو كان ثابتاً حرم مما
قلت قال وكيف قلت لو كان اغماً أخبر أنه قد رأى من تحيض ثلاثاً وما بين ثلاث وعشر كان اغماً أراد
أن شاء الله تعالى أن يحض المرأة كما تحيض لا تنتقل التي تحيض ثلاثاً إلى عشر ولا تنتقل التي تحيض عشرة
إلى ثلاث وإن الحيض كلبارات الدم ولم يقل لا يكون الحيض أقل من ثلاث ولا أكثر من عشر وهو أن شاء الله
كان أعلم من يقول لا يكون خلق من خلق الله لا يدري لعله كان أو يكون (قال الشافعي) ثم زاد الذي
يقول هذا القول الذي لا أصل له وهو يزعم أنه لا يجوز أن يقول قائل في جلال أو حرام إلا من كتاب أو سنة
أو إجماع أو قياس على واحد من هذا فقال أحدهم لو كان حيض امرأة عشرة مرة فلهذا فانتقل
حيضها فزاد الدم يوماً ثم ارتفع عنها أياماً ثم أتته اليوم العاشر من مبتدأ حيضها كانت حائضاً في اليوم
الأول والثمان التي رأت فيها الطهر واليوم العاشر الذي رأت فيه الدم (قال الشافعي) ثم زاد فقال لو كانت
المسئلة بحالها إلا أنها رأت الحيض بعد اليوم العاشر يوماً أو عشرين كانت في اليوم الأول والثمانية بعده
حائضاً ولا أدري أقال اليوم العاشر وفيما بعده مستحاضة طاهر أو قال فيما بعد العاشر مستحاضة طاهر
فعاب صاحبه قوله عليه فسمعه يقول سبحان الله ما يحل لأحد أن يخطأ بمثل هذا أن يبقى أبداً فجعلها في أيام

يجوز أن أقول فأت
لأن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أدرك
ركعة من العصر قبل
أن تغرب الشمس فقد
أدرك العصر فإذا
غربت الشمس فهو
وقت المغرب والأذان
ولا وقت للمغرب الوقت
واحد فإذا غاب الشفق
الاحمر فهو أول وقت
العشاء الاخرة والأذان
ثم لا يزال وقت العشاء
قائماً حتى يذهب ثلث
الليل ولا أذان إلا بعد
دخول وقت الصلاة
خلا الصبح فانما يؤذن
قبلها بلبيل وليس ذلك
بقياس ولكن اتبعنا
فيه النبي صلى الله عليه
وسلم لقوله إن بالالا
ينادي بلبيل فكلوا
واشربوا حتى ينادي ابن
أم مكتوم ثم لا يزال وقت
الصبح قائماً بعد الفجر
مالم يسفر فإذا طلعت
الشمس قبل أن يصلي
ركعة منها فقد خرج

== ساعة أو يوم أو يومين أو تستظهر بعشرة أيام أو سبأ بأي شيء أنتم أولى بالصواب من أحد أن قال
ببعض هذا القول هل يصلح أن يوقف العدد الاخير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إجماع من المسلمين
ولقد رويتموه بخلاف ما رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثراً فأويل المسلمين ثم قلتم فيه قولاً
متناقضاً فزعمتم أن أيام حيضها أن كانت ثلاثاً استظهرت بمثل أيام حيضها وذلك ثلاث وإن كانت أيام
حيضها خمسة عشر يوماً لم تستظهر بشيء فإن كانت أربعة عشر استظهرت بيوم وإن كانت ثلاثة
عشر استظهرت بيومين فجعلتم الاستظهار مرة ثلاثاً ومرة يومين ومرة يوماً ومرة لاشئ فقال قلتم
للشافعي فهل رويتم في المستحاضة عن صاحبنا شيئاً غير هذا فقال نعم شيئاً عن سعيد بن المسيب وشيأ عن
عروة بن الزبير أخبرنا مالك عن سبي مولى أبي بكر أن القعقاع بن سليم وزيد بن أسلم أرسلاه إلى سعيد بن
المسيب يسأله كيف تغتسل المستحاضة فقال تغتسل من ظهري إلى ظهري وتوضأ لكل صلاة فإن غلبها الدم
استنشرت أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال ليس على المستحاضة إلا أن تغتسل غسلاً
واحداً ثم توضأ بعد ذلك لكل صلاة قال مالك الا امرئ عندنا على حديث هشام بن عروة قال فقلت للشافعي
فإننا نقول بقول عروة ونذع قول ابن المسيب فقال الشافعي أما قول ابن المسيب فتركتموه كله ثم أذعيتم
قول عروة وأنتم تحالفونه في بعضه فقلت وأين قال قال عروة تغتسل غسلاً واحداً يعني كما تغتسل
المستظهرة وتوضأ لكل صلاة يعني توضأ من الدم للصلاة لا تغتسل من الدم اغماً ألغى عنها الغسل بعد
الغسل الأول والغسل انما يكون من الدم وجعل عليها الوضوء ثم زعمتم أنه لا وضوء عليها فالحالتم الأحاديث
التي رواها صاحبنا وصاحبكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن المسيب وغيره وأنكم تدعون أنكم
تبعون أهل المدينة وقد لحقتم ما روى صاحبنا عنهم كله أنه ليس بين قولكم أنه ليس أحدهما أنزل على أهل
المدينة لجميع أفأولهم منه كم مع ما بين في غيره ثم ما أعلمكم ذهبتم إلى قول أهل بلد غيرهم فإذا انسلختم
من قولهم وقول أهل البلدان ومما رويتم وروى غيركم والقياس والعقول فأى موضع تكونون به علماء
وأنتم تخطؤون مثل هذا وتخالفون فيه أكثر الناس

(١) قوله وليس فيه
لو كان الخ هذا من كلام
الامام فلهذا سقط قبله
لفظ قلت فتأمل كتبه

مصححه

تري الدم طاهرا وأيام ترى الطهر حائضا وخالفه في المستثنين فزعم في الاولى أنها طاهرة في اليوم الاول والثانية واليوم العاشر وزعم في الثانية أنها طاهرة في اليوم الاول والثانية بعده حائض في اليوم العاشر وما بعده إلى أن تكمل عشرة أيام ثم زعم أنها لوحاضت ثلاثا أولا ورأت الطهر أربعاً وخمساً ثم حاضت ثلاثاً أو يومين وكانت حائضاً أيام رأت الدم وأيام رأت الطهر وقال إنما يكون الطهر الذي بين الحيضين حيضاً إذا كانت الحيضتان أكثر منه أو مثله فإذا كان الطهر أكثر منهما فليس بحيض (قال الشافعي) فقلت له لقد عبت معي ما أراك الا قد دخلت في قريب مما عبت ولا يجوز أن تعيب شيئاً ثم تقول به (قال) إنما قلت إذا كان الدمان اللذان بينهما الطهر أكثر أو مثل الطهر (قال الشافعي) فقلت له فن قال لا هذا (قال) فيقول ماذا قلت لا يكون الطهر حيضاً فان قلت أنت قلت فحال لا يشك أن أفقته بخبر قال لا قلت أفقياس قال لا قلت فعقول قال نعم ان المرأة لا تكون ترى الدم أبداً ولكنكم تراه مرة وينقطع عنها أخرى (قلت) فهي في الحال التي تصفه منقطعاً استدخلت (قلت) إذا استغفرت شيئاً فوجدت دماً وان لم يكن شيء وأقل ذلك أن يكون حرة أو كدرة فإذا رأت الطهر لم تجد من ذلك شيئاً لم يخرج مما استدخلت من ذلك إلا البياض (قال) فلورأت ما تقول من القصة البيضاء يوماً أو يومين ثم عاودها الدم في أيام حيضها (قلت) إذا تكون طاهر حين رأت القصة البيضاء إلى أن ترى الدم ولو ساعة قال فن قال هذا قلت ابن عباس قال انه ليروي عن ابن عباس قلت نعم ثابتاً عنه وهو معنى القرآن والمعقول قال وأين قلت أرايت إذا أمر الله عز وجل باعتزال النساء في الحيض وأذن باتيانهن إذا نظهن ن عرفن أو نحن المحيض إلا بالدم والطهر إلا بارتفاعه ورؤية القصة البيضاء قال لا قلت أرايت امرأة كان حيضها عشرة كل شهر ثم انتقل فصار كل شهر من أوكل سنة أو بعد عشر سنين أو صار بعد عشر سنين حيضها ثلاثة أيام فقالت أدع الصلاة في وقت حيضي وذلك عشر في كل شهر قال ليس ذلك لها قلت والقرآن يدل على أنها حائض إذا رأت الدم وغير حائض إذا لم تره قال نعم قلت وكذلك المعقول قال نعم قلت فلم لا تقول بقولنا تكون قد وافقت القرآن والمعقول فقال بعض من حضره بقيت خصلة هي التي تدخل عليكم قلت وما هي قال أرايت إذا حاضت يوماً وطهرت يوماً عشرة أيام أتجعل هذا حيضاً واحداً أو حيضاً إذا رأت الدم وطهرت إذا رأت الطهر قلت بل حيضاً إذا رأت الدم وطهرت إذا رأت الطهر قال وإن كانت مطلقة فقد انقضت عدتها في ستة أيام (قال الشافعي) فقلت لقائل هذا القول ما أدري أنت في قولك الاول أضعف حجة أم في هذا القول قال وما في هذا القول من الضعف قلت احتجاجك بأن جعلتها مصلية يوماً وتاركة للصلاة يوماً بالعدة وبين هذا فرق قال فما تقوله قلت لا ولا الصلاة من العدة سبيل قال فكيف ذلك قلت أرايت المؤيسة من الحيض التي لم تحض والحامل ليس يعتد دن ولا يدعن الصلاة حتى تنقضي عدتهن أم لا تلخو عددهن حتى يدعن الصلاة في بعضها أياماً كما تدعها الحائض قال بل يعتد دن ولا يدعن الصلاة قلت فالمرأة تطلق فيغمي عليها وتجن أو يذهب عقلها ليس تنقضي عدتها ولم تصل صلاة واحدة قال بلى قلت فكيف زعمت أن عدتها تنقضي ولم تصل أياماً وتدع الصلاة أياماً قال من ذهب عقلها وان العدة ليست من الصلاة قلت أفرأيت المرأة التي تحيض حيض النساء وتطهر طهرهن ان اعتدت ثلاث حيض ثم أرتأت في نفسها قال فلا تنكح حتى تستبرئ قلت فتكون معتدة لا بحيض ولا بشهور ولكن باستبراء قال نعم إذا أنست شيئاً تخاف أن يكون حملاً قلت وكذلك التي تعتد بالشهور وان أرتأت كفت عن النكاح قال نعم قلت لأن البرئة إذا كانت مخالفة غير البرئة قال نعم والمرأة تحيض يوماً وتطهر يوماً أولى أن تكون مرتبة وغير مرتبة من الحمل من سميت وقد عقلنا عن الله عز وجل أن في العدة معنيين براءة وزيادة تعبد بأنه جعل عدة الطلاق ثلاثة أشهر أو ثلاثة قروء وجعل عدة الحامل وضع الحمل وذلك غاية البراءة وفي ثلاثة قروء براءة وتعبد لان حيضهن مستقيمة

وقتها فاعتمد في ذلك على إمامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم ولما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك (قال) والوقت الآخر هو وقت العذر والضرورة فإذا أغشى على رجل فأفاق وطهرت امرأة من حيض أو نفاس وأسلم نصراني وبلغ صبي قبل مغيب الشمس بركعة أعادوا الظهر والعصر وكذلك قبل الفجر بركعة أعادوا المغرب والعشاء وكذلك قبل طلوع الشمس بركعة أعادوا الصبح وذلك وقت ادراك الصلوات في العذر والضرورات واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأنه جمع بين الظهر والعصر في وقت الظهر بعرفة وبين المغرب والعشاء في وقت العشاء بمنزلة فدل على أن وقتها

نرى فقلنا أن لأعدة الأولى براءة أو براءة وزيادة لأن عدة لم تكن أقل من ثلاثة أشهر أو ثلاثة قروء أو أربع أشهر وعشرا أو وضع حمل والحائض يوما وظاهر يوم السبت في معنى براءة وقد زمل بأن أبطلت عدة الحيض والشهورة وباينت بها إلى البراءة إذا أوتيت كما زعمت أنه يلزمنا في التي تحيض يوما وتدع يوما

(باب دم الحيض) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر قالت سمعت أسماء تقول سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض يصيب الثوب فقال حنيفة ثم أقره بالماء وانخذه وصلى فيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء مثل معناه إلا أنه قال تقرصه ولم يقل تقرصه بالماء (قال الشافعي) وبحديث سفيان عن هشام بن عروة تأخذ وهو يحفظ فيه الماء (١) ولم يحفظ ذلك وكذلك روى غيره عن هشام (قال الشافعي) وفي هذا دليل على أن دم الحيض نجس وكذا كل دم غيره (قال الشافعي) وقرصه فركه وقوله بالماء غسل بالماء وأمره بالنضح لما حوله (قال الشافعي) فأما النجاسة فلا يطهرها إلا الغسل والتنج والله تعالى أعلم اختيار أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني ابن عجلان عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثوب يصبه دم الحيض قال تحتة ثم تقرصه بالماء ثم تصلي فيه (قال الشافعي) وهذا مثل حديث أسماء بنت أبي بكر وبه تأخذ وفيه دلالة على ما قلنا من أن النضح اختيار لأنه لا يأمر بالنضح في حديث أم سلمة وقد أمر بالماء في حديثها وحديث أسماء (قال الربيع) قال الشافعي وهو الذي نقول به قال الربيع وهو آخر قوله يعني الشافعي أن أقل الحيض يوم وليلته وأكثره خمسة عشر وأقل الطهر خمسة عشر فلا وإن امرأة ما حاضت طبع الدم عليها أمرناها أن تدع الصلاة إلى خمسة عشر فإن انقطع الدم في خمس عشرة كان ذلك كله حيضا وإن زاد على خمسة عشر علمنا أنها مستحاضة وأمرناها أن تدع الصلاة أول يوم وليلته وتعيد أربع عشرة لأنه لا يمكن أن يكون حيضا يوما وليلته ويحتمل أكثر فلما احتمل ذلك وكانت الصلاة عليها فرضا لم نأمرها بأن تدع الصلاة إلا بحيض يبين ولم نجس طاهرة الأربع عشرة يوما في صيامها أو صلات لان فرض الصيام عليها يبين أنها طاهرة فلما أشكل عليها أن تكون قد قضت فرض الصوم وهي طاهرة أو لم تقضه لم أحسب لها الصوم إلا يبين أنها طاهرة وكذلك طوافها بالبيت ليست أحسب لها إلا بأن يعصى لها خمسة عشر يوما لأنه أكثر ما حاضت له امرأة قط علمناه ثم تطوف بعد ذلك لأن العلم يحيط أنهما من بعد خمسة عشر يوما طاهرة وإن كانت تحيض يوما وتطهر يوما أمرناها أن تصلي في يوم الطهر بعد الغسل لأنه يحتمل أن يكون طهرا فلا تدع الصلاة فإن جاءها الدم في اليوم الثالث علمنا أن اليوم الذي قبله الذي رأت فيه الطهر كان حضا لأنه يستحيل أن يكون الطهر يوما لأن أقل الطهر خمسة عشر وكما رأت الطهر أمرناها أن تغتسل وتصلي لأنه يمكن أن يكون طهرا صحيحا وإذا جاءها الدم بعد من الغد علمنا أنه غير طهر حتى يبلغ خمس عشرة فإن انقطع بخمس عشرة فهو حيض كله وإن زاد على خمسة عشر علمنا أنها مستحاضة فقلنا لها أعدي كل يوم ركعت في الصلاة الأول يوم وليلته لأنه لا يمكن أن لا يكون حيضا إلا يوما وليلته فلا تدع الصلاة إلا يبين الحيض وهذا التي لا يعرف لها أيام وكانت أول ما يتعدى بها الحيض مستحاضة فأما التي تعرف أيامها ثم طبع عليها الدم فتتعدد الأيام والأيام التي كانت تحيض من الشهر فتدع الصلاة فحين فاذا ذهب وقتها اغتسلت وصليت ووضأت لكل صلاة فيما تستقبل بقية شهرها فاذا جاءها ذلك الوقت من حيضها من الشهر الثاني ركعت أيضا الصلاة أيام حيضها ثم اغتسلت بعد ووضأت لكل صلاة فهذا حكمها مادامت مستحاضة وإن كانت لها أيام تعرفها فسبقت فلم تدرك في أول الشهر أو بعده بيومين

لنفس ورات واحد وقد قال الشافعي أن أدركه الأحرار في وقت الأترة صلاحهما جميعا (قال المزني) ليس هذا عندى بشئ وزعم الشافعي أن من أدركه من الجمعة ركعة بسجدين أتمها جمعة ومن أدرك منها سجدة أتمها طهرا لقول النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة ومعنى قوله عندى أن لم تقفه وإذا لم تقفه صلاحها جمعة والركعة عند الشافعي بسجدين (قال المزني) قلت وكذلك قوله عليه السلام من أدركه من الصلاة ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدركه العصر لا يكون مدركا لها إلا بكامل سجدين فكيف يكون مدركا لها والطهر معها باحرام

(١) قوله ولم يحفظ ذلك كذا في السبع وأمله سقط من قلم الناصح لفظ مالك وأصل الكلام ولم يحفظ مالك ذلك وتأمل كتبه

قبل المغرب فأحد
قوله يقتضى على
الآخر

(باب صفة الأذان
وما يقام له من الصلوات
ولا يؤذن)

(قال الشافعي) ولا أحب

للرجل أن يكون في
أذانه وأقامته إلا
مستقبلاً القبلة لا تزول
قدماء ولا وجهه عنها

ويقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر

أ أكبر الله أكبر الله أكبر

أ أكبر أشهد أن لا إله

إلا الله أشهد أن لا إله

إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله

أوأقل أذكر أكثر اغتسلت عند كل صلاة وصلت ولا يجزئها أن تصلي صلاة بغير غسل لأنه يحتمل أن تكون في حين ما قامت تصلي الصبح أن يكون هذا وقت طهرها فعليها أن تغتسل فإذا جاءت الظهر واحتل هذا أيضاً أن يكون حين طهرها فعليها أن تغتسل وهكذا في كل وقت تريد أن تصلي فيه فريضة يحتمل أن يكون هو وقت طهرها فلا يجزئها إلا الغسل ولما كانت الصلاة فرضاً عليها احتل إذا قامت لها أن يكون يجزئها فيه الوضوء ويحتمل أن لا يجزئها فيه إلا الغسل فلما لم يكن لها أن تصلي الا بطهارة ييقن لم يجزئها إلا الغسل لأنه اليقين والشك في الوضوء ولا يجزئها أن تصلي بالشك ولا يجزئها إلا اليقين وهو الغسل فتغسل لكل صلاة

(باب أصل فرض الصلاة)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين الآية مع عدد أي فيه ذكر فرض الصلاة (قال) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإسلام فقال خمس صلوات في اليوم واليلة فقال السائل هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع

(أول ما فرضت الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى سمعت من أثق بخبره وعلمه يذكر

أن الله أنزل فرضاً في الصلاة ثم نسخه بفرض غيره ثم نسخ الثاني بالفرض في الصلوات الخمس (قال)

كانه يعني قول الله عز وجل يا أيها المزمّل قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً الآية ثم نسخها في

السورة مع بقول الله جل ثناؤه إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه إلى قوله فاقروا ما تيسر من القرآن فنسخ قيام الليل أو نصفه أو أقل أو أكثر بما تيسر وما أشبه ما قال بما قال وإن كنت أحب

أن لا بدع أحد أن يقرأ ما تيسر عليه من ليلته ويقال نسخت ما وصفت من المزمّل بقول الله عز وجل

أقم الصلاة لذالك الشمس ودلو كهاز والها إلى غسق الليل العتمة وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان

مشهوداً الصبح ومن الليل فتهجد به نافلة لك فأعله أن صلاة الليل نافلة لا لفريضة وأن الفرائض فيما

ذكر من ليل أو نهار ويقال في قول الله عز وجل فسبحان الله حين تسعون المغرب والعشاء حين

تصبحون الصبح وله الحمد في السموات والأرض وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر وما أشبه ما قيل

من هذا بما قيل والله تعالى أعلم (قال) وبين ما وصفت في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا

مالك عن عه أبي سهيل بن مالك عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاعر جل إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم واليلة

فقال هل على غيرها فقال لا إلا أن تطوع (قال الشافعي) ففرائض الصلوات خمس وما سواها

تطوع فأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على البعير ولم يصل مكتوبة علمناه على بعير وللتطوع وجهان

صلاة جماعة وصلاة منفردة وصلاة الجماعة مؤكدة ولا أجيز تركها لمن قدر عليها بحال وهو صلاة

العسدين وكسوف الشمس والقمر والاستسقاء فأما قيام شهر رمضان فصلاة المنفرد أحب إلى منه

وأؤكد صلاة المنفرد وبعضه أو كد من بعض الوتر وهو شبه أن يكون صلاة التهجد ثم ركعتا الفجر

ولا أرخص لمسلم في ترك واحد منهما وإن لم أوجبهما عليه ومن ترك صلاة واحدة منهما كان أسوأ حالا

من ترك جميع النوافل في الليل والنهار

(عدد الصلوات الخمس) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أحكم الله تعالى فرض الصلاة في كتابه

فبين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم عددها وما على المرء أن يأتي به ويكف عنه فيها وكان نقل عدد كل

واحدة منها بما نقله العامة عن العامة ولم يحتج فيه إلى خبر الخاصة وإن كانت الخاصة قد نقلتها لاختلاف

حي من وجوهه هي مينة في أبوابها فنقلوا الظهور أربعاً لا يجهر فيها بشئ من القراءة والعصر أربعاً لا يجهر فيها بشئ من القراءة والمغرب ثلاثاً يجهر في ركعتين منها بالقراءة ويخافت في الثالثة والعشاء أربعاً يجهر في ركعتين منها بالقراءة ويخافت في اثنتين والصبح ركعتين يجهر فيهما معاً بالقراءة (قال) ونقل الخاصة ما ذكرت من عدد الصلوات وغيره مرفقاً في مواضعه

(فمن تجب عليه الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ذكره الله تبارك وتعالى الاستئذان فقال في سياق الآية وإذا بلغ الاطفال منكهم الحلم فليستأذنا وقال عز وجل وابتلوا النياح حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم ولم يذكر الرشد الذي يستوجبون به أن تدفع اليهم أموالهم الا بعد بلوغ النكاح وفرض الله عز وجل الجهاد فأبان رسول الله صلى الله عليه وسلم به على من استكمل خمس عشرة سنة بأن أجاز ابن عمر عام الخندق ابن خمس عشرة سنة ورد عام أحد ابن أربع عشرة سنة فإذا بلغ الغلام الحلم والجارية الحيض غير مغلوبين على عقولهما أوجب عليهما الصلاة والقرائن كليهما وان كانا بنين أقل من خمس عشرة سنة (١) وجبت عليهما الصلاة وأمر كل واحد منهما بالصلاة اذا عقلها فإذا لم يعقل لم يكونا بمن تركها بعد البلوغ وأوجبها على تركها أدباً خفيفاً ومن غلب على عقله بعارض مرض أي مرض كان ارتفع عنه الفرض في قول الله عز وجل واتقون يا أولي الالباب وقوله انما يتذكر أولو الالباب وان كان معقولا لا يخاطب بالامر والنهي الا من عقلهما

(صلاة السكران والمغلوب على عقله) قال الله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون (قال الشافعي) رحمه الله تعالى يقال نزلت قبل تحريم الخمر وأما كان نزولها قبل تحريم الخمر أو بعده فن صلى سكران لم تجز صلاته لنهي الله عز وجل إياه عن الصلاة حتى يعلم ما يقول وان معقولا أن الصلاة قول وعمل وامساك في مواضع مختلفة ولا يؤدي هذا الا من أمر به من عقله وعليه اذا صلى سكران أن يعيد اذا صحا ولو صلى شارب محرم غير سكران كان عاصياً في شربه المحرم ولم يكن عليه إعادة صلاة لانه ممن يعقل ما يقول والسكران الذي لا يعقل ما يقول وأحب الى أن أعاد وأقل السكران يكون يغلب على عقله في بعض ما لم يكن يغلب عليه قبل الشرب ومن غلب على عقله بوسن ثقيل فصلى وهو لا يعقل أعاد الصلاة اذا عقل وذهب عنه الرسن ومن شرب شيئاً لذهب عقله كان عاصياً بالشرب ولم تجز عنه صلاته وعليه وعلى السكران اذا أفاء فاقضاء كل صلاة صليها وعقلها ما ذاع به وسواء شرباً يبيد الا يراه يسكر أو يبيد اياه يسكر فيما وصفت من الصلاة وان افتتح الصلاة يعقلان فلم يسلم من الصلاة حتى يغلبا على عقولهما أعاد الصلاة لان ما أفسد أولها أفسد آخرها وكذلك ان كبر اذا هي العقل ثم أفاء قبل أن يفترقا فصلي جميع الصلاة الا التكبير مفيقين كانت عليهما إعادة لانهم ما دخلا الصلاة وهما لا يعقلان وأقل ذهاب العقل الذي يوجب إعادة الصلاة أن يكون مختلطاً بعزب عقله في شئ وان قل ويشوب

(الغلبة على العقل في غير المعصية) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى واذا غلب الرجل على عقله بعارض جن أو عته أو مرض ما كان المرض ارتفع عنه فرض الصلاة ما كان المرض بذهاب العقل عليه قائماً لانه منهي عن الصلاة حتى يعقل ما يقول وهو ممن لا يعقل ومغلوب بأمر لا ذنب له فيه بل يؤجر عليه ويكفر عنه به ان شاء الله تعالى الآن يفتق في وقت فصلى صلاة الوقت وهكذا ان شرب دواء فيه بعض السجود والاغلب منه أن السلامة تكون منه لم يكن عاصياً بشربه لانه لم يشربه على ضرر نفسه ولا اذ هاب عقله وان ذهب ولو احتاط فصلى كان أحب الى لانه قد شرب شيئاً فيه سم ولو كان مباحاً ولو كل أو شرب حلالاً قبل عقله أو وثب وثبة فانقلب دماغه أو تدلى على شئ فانقلب دماغه فنقل عقله اذا لم يرد بشئ مما صنع ذهب عقله لم يكن عليه إعادة صلاة خلا لا يعقل أو تركها بذهاب العقل

حتى على الصلاة على الفلاح عينا وشمالا ليسمع التواحي وحسن أن يضع اصبعه في أذنيه ويكون على طهر فان أذن جنباً كرهته وأجزأه وأحب رفع الصوت لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم به وأن لا يتكلم في أذنه فان تكلم لم يعد وما فات وقته أقام ولم يؤذن واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم جلس يوم انلندق حتى بعد المغرب بهوى من الليل فأمراً بالافاقام لكل صلاة ولم يؤذن وجمع بعرفة بأذان واقامتين وعمر دلفة باقامتين ولم يؤذن فدل أن من جمع في وقت الاولى منهما فبأذان وفي الاخرة قياماً وغير أذان ولا أحب لأحد أن يصلى في جماعة ولا وحده الا بأذان واقامة فان لم يفعل اجزأه

(١) قوله وجبت عليهما الصلاة الخ كذا في النسخ وانظره كتبه معجزة

فان وثب في غير منفعة أو تنكس ليذهب عقله فذهب كان عاصيا وكان عليه اذا تاب عقله اعاده كل ماصلي
 ذاهب العقل أو ترك من الصلاة واذا جعلته عاصيا عمدا من اذهاب عقله أو اتلاف نفسه جعلت عليه
 إعادة ماصلي ذاهب العقل أو ترك من الصلوات واذا لم يجعله عاصيا عمدا لم تكن عليه إعادة الا ان
 يفيق في وقت بحال واذا أفاق المغنى عليه وقديق عليه من التهاق قد مر ما يكبر فيه تكبيرة واحدة أعاد
 الظهر والعصر ولم يدهم ما قبله الا أصبحا ولا مغربا ولا عشاء واذا أفاق وقديق عليه من الدليل قبل أن يطلع
 الفجر قدر تكبيرة واحدة قضى المغرب والعشاء واذا أفاق الرجل قبل أن تطلع الشمس بقدر تكبيرة قضى
 الصبح واذا طلعت الشمس لم يقضها وانما قلت هذا لان هذا الوقت في حال عذر يرجع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بين الظهر والعصر في السفر في وقت الظهر وبين المغرب والعشاء في وقت العشاء فلما جعل
 الاولى منهما وقتا لا حرة في حال والاخر وقتا لا ولي في حال كان وقت احدهما وقتا لا حرة في حال
 وكان ذهاب العقل عذرا وبالأفاق عليه أن يصلي العصر وأمرته أن يقضي لانه قد أفاق في وقت بحال
 وكذلك أمر الخائض والرجل يسلم كما أمر المغنى عليه من أمرته بالقضاء فلا يجزئ الا أن يقضي أخبرنا
 سفيان عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا غلب في المسير جمع بين
 المغرب والعشاء

(صلاة المرتد) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى اذا ارتد الرجل عن الاسلام ثم أسلم كان عليه
 قضاء كل صلاة تركها في ردة وكل زكاة وجبت عليه فيها فان غلب على عقله في ردة لمرض أو غيره قضى
 الصلاة في أيام غلبته على عقله كما يقضيها في أيام عقله فان قيل فلم يجعله قياسا على المشرك يسلم فلا
 تأمره بإعادة الصلاة قيل فرق الله عز وجل بينهما فقال قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
 وأسلم رجال فلم يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقضاء صلاة وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 المشركين وحرم الله دماء أهل الكتاب ومنع أموالهم باعطاء الجزية ولم يكن المرتد في هذه المعاني بل أحبط
 الله تعالى عمله بالردة وأبان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عليه القتل ان لم يتب بما تقدم له من حكم
 الايمان وكان مال الكافر غير المعاهد مغنوما بحال ومال المرتد موقوف باليعم ان مات على الردة أو يكون على
 ملكه ان تاب ومال المعاهد له عاش أو مات فلم يجز الا أن يقضى الصلاة والصوم والزكاة وكل ما كان يلزم
 مسلما لانه كان عليه أن يفعل فلم تكن معصيته بالردة تخفف عنه فرضا كان عليه فان قيل فكيف يقضى
 وهو لو صلى في تلك الحال لم يقبل عمله قيل لانه لو صلى في تلك الحال صلى على غير ما أمر به فكانت عليه
 الاعادة اذا أسلم ألا ترى أنه لو صلى قبل الوقت وهو مسلم أعاد المرتد صلى قبل الوقت الذي تكون الصلاة
 مكتوبة له فيه لان الله عز وجل قد أحبط عمله بالردة وان قيل ما أحبط من عمله قيل أجر عمله لأن عليه
 أن يعبد فرضا إذا من صلاة ولا صوم ولا غيره قبل أن يرتد لانه إذا هدم مسلما فان قيل وما يشبه هذا قيل
 ألا ترى أنه لو أدى زكاة كانت عليه أو نذر نذرا لم يكن عليه اذا أحبط أجره فيها أن يبطل فيكون كالم يكن
 أو لا ترى أنه لو أخذ منه حسدا أو قصاصا ثم ارتد ثم أسلم لم يعد عليه وكان هذا فرضا عليه ولو لحبط بهذا
 المعنى فرض منه لحبط كله

(جماع مواقيت الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أحكم الله عز وجل كتابه أن
 فرض الصلاة موقوت والموقوت والله أعلم الوقت الذي يصلي فيه وعددها فقال عز وجل إن الصلاة
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقد ذكرنا نقل العامة عدد الصلاة في مواضعها ونحن ذا كرون الوقت
 أخبرنا سفيان عن الزهري قال أخبرني عن عبد العزيز بن عبد الله فقال له عروة إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال نزل جبريل فأمني فصليت معه ثم نزل فأمني فصليت معه ثم نزل فأمني فصليت معه حتى عدت
 الصلوات الخمس فقال عمر بن عبد العزيز أتق الله يا عروة وانظر ما تقول فقال عروة أخبرني به بشير بن

وأحب للمرأة أن تقيم
 فان لم تفعل أجزأها
 ومن سمع المؤذن
 أحبت ان يقول مثل
 ما يقول الا أن يكون
 في صلاة فاذا فرغ قاله
 وترك الاذان في السفر
 أخف منه في الحضر
 والاقامة قرأى الا أنه
 يقول قد قامت الصلاة
 مرتين وكذلك كان
 يفعل أبو محمد وروى مؤذن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم فان قال قائل
 قد أمر بلال بأن يوتر
 الاقامة قيل له فانت
 تنهى الله أكبر الله أكبر
 فتجعلها مرتين (وقال
 المزني) قد قال في
 القديم يزيد في اذان
 الصبح التوب وهو
 الصلاة خير من النوم
 مرتين ورواه عن بلال
 مؤذن النبي صلى الله
 عليه وسلم وعن علي
 رضي الله عنه وكرهه
 في الجديد لان أبا
 محذورة لم يحكه عن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم (قال المزني)
 وقياس قوله أن الزيادة
 أولى به في الاخبار كما
 أخذ في التشهد بالزيادة

وفي دخول النبي صلى الله عليه وسلم البيت بزيادة أنه صلى نفسه وترك من قال لم يفعل (قال) وأحب أن لا يتعمل مؤذن الجماعة الأعداء ثقة لا يترافه على الناس وأحب أن يكون صيماً (١) وأن يكون حسن الصوت أرق لسمعه وأحب أن يؤذن من سبيل غير تمليط ولا يغني فيه وأحب الإقامة ادراجاً مبيناً وكيفما جاء بهما أجزاً (قال) وأحب أن يكون المصلي به فاضلاً عالماً قارئاً وأتى الناس أذن وصلى أجزاً وأحب أن يكون المؤذنون اثنين لانه الذي حفظناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلال وابن أم مكتوم فان كان المؤذنون أكثر أذنوا واحداً بعد واحد ولا يرزقهم الامام وهو

(١) قوله أن يكون حسن الصوت أرق الخ عبارة الام وأن يكون حسن الصوت فإنه أخرى أن يسمع من لا يسمعه الضعيف وحسن الصوت أرق الخ تأمل كتبه صحيحه

أبي مسعود عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا عمرو بن أبي سلمة عن عبد العزيز بن محمد عن عبد الرحمن بن الحارث عن حكيم بن حكيم عن نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمي جبريل عند باب الكعبة مرتين فصلى الظهر حين كان الفتي مثل النمرات ثم صلى العصر حين كان كل شيء بقدر ظله وصلى المغرب حين أظفر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الصبح حين حرم الطعام والشراب على الصائم ثم صلى المزة الآخرة الظهر حين كان كل شيء قد رطط قدر العصر بالأمس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى المغرب القدر الاول لم يؤخرها ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين أسفر ثم التفت فقال يا محمد هذا وقت الاميام من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين (قال الشافعي) وبهذا تأخذ وهذه المواقيت في الحضر فاحتل ما وصفته من المواقيت أن يكون للحاضر والمسافر في العذر وغيره واحتمل أن يكون لمن كان في المعنى الذي صلى فيه جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم في الحضر وفي غيره عذر برفع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة غير خائف فذهبنا الى أن ذلك في مطر وجع مسافراً فدل ذلك على أن تقريتي الصلوات كل صلاة في وقتها أو على الحاضر في غيره مطر فلا يجزئ حاضراً في غيره مطر أن يصلي صلاة الا في وقتها ولا يضم اليها غيرها الا أن ينسئ في ذلك وقت احدهما أو ينضم فصلهما حينئذ قضاء ولا يخرج أحد كان له الجمع بين الصلاتين من آخر وقت الآخرة منهما ولا يقدم وقت الاولى منهما والوقت حد لا يجاوز ولا يقدم ولا تؤخر صلاة العشاء عن الثلث الاول في مصر ولا غيره حضر ولا سفر

(وقت الظهر) (قال الشافعي) رجه الله تعالى وأول وقت الظهر إذا استيقن الرجل بزوال الشمس عن وسط الفلك وظل الشمس في الصيف ينقلص حتى لا يكون لشيء قائم معتدل نصف النهار ظل بحال وإذا كان ذلك فسقط للقائم ظل ما كان الظل فقد زالت الشمس وأخر وقتها في هذا الحين إذا صار ظل كل شيء مثله فإذا جاوز ظل كل شيء مثله بشئ ما كان فقد نخرج وقتها ودخل وقت العصر لا فصل بينهما الا ما وصفت والظل في الشتاء والربيع والخريف يخالفه فيما وصفت من الصيف واما يعلم الزوال في هذه الاوقات بأن ينظر الى الظل ويتفقد نقصانه فإنه اذا تناهى نقصانه زاد فإذا زاد بعد تناهيه نقصانه فذلك الزوال وهو أول وقت الظهر ثم آخر وقتها اذا علم أن قد بلغ الظل مع خلافه ظل الصيف قد رما يكون ظل كل شيء مثله في الصيف وذلك أن تعلم ما بين زوال الشمس وأول وقت الظهر أقل مما بين أول وقت العصر والليل فان برزله منها ما يبله والآن حتى يرى أنه صلاها بعد الوقت واحتاط (قال الشافعي) فان كان الغيم مطبقاً راعى الشمس واحتاط بتأخيرها ما بينه وبين أن يخاف دخول وقت العصر فإذا تفرق فصلي على الاغلب عنده فصلاته بحجزة عنه وذلك أن مدة وقتها متطاوّل حتى يكاد يحيط اذا احتاط بأن قد زالت وليست كالقبلة التي لا مدة لها انما عليها دليل لا مدة وعلى هذا الوقت دليل من مدة وموضع وظل فإذا كان هكذا فلا إعادة عليه حتى يعلم أن قد صلى قبل الزوال فإذا علم ذلك أعاد وهكذا ان تفرق بلا غيم (قال) وعلمه بنفسه واخبار غيره ممن يصدقه أنه صلى قبل الزوال اذا لم يرهوا وهم يلزمه أن يعيد الصلاة فان كذب من أعلمه أنه صلى قبل الزوال لم يكن عليه إعادة والاحتياط له أن يعيد وإذا كان أعشى وسعه خبر من يصدق خبره في الوقت والافتداء بالمؤذنين فيه وان كان محسوساً في موضع مظلم أو كان أعشى ليس قربه أحد تفرق وأجزأت صلاته حتى يستيقن أنه صلى قبل الوقت والوقت يخالف القبلة لان في الوقت مدة فجعل مرورها كالدليل وليس ذلك في القبلة فان علم أنه صلى بعد الوقت أجزأه وكان أقل أمره أن يكون قضاء (قال الشافعي) وإذا كان كما وصفت محسوساً ظلمة أو أعشى ليس قربه أحد لم يسعه أن يصليها بلا تأخير على الاغلب عنده من مرور الوقت من نهار وليل وان وجد غيره تأخيره وان صلى على غير تأخير أعاد كل صلاة صلاها

على غير تأخير ولا يسقط الظهر حتى يجاوز ظل كل شيء مثله فإذا جاوزته فهو قائم وذلك أن من أخرها إلى هذا الوقت جمع أمرين تأخيرها عن الوقت المقصود وحلول وقت غيرها

(تجليل الظهر وتأخيرها) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وتجييل الحاضر الظهر لما هو مفردا في كل وقت إلا في شدة الحر فإذا اشتد الحر أخر الإمام الجماعة الذي ينتاب من البعد الظهر حتى يبرد بالخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم وقد اشكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعني بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدون من الحر من حرها وأشد ما تجدون من البرد من بردها أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم (قال الشافعي) ولا يبلغ تأخيرها آخر وقتها فيصلحها جميعا معاوله كن الإبراد ما يعلم أنه يصلحها متي ولا يصرف منها قبل آخر وقتها ليكون بين انصرافه ما بين آخر وقتها فصل فأما من صلاها في بيته أو في جماعة بفناء بيته لا يحضرها إلا من يحضره فليصلها في أول وقتها لأنه لا أذى عليهم في حرها (قال الشافعي) ولا تؤخر في الشتاء بحال وكلما قدمت كان ألين على من صلاها في الشتاء ولا يؤخرها امام جماعة ينتاب الإبلاد لها حر مؤذ كالخجاز فإذا كانت بلاد لا أذى لحرها لم يؤخرها لأنه لا شدة لحرها يرفق على أحد بتخية الأذى عنه في شهودها

(وقت العصر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ووقت العصر في الصيف إذا جاوز ظل كل شيء مثله انتهى ما كان وذلك حين ينفصل من آخر وقت الظهر ويلغى عن بعض أصحاب ابن عباس أنه قال معنى ما وصفت وأحسبه ذكره عن ابن عباس وأن ابن عباس أراد به صلاة العصر في آخر وقت الظهر على هذا المعنى أنه صلاها حين كان ظل كل شيء مثله يعني حين تم ظل كل شيء مثله ثم جاوز ذلك بأقل ما يجاوزه وحديث ابن عباس محتمل له وهو قول عامة من حفظت عنه وإذا كان الزمان الذي لا يكون الظل فيه هكذا قدر الظل ما كان ينقص فإذا زاد بعد نقصانه فذلك زواله ثم قدر ما لو كان الصيف بلغ الظل أن يكون مثل القائم فإذا جاوز ذلك قليلا فقد دخل أول وقت العصر ويصلى العصر في كل بلد وكل زمان وامام جماعة ينتاب من بعد وغير بعد ومفرد في أول وقتها لأحب أن يؤخرها عنه وإذا كان الغيم مطبقا أو كان محبوبا في ظلة أو أعنى ببلد لا أحدمه فيها صنع ما وصفت يصنع في الظهر لا يختاف في شيء ومن أخر العصر حتى يجاوز ظل كل شيء مثله في الصيف أو قدر ذلك في الشتاء فقد فاته وقت الاختيار ولا يجوز عليه أن يقال قد فاته وقت العصر مطلقا كجاء على الذي أخر الظهر إلى أن جاوز ظل كل شيء مثله مطلقا وصفت من أنه تحل له صلاة العصر في ذلك الوقت وهذا لا يحل له صلاة الظهر في هذا الوقت وانما قلت لا يتبين عليه ما وصفت من أن مالكاً أخبرنا عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن بشر بن سعيد وعن الأعرج يحمدونه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر (قال الشافعي) فمن لم يدرك ركعة من العصر قبل غروب الشمس فقد فاته العصر والركعة ركعة بسجدين وإما أحيت تقديم العصر لأن محمد بن اسمعيل أخبرنا عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس صاحبة ثم يذهب الذهاب

بمحمد منظره أفاض لم يجد متطوعا فلا بأس أن يرزق مؤدما ولا يرزقه إلا من خمس الخمس سهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أن يرزقه من الشيء ولا من الصدقات لأن لكل مالكا موضوعا وأحب الأذان لما جاء فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأئمة ضمتا والمؤذنون أمناء فأرشد الله الأئمة وغفر للمؤذنين ويستحب للإمام تجليل الصلاة لأول وقتها إلا أن يشتد الحر فيبرد منها في مساجد الجماعة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله وآخرة عفو الله وأقل ما يصلى في أول وقتها أن يكون عليها محافظا ومن الخطأ بالسيان والشغل والآفات خارجا ورضوان الله إنما يكون للعسنين والعفو يشبه أن يكون للقصرين والله أعلم

(باب استقبال القبلة ولا فرض الجنس) (قال الشافعي) ولا

الى انعم الى فيأتيها والشمس مرتفعة أخبرنا محمد بن اسمعيل بن أبي قديك عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن نوفل بن معاوية الديلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاتته العصر فكأنما وتر أهله وماله

(وقت المغرب) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى لا وقت للمغرب الا واحد وذلك حين تحجب الشمس وذلك بين في حديث امامة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وفي غيره أخبرنا ابراهيم بن محمد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي نعيم عن جابر قال كنا نصلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نخرج نتناضل حتى نبلغ بيوت بني سلمة فنظروا الى مواقع النبل من الاسفار أخبرنا محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي عبيد القبري عن القعقاع بن حكيم قال دخلنا على جابر بن عبد الله فقال جابر كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم نتصرف فنأتي بني سلمة فنصبر مواقع النبل أخبرنا محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن زيد بن خالد الجهني قال كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نتصرف فنأتي السوق ولورحي بنبل لرؤي مواقعها (قال الشافعي) وقد قيل لا تقوت حتى يدخل أول وقت صلاة العشاء قبل يصلى منها ركعة كما قيل في العصر ولكن لا يجوز لأن الصبح تقوت بأن تطلع الشمس قبل يصلى منها ركعة فان قيل فتجبها على الصبح قيل لا أقيس شيئا من المواقيت على غيره وهي على الاصل والاصل حديث امامة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم الا ما جاء فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة دلالة أو قاله العامة العلماء بخلافه (قال الشافعي) ولوقيل تقوت المغرب اذا لم تصل في وقتها كان والله تعالى أعلم أشبه بما قال ويتأخاها المصل في الغيم والمحبوس في الظلمة والاعمى كما وصفت في الظاهر ويؤخرها حتى يرى أن قد دخل وقتها أو جاوز دخوله

(وقت العشاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان عن ابن أبي ليلى عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يظلمكم الاعراب على اسم صلاتكم على العشاء الا أنهم يعجبون بالابل (قال الشافعي) فأحب أن لا تسمى الا العشاء كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول وقتها حين يغيب الشفق والشفق الحرة التي في المغرب فاذا ذهبت الحرة فلم يرمها شيء حل وقتها ومن افتتحها وقد بقي عليه من الحرة شيء أعادها وانما قلت الوقت في الدخول في الصلاة فلا يكون لاحدا أن يدخل في الصلاة الا بعد دخول وقتها وان لم يعمل فيها شيء الا بعد الوقت ولا التكبير لأن التكبير هو مدخله فيها فاذا أدخله التكبير فيها قبل الوقت أعادها وآخر وقتها الى أن غشي ثلث الليل فاذا مضى ثلث الليل الا أول فلا أراها الا فاته لأنه آخر وقتها ولم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها شيء يدل على أنها لا تقوت الا بعد ذلك الوقت (قال) والمواقيت كلها كما وصفت لا تقاس ويضع المتأخى لها في الغيم وفي الحبس المظلم والاعمى ليس معه أحد كما وصفته يصتعه في الظاهر والتأخى في الليل أخف من التأخى لصلاة النهار لطول المدة وشدة الظلمة ويسان الليل

(وقت الفجر) قال الله تبارك وتعالى وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا وقال صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصبح والصبح الفجر فله اسمان الصبح والفجر لا أحب أن تسمى الا بأحدهما واذا بان الفجر الاخير معترضت صلاة الصبح ومن صلاها قبل تبيين الفجر الاخير معترضت أعاد ويصلها أول ما يستيقن الفجر معترضت حتى يخرج منها مغسلا (قال الشافعي) وأخبرنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فتتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس ولا تقوت حتى تطلع الشمس قبل أن يصلى منها ركعة والركعة ركعة بسجودها فمن لم يكمل ركعة بسجودها قبل طلوع الشمس فقد فاتته الصبح

يجوز لأحد صلاة فريضة ولا نافلة ولا سجود قرآن ولا جنازة الامتوجها الى البيت الحرام ما كان بقدر على رؤيته الا في حالتين احداهما النافلة في السفر ركبا وطويل السفر وقصيره سواء وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى على راحلته في السفر أينما توجهت به وأنه صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير وان علبا رضى الله عنه كان يرتفع على الراحلة (قال الشافعي) وفي هذا دلالة على أن التوريس بقرض ولا فرض الا الخس لقول النبي صلى الله عليه وسلم للاعرابي حين قال هل على غيرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا الا أن تلطوع والحالة الثانية شدة الخوف لقول الله عز وجل فان خفتم فرجالا أو ركبانا قال ابن عمر مستقبلتي القبلة وغير مستقبلتي فلا يصلى في غير هاتين الحالتين الا الى البيت ان كان معاينا فبالصواب وان

لقول النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح (١)

(اختلاف الوقت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى فلما هم جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحضر لافي مطر وقال ما بين هذين وقت لم يكن لاحد أن يعبد أن يصلي الصلاة في حضر ولا في مطر الا في هذا الوقت ولا صلاة الامتحدة كما صلى جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما في عره ولما جع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة آمنا مقبلا لم يحتمل الا أن يكون مخالفا لهذا الحديث أو يكون الحال التي جع فيها لا غير الحال التي فرق فيها فلم يجز أن يقال جع في الحضر مخالفا لافراده في الحضر من وجهين أنه يوجد لكل واحد منهم ما وجه وأن الذي روادهم ما معا واحد وهو ابن عباس فقلنا أن الجمعة في الحضر علة قرفت بينه وبين افراده فلم يكن الا المطر والله تعالى أعلم اذا لم يكن خوف ووجدنا في المطر علة المشقة كما كان في الجمع في السفر علة المشقة العامة فقلنا اذا كانت العلة من مطر في حضر جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء (قال) ولا يجمع الا والمطر مقبم في الوقت الذي يجمع فيه فان صلى احدهما ثم انقطع المطر لم يكن له أن يجمع الاخرى اليها واذا صلى احدهما والسماء تنطر ثم ابتداء الاخرى والسماء تنطر ثم انقطع المطر مضى على صلاته لانه اذا كان له الدخول فيها كان له اتمامها (قال) ويجمع من قليل المطر وكثيره ولا يجمع الا من خرج من بيته الى مسجد يجمع فيه قرب المسجد أو كثر أهله أو قولا أو بعدوا ولا يجمع أحد في بيته لان النبي صلى الله عليه وسلم جمع في المسجد والمصلي في بيته يخالف المصلي في المسجد وان صلى رجل الظهر في غير مطر ثم مطر

(١) وفي اختلاف علي وابن مسعود في أبواب الصلاة (قال الشافعي) رضى الله عنه أخبرنا هشيم عن حصين قال حدثنا ابن طبيان قال كان علي رضى الله عنه يخرج بنا ونحن ننظر الى نباشير الصبح فيقول الصلاة الصلاة فاذا قام الناس قال نعم ساعة الوتر هذه فاذا طلع الفجر صلى ركعتين ثم أقمت الصلاة (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن شبيب بن غرقدة عن حبان بن الحرث قال أتيت عليا رضى الله عنه وهو بعسكر بربذة أبي موسى فوجدته يطعم فقال ادن فكل قلت اني أريد الصوم قال وأنا أريد فدونت فأكلت فلما فرغ قال يا ابن التياح أقم الصلاة وهذا خبران عن علي رضى الله عنه كلاهما يثبت أنه كان يغلس أقصى غاية التغليس وهم يخالفونه فيقولون يسفر بالفجر أشد الاسفار ونحن نقول بالتغليس به وهو يوافق ما روينا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم في التغليس وفي اختلاف الحديث (الاسفار والتغليس بالفجر) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسفروا بالصبح فان ذلك أعظم لاجوركم أو قال للاجر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كن نساء من المؤمنات يصلين مع النبي صلى الله عليه وسلم وهن متلفعات بربوطهن ثم يرجعن الى أهلهن ما يعرفهن أحد من الغلس (قال الشافعي) وروى زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق هذا وروى مثله أنس بن مالك وسهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فقلنا اذا انقطع الشك في الفجر الاخر وبان معروضا للتغليس بالصبح أحب لنا (قال الشافعي) وقد قال بعض الناس الاسفار بالفجر أحب لنا (قال) وروى حديثان مختلفان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذنا بأحدهما وذكر حديث رافع بن خديج وقال أخذناه لانه كان أرفق بالناس (قال) وقال لي أرايت ان كانا مختلفين فلم صرت الى التغليس (قلت) لان التغليس أولاهما معنى لكتاب الله وأثبتهما عند أهل الحديث وأشبههما بحمل سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعرفهما عند أهل العلم (قال) فاذا كره ذلك (قلت) قال الله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة =

كان مغنيا قبل الاجتماع بالدلائل على صواب جهة القبلة فان اختلف اجتهاد رجلين لم يسع أحدهما اتباع صاحبه فان كان الغيم وخفيت الدلائل على رجل فهو كالأعمى وقال في موضع آخر ومن دله من المسلمين وكان أعمى وسعه اتباعه ولا يسع بصيرا خفيت عليه الدلائل اتباعه (قال المزني) لافرق بين من جهل القبلة لعدم العلم وبين من جهلها لعدم البصر وقد جعل الشافعي من خفيت عليه الدلائل كالأعمى فلهما سواء (قال) ولا تبسح دلالة مشرك بحال (قال الشافعي) ومن اجتهد فصلى الى المشرق ثم رأى القبلة الى الغرب استأنف لأن عليه أن يرجع من خطأ جهتها الى يقين صواب جهتها ويعيد الأعمى ما صلى معه متى أعلمه وان كان شرفا ثم رأى أنه منحرف وتلك جهة واحدة

كان عليه أن ينصرف
ويعتد بما مضى وإن
كان معه أعشى ينصرف
بأنحراره وإذا اجتهد
به رجل ثم قال له رجل
آخر قد أخطأ بك فصدا
تخرف حيث قال
له وما مضى مجزئ عنه
لأنه اجتهد به من له
قبول اجتهداه (قال
المزني) قد احتج
الشافعي في كتاب
الصيام فحين اجتهدتم
علم أنه أخطأ أن ذلك
يجزئه بأن قال وذلك
أنه لو تأخى القبلة ثم علم
بعد كمال الصلاة أنه

(١) قوله فراح النبي
صلى الله عليه وسلم
من منزله تمام الحديث
كما في مسند الشافعي
فراح النبي صلى الله
عليه وسلم إلى الموقف
بعرفة فخطب الناس
الخطبة الأولى ثم أذن
بلال ثم أخذ النبي
صلى الله عليه وسلم
في الخطبة الثانية ففرغ
من الخطبة وبلال من
الأذان ثم أقام بلال
فصلى الظهر ثم أقام
بلال فصلى العصر اه
كتبه مكيه

الناس لم يكن له أن يصلي العصر لأنه صلى الظهر ونيس له جمع العصر اليها وكذلك لو افتتح الظهر ولم يعط ثم
مطر بعد ذلك لم يكن له جمع العصر اليها ولا يكون له الجمع إلا بأن يدخل في الأولى ينوي الجمع وهو له
فإذا دخل فيها وهو مطر ودخل في الآخر وهو مطر فإن سكبت السماء فيما بين ذلك كان له الجمع لأن
الوقت في كل واحدة منهما الدخول فيها والمغرب والعشاء في هذا وقت كالظهر والعصر لا يختلفان وسواء
كل بلد في هذا لأن بل المطر في كل موضع أذى وإذا جمع بين صلاتين في مطر جمعهما في وقت الأولى منهما
لا يؤثر ذلك ولا يجمع في حضرة غير المطر من قبل أن الأصل أن يصلي الصلوات متفرقات والجمع في المطر
رخصة لعذر وإن كان عذرا غير لم يجمع فيه لأن العذر في غيره خاص وذلك المرض والخوف وما أشبهه
وقد كانت أمراض وخوف فلم يعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع والعذر بالمطر عام ويجمع في
السفر بالخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والدلالة على المواقف عامة لا رخصة في ترك شيء منها
ولا الجمع إلا حيث رخص النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا رأيان من جمعه الذي رأيناه في المطر والله
تعالى أعلم

(وقت الصلاة في السفر) أخبرنا إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله
وهو يذكر حجة النبي صلى الله عليه وسلم (١) فراح النبي صلى الله عليه وسلم من منزله وأخبرنا مالك عن ابن
شهاب عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمرزلة لجمعهما أخبرنا مالك
عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عامر بن واثلة أن معاذ بن جبل أخبره أنهم خرجوا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم عام تبوك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء

= الرسطى فذهبنا أنها الضج وكان أقل ما في الصبح أن تكون مما أمرنا بالمحافظة عليه فلما
دلت السنة ولم يختلف أحد أن الفجر إذا بان معرضا فقد جاز أن يصلي الصبح علمنا أن مؤدى الصلاة في
أول وقتها أولى بالمحافظة عليهما من مؤخرها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله
وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال الصلاة في أول وقتها ورسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يؤثر على رضوان الله ولا على أفضل الأعمال شيئا (قال الشافعي) ولم يختلف أهل العلم في
أمرى أراد التقرب إلى الله تعالى بشيء يتجمله مبادرة ما لا يتخلف فيه إلا دميون من النسيان والشغل ومقدم
الصلاة أشد فيها أحكام من مؤخرها وكانت الصلاة المقدمة من أعلى أعمال بني آدم وأمرنا بالتغليس بها
لما وصفتنا (قال) فأين أن حديثك الذي ذهب إليه أثبتهما (قلت) حديث عائشة وزيد بن ثابت
وثالث معهما عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتغليس أثبت من حديث رافع من حديث وحده في أمره
بالاستفار وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بأن تصلي صلاة في وقت ويصلها في غيره (قال
الشافعي) وأثبت الحجج وأولاهما ذكرنا من أمر الله جل وعز بالمحافظة على الصلوات ثم قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله وقوله أدخل أي الأعمال أفضل قال الصلاة في أول وقتها
(قال الشافعي) فقال أي مخالف حديث رافع حديثكم في التغليس (قلت) إن خالفه فالجدة في أخذنا
بحديثنا ما وصفت وقد يحتمل أن لا يخالفه بأن يكون الله عز وجل أمرنا بالمحافظة على الصلوات فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ذلك أفضل الأعمال وأنه رضوان الله ففعل من الناس من سمعه فقدم
الصلاة قبل أن يتبين الفجر فأمرهم أن يسفروا حين يتبين الفجر الآخر ولا يكون معنى حديث رافع
ما أردت من الاستفار ولا يكون حديثه مخالفا حديثنا (قال) فما ظاهر حديث رافع (قلت) الأمر
بالاستفار لا التغليس وإذا احتمل أن يكون موافقا للحديث كان أولى بنا أن لا ننسبه إلى الاختلاف فإن
كان مخالفا فالجدة في تركه ما يجد ثبانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما وصفت من الدلائل معه

قال فأخر الصلاة يوماً ثم خرج فصلي الظهر والعصر جميعاً ثم دخل ثم خرج فصلي المغرب والعشاء جميعاً (قال الشافعي) وهذا وهو نازل غير سائر لأن قوله دخل ثم خرج لا يكون الا وهو نازل فلهما سفران يجمع نازلاً وسائراً أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن اسمعيل بن عبد الرحمن بن أبي ذؤيب الاسدي قال خرجنا مع ابن عمر إلى الحبي فغربت الشمس فهبتا أن نقوله أنزل فصل فلما ذهب بياض الاقوى وحمة العشاء نزل فصلي ثلاثاً ثم سلم ثم صلى ركعتين ثم سلم ثم التفت الينا فقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل (قال الشافعي) فدلّت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن للمسافر أن يجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في وقت أحدهما إن شاء في وقت الأولى منهما وإن شاء في وقت الثانية لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجمع بينهما غير سائر إلا إلى الموقف إلى جنب المسجد وبالمراد لفة نازلاً يابياً وحكي عنه معاذ أنه جمع ورأيت حكايته على أن يجمع وهو نازل في سفر غير سائر فيه فن كان له أن يقصر فله أن يجمع لما وصفت من دلالة السنة وليس له أن يجمع الصبح إلى صلاة ولا يجمع اليها صلاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجمعهما ولم يجمع اليها غيرها وليس للمسافر أن يجمع بين صلاتين قبل وقت الأولى منهما فإن فعل أعاد كما يعيد الغيم إذا صلى قبل الوقت وله أن يجمعهما بعد الوقت لأنه حينئذ يقضى ولو افتتح المسافر الصلاة قبل الزوال لم يقرأ حتى تزول الشمس ثم مضى في صلاته فصلي الظهر والعصر معاً كانت عليه أعادتهما معاً أما الظهر فيعيدها لأن الوقت لم يدخل حين الدخول في الصلاة فدخل فيها قبل وقتها وأما العصر فاعاد كان له أن يصليها قبل وقتها إذا جمع بينهما وبين الظهر وهي مجزئة عنه ولو افتتح الظهر وهو يرى أن الشمس لم تزل ثم استيقن أن دخوله فيها كان بعد الزوال صلاها والعصر أعاد لأنه حين افتتحها افتتحها ولم تحل عنده فليست مجزئة عنه وكان في معنى من صلاها لا ينويها وفي أكثر من حاله ولو أراد الجمع فبدأ بالعصر ثم الظهر أجزأت عنه الظهر ولا تجزئ عنه العصر لا تجزئ عنه مقدمة عن وقتها حتى تجزئ عنه الظهر التي قبلها ولو افتتح الظهر على غير وضوء ثم وضوءاً للعصر فصلاها أعاد الظهر والعصر لا تجزئ عنه العصر مقدمة عن وقتها حتى تجزئ عنه الظهر قبلها وهكذا لو أفسد الظهر بأى فساد ما كان لم تجزئ عنه العصر مقدمة عن وقتها ولو كان هذا كله في وقت العصر حتى لا يكون العصر إلا بعد وقتها أجزأت عنه العصر وكانت عليه إعادة الظهر ولو افتتح الظهر وهو يشك في وقتها فاستيقن أنه لم يدخل فيها إلا بعد دخول وقتها لم تجزئ عنه صلاته وكذلك لو ظن أن صلاة فاته استفتح صلاة على أنها ان كانت فاته انتهى التي افتتح ثم علم أن عليه صلاة فاته لم تجزئه ولا تجزئ شيء من هذا حتى يدخل فيه على نية الصلاة وعلى نية أن الوقت دخل فأما إذا دخل على الشك فليست التية بتمامة ولو كان مسافراً فأراد الجمع بين الظهر والعصر في وقت الظهر فسها أو عمد فبدأ بالعصر لم يجزئه ولا يجزئه العصر قبل وقتها إلا أن يصلي الظهر قبلها فتجزئ عنه وكذلك لو صلى الظهر في وقتها فأفسدها فسها عن إفساده إياها ثم صلى العصر بعد حاق وقت الظهر أعاد الظهر ثم العصر (الرجل يصلي وقد فاته قبلها صلاة) أخبرنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي من فاته الصلاة فذكرها وقد دخل في صلاة غير هامة على صلاته التي هو فيها ولم تفسد عليه إماماً كان أو أمماً وما فإذا فرغ من صلاته صلى الصلاة الفائتة وكذلك لو ذكرها ولم يدخل في صلاة فدخل فيها وهو ذا كر للفائتة أجزأته الصلاة التي دخل فيها وصلى الصلاة المكتوبة الفائتة له وكان الاختيار له إن شاء على الصلاة الفائتة له قبل الصلاة التي ذكرها قبل الدخول فيها إلا أن يخاف فوت التي هو في وقتها فيصليها ثم يصلي التي فاته أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الصكر بن الجزري (١)

(١) كذا هو في الأصل ويضله في بعض النسخ ولم نعثر على هذا الإسناد في مسند الإمام ولا غيره من كتب الحديث التي بيدنا فانظر كتبه

أخطأ أجزأت عنه كما يجزئ ذلك في خطا عرفة واحتج أيضاً في كتاب الطهارة بهذا المعنى فقال إذا تأخى في أحد الاناءين أنه طاهر والاخر نجس فصلي ثم أراد أن يتوضأ ثانية فكان الأغلب عنده أن الذي تركه هو الطاهر لم يتوضأ بواحد منهما ويتيمم ويعيد كل صلاة صلاها بتيمم لأن معه ماء متيقنا وليس كالقبلة يتأخاها في موضع ثم يراها في غيره لأنه ليس من ناحية الا وهي قبلة لقوم (قال المزني) فقد أجاز صلاته وإن أخطأ القبلة في هذين الموضعين لأنه أدى ما كلف ولم يجعل عليه اصابة العين للعجز عنها في حال الصلاة (قال المزني) وهذا

القياس على ما عجز عنه
المسلي في الصلاة من
قيام وقعود وركوع
وسجود وسرأ فرض
الله كله ساقط عنه
دون ما قدر عليه من
الايحاء عريانا فإذا قدر
من بعد لم يعد فكذلك
إذا عجز عن التوجه
الى عين القبلة كان عنه
أسقط وقد حوت
القبلة ثم صلى أهل
قيام ركعة الى غير القبلة
ثم أتاهم آت فأخبرهم
أن القبلة قد حوت
فاستداروا وبنوا بعد
يقينهم أنهم صلوا الى غير
قبلة ولو كان صواب
عين القبلة المحول اليها
فرضاً ما أجزأهم خلاف
الفرض لجهلهم به كما
لا يجزئ من توشاً بغير
ماء طاهر لجهله به ثم
استيقن أنه غير طاهر
فتقه رجلاً الله (قال
المرئي) ودخل في قياس

(١) قوله وإذا صليت
الظهر الخ كذا في النسخ
وانظر جواب الشرط
ولعله سقط من النسخ
أو حذف لعل به من
الفهم بعد فتأمل
كتبه محمده

وانما قلته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نام عن الصحيح فأرتحل عن موضعه فأخر الصلاة الفائتة وصلاتها
ممكته فلم يجز أن يكون قوله من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها على معنى أن وقت ذكره ليها وقتها لا وقت
لها غيره لأنه صلى الله عليه وسلم لا يؤخر الصلاة عن وقتها فلما لم يكن هذا معنى قوله لم يكن له معنى إلا أن
يصلها إذا ذكرها فأنها غير موضوعة الفرض عنه بالنسيان إذا كان الذكر الذي هو خلاف النسيان وأن
يصلها أي ساعة كانت منها عن الصلاة فيها أو غير منهي (قال الشافعي) قال الشافعي قول النبي صلى الله
عليه وسلم فليصلها إذا ذكرها يحتمل أن يكون وقتها حين يذكرها ويحتمل أن يكون يصلها إذا ذكرها
لأن الذهاب وقتها يذهب بفرضها فلما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الرادى صلاة الصبح فلم يصلها
حتى قطع الوادي علمنا أن قول النبي صلى الله عليه وسلم فليصلها إذا ذكرها أي وإن ذهب وقتها لم يذهب
فرضها فإن قيل فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما خرج من الوادي فله وإدفيه شيطان فقيل لو كانت
الصلاة لا تصلح في وإدفيه شيطان فقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخنق الشيطان تخفقه أكثر
من صلاة في وإدفيه شيطان (قال الشافعي) فلو أن مسافراً أراد أن يجتمع بين الظهر والعصر في وقت
العصر فبدأ بالظهر فأفصدها ثم صلى العصر أجزأه العصر وانما أجزأته لأنها صليت في وقتها على الانفراد
الذي لو صليت فيه وحدها أجزأت ثم يصلي الظهر بعدها (قال الشافعي) ولو بدأ فصلى العصر ثم صلى
الظهر أجزأت عنه العصر لأنه صلاة هاتفي وقتها على الانفراد وكان عليه أن يصلي الظهر وأكره هذا وإن
كان يجزئنا عنه (قال الشافعي) وإذا كان الغيم مطقاً في السفر فهو كطابقه في الحضر يتأخى فإن فعل
يجمع بين الظهر والعصر ثم تكسف الغيم فعلم أنه قد كان افتتح الظهر قبل الزوال أعاد الظهر والعصر معاً
لأنه صلى كل واحدة منهما غير مجزئة الظهر قبل وقتها والعصر في الوقت الذي لا تجزئ عنه فيه إلا أن
تكون الظهر قبلها مجزئة (قال الشافعي) ولو كان تأخى فصلاهما فكسف الغيم فعلم أنه صلاة هاتفي وقت
العصر أجزأتها عنه لأنه كان له أن يصلها معاً ما أدى ذلك الوقت (قال الشافعي) ولو تكسف الغيم فعلم أنه
صلاهما بعد مغيب الشمس أجزأتها عنه لأن أقل أمرهما أن يكونا قضاء معاً عليه (قال الشافعي) ولو كان
تأخى فعلم أنه صلى أحدهما قبل مغيب الشمس والأخرى بعدهم فيها أجزأتها عنه وكانت أحدهما صلاة
في وقتها وأقل أمر الأخرى أن تكون قضاء (قال الشافعي) وهكذا القول في المغرب والعشاء يجمع بينهما
(قال الشافعي) ولو كان مسافراً فلم يكن له في يوم سفره نية في أن يجتمع بين الظهر والعصر وأخر الظهر
ذاكراً لا يريد بها الجمع حتى يدخل وقت العصر كان عاصياً بتأخيرها لا يريد الجمع بها لأن تأخيرها انما كان
له على إرادة الجمع فيكون ذلك وقتاً لها فإذا لم يرد به الجمع كان تأخيرها وصلاتها مكنته معصية وصلاتها قضاء
والعصر في وقتها وأجزأتها عنه وأخاف المأثم عليه في تأخير الظهر (قال الشافعي) ولو صلى الظهر ولا ينوي
أن يجتمع بينهما وبين العصر فلما أكمل الظهر وأكمل الظهر وأكمل الظهر كانت له نية في أن يجتمع بينهما كان ذلك له لأنه
إذا كان له أن ينوي ذلك على الابتداء كان له أن يحدث فيه نية في الوقت الذي يجوز له فيه الجمع ولو أنصرف
من الظهر وأنصرفه أن يسلم ولم ينو قبلها ولا مع انصرافه الجمع ثم أراد الجمع لم يكن له لأنه لا يقال له إذا
انصرف جامع وانما يقال هو مصل صلاة انفراد فلا يكون له أن يصلي صلاة قبل وقتها الصلاة جمع لاصلاة
انفراد (قال الشافعي) ولو كان آخر الظهر بلانية جمع وانصرف منها في وقت العصر كان له أن يصلي
العصر لأنها وان صليت صلاة انفراد فأنما صليت في وقتها لا في وقت غيرها وكذلك لو أخر الظهر عامداً
لا يريد بها الجمع الى وقت العصر فهو تأثم في تأخيرها عامداً ولا يريد بها الجمع (قال الشافعي) (١) وإذا
ضليت الظهر والعصر في وقت الظهر ووالى بينهما قبل أن يفارق مقامه الذي صلى فيه وقبل أن يقطع بينهما
بصلاة فإن فارق مقامه الذي صلى فيه أو قطع بينهما بصلاة لم يكن له الجمع بينهما لأنه لا يقال له أبداً جامع إلا
أن يكونا متوالين لا عمل بينهما ولو كان الامام والمأموم تكلموا كلاماً كثيراً كان له أن يجتمع وإن طال ذلك

به لم يكن له الجمع واذا جمع بينهما في وقت الاخرة كان له (١) أن يصلي في وقت الاولى وينصرف ويصنع ما بدا له لانه حينئذ يصلي الاخرة في وقتها وقد روي في بعض الحديث أن بعض من صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم يجمع على مع المغرب ثم يأخ بعضهم بأمرهم في منازلهم ثم صلوا العشاء فيما يرى حيث صلوا وانما صلوا العشاء في وقتها (قال الشافعي) فالقول في الجمع بين المغرب والعشاء كالقول في الجمع بين الظهر والعصر لاختلافان في شيء (قال الشافعي) ولو نوى أن يجمع بين الظهر والعصر فصل على الظهر ثم أغنى عليه ثم أفاق قبل خروج وقت الظهر لم يكن له أن يصلي العصر حتى يدخل وقتها لانه حينئذ غير جامع بينهما وكذلك لو نام أو سها أو شغل أو قطع ذلك بأمر يتناول (قال الشافعي) وجماع هذا أن ينظر الى الحال التي لو سهاها في الصلاة فأنصرف قبل اكالها هل بيني لتقارب انصرافه فله اذا صنع مثل ذلك أن يجمع واذا سها فأنصرف فتناول ذلك لم يكن له أن يني وكان عليه أن يستأنف فكذلك ليس له أن يجمع في وقت ذلك ان كان في مسجد أن لا يخرج منه يطيل المقام قبل توجهه الى الصلاة وان كان في موضع مصلاته لا يرايه ولا يطيل قبل أن يعود الى الصلاة

(باب صلاة العذر) (قال الشافعي) رجه الله تعالى ولا يكون لاحد أن يجمع بين صلاتين في وقت الاولى منهما الا في مطر ولا يقصر صلاة بحال خوف ولا عذر غيره الا أن يكون مسافرا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بالحنق محار بأقل يبلغنا أنه قصر (قال الشافعي) وكذلك لا يكون له أن يصلي قاعدا الا من مرض لا يقدر معه على القيام (٢) وهو يقدر على القيام الا في حال الخوف التي ذكرت ولا يكون له بعد غيره أن يصلي قاعدا الا من مرض لا يقدر على القيام (قال الشافعي) وذلك أن الفرض في المكتوبة استقبال القبلة والصلاة قائما فلا يجوز غير هذا الا في المواضع التي دل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ولا يكون شيء قياسا عليه وتكون الاشياء كلها مردودة الى أصولها والرخص لا يتعدى بها مواضعها

(باب صلاة المريض) (٣) قال الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فقبل والله سبحانه وتعالى أعلم قانتين مطيعين وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلوة قائما (قال الشافعي) رجه الله تعالى واذا خطب بالقرآن من أطاقتها فاذا كان المرء مطبقا للقيام في الصلاة لم يجزه الا هو الا عند ما ذكرت من الخوف (قال الشافعي) واذا لم يطق القيام صلى قاعدا ورفع وسجدا اذا أطلق الركوع والسجود (٤) أخبرنا الشافعي قال أخبرنا يحيى بن حسان عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يصلي بالناس فوجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فاء ففعد الى جنب أبي بكر فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وهو قاعد وأم أبو بكر الناس وهو قائم أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الوهاب الثقفي قال سمعت يحيى بن سعيد يقول حدثني ابن أبي مليكة أن عيسى بن عمير الأبي حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يصلي

(١) قوله أن يصلي في وقت الاولى كذا في السخ بزيادة لفظ في وقت ولعلها من زيادة السخ والأصل كان له أن يصلي الا في الخ فتأمل اه

(٢) قوله وهو يقدر على القيام أي لا يصلي قاعدا وهو يقدر الخ (٣) وفي الترجمة عتق الامة في أثناء الصلاة وهي غير مستترة بستر الحرة والصبي يبلغ اه كتبه صححه

(٤) كتب في نسخة البلقيني في هذا الموضوع مانصه ولم بين الشافعي هنا كيفية القعود وقال في اختلاف على وابن مسعود قيل ترجمة القيام هشيم عن حصين قال أخبرني القاسم سمع ابن مسعود يقول لأن أجلس على الرضف أحب الي من أن أتربع في الصلاة وهم يقولون قيام صلاة الجالس التربع ونحن نكروه ما يكره ابن مسعود من تربع الرجل في الصلاة وهم يخالفون ابن مسعود ويستحبون التربع في الصلاة هذا ما في الام في الموضوع وفي مختصر البويطي صلى جالسا متربعا في موضع القيام ذكره في ترجمة الامام يحدث وفيه حديث من طريق عائشة رواه البيهقي وغيره والعمدة في الفتوى والعمل مانص عليه في اختلاف العراقيين من أنه لا يترفع ولكنه يقترش والاكثر يحكون القولين بالترجع

(٤) كتب في نسخة البلقيني في هذا الموضوع مانصه ولم بين الشافعي هنا كيفية القعود وقال في اختلاف على وابن مسعود قيل ترجمة القيام هشيم عن حصين قال أخبرني القاسم سمع ابن مسعود يقول لأن أجلس على الرضف أحب الي من أن أتربع في الصلاة وهم يقولون قيام صلاة الجالس التربع ونحن نكروه ما يكره ابن مسعود من تربع الرجل في الصلاة وهم يخالفون ابن مسعود ويستحبون التربع في الصلاة هذا ما في الام في الموضوع وفي مختصر البويطي صلى جالسا متربعا في موضع القيام ذكره في ترجمة الامام يحدث وفيه حديث من طريق عائشة رواه البيهقي وغيره والعمدة في الفتوى والعمل مانص عليه في اختلاف العراقيين من أنه لا يترفع ولكنه يقترش والاكثر يحكون القولين بالترجع

عليه اعانة (قال المزني)
لا يمكنه صوم يوم خوفي
آخره غير صائم ويمكنه
صلاة خوفي آخر وقتها
غير متصل الا ترى أن
من أدرك ركعة من
العصر قبل الغروب أنه
يتدنى العصر من أولها
ولا يمكنه في آخر يوم أن
يتدنى صومه من أوله
فيعيد الصلاة لا مكان
القدرة ولا يعيد الصوم
لارتفاع امكان القدرة
ولا تكليف مع العجز

(باب صفة الصلاة وما
يجوز منها وما يفسدها
وعدد سجود القرآن
 وغير ذلك)

(قال الشافعي) وإذا
أحرم اماماً أو وحده نوى
صلاته في حال التكبير
لا قبله ولا بعده ولا
يجزئه الا قوله الله
أكبر أو الله الا أكبر
فان لم يحسن بالعربية
كبير بلسانه وكذلك
الذكر وعليه أن يتعلم
ولا يكبر إن كان اماماً
حتى تستوى الصفوف
خلفه ويرفع يديه
إذا كبر حذو منكبيه
ويأخذ كوعه اليسر

بالناس الصبح وان أبابكر كبر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم بعض الخلفة فقام بفرج الصفوف قال
وكان أبو بكر لا يلتفت اذا صلى فلما سمع أبو بكر الحسن من وراءه عرف أنه لا يتقدم ذلك المقام المتقدم الا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس وراءه الى الصف فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانه فجلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه ثم أبوبكر قائم حتى اذا فرغ أبو بكر قال أي رسول الله أراك
أصبحت صائماً وهذا يوم بنت خارجة فرجع أبو بكر الى أهله فكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانه
وجلس الى جنب الحجر فحذر الناس الفتى وقال اني والله لا يسعد الناس علي شيئاً اني والله لا أحل الاماً أحل
الله في كتبه ولا أحرم الاماً حرم الله في كتبه باطمة بنت رسول الله وصفيحة عمه رسول الله اعلمنا عند
الله فاني لا أغني عنكم من الله شيئاً (قال الشافعي) ويصلي الامام قاعداً ومن خلفه قياماً اذا أطافوا القيام
ولا يجزئ من أطاق القيام أن يصلي الا قائماً وكذلك اذا أطاق الامام القيام صلى قائماً ومن لم يطق القيام
من خلفه صلى قاعداً (قال الشافعي) وهكذا كل حال قدر المصلي فيها على تأدية فرض الصلاة كما فرض
الله تعالى عليه صلاحاً صلى ما لا يقدر عليه كما يطيق فان لم يطق المصلي القعود وأطاق أن يصلي مضطجعا
صلى مضطجعا وان لم يطق الركوع والسجود صلى مومئاً وجعل السجود أخفض من ايماء الركوع (قال
الشافعي) فاذا كان بظهره مرض لا ينعه القيام ويمنعه الركوع لم يجز له الا أن يقوم وأجزأه أن يتحنى كما
يقدر في الركوع فان لم يقدر على ذلك بظهره حتى رقبتة فان لم يقدر على ذلك الا بأن يعتمد على شيء اعتمد
عليه مستوياً وفي شئ ثم ركع ثم رفع ثم سجد وان لم يقدر على السجود جلس أو أيماء وان قدر على
السجود على صدغه ولم يقدر عليه على جبهته طأ طأ رأسه ولو في شئ ثم سجد على صدغه وكان أقرب ما يقدر
عليه من السجود مستوياً وعلى أي شقيه كان لا يجز به أن يطق أن يقارب السجود بحال الا قارب به
(قال الشافعي) ولا يرفع الى جبهته شيئاً ليسجد عليه لانه لا يقال له ساجد حتى يسجد بما يلقى بالارض
فان وضع وساد على الارض فسجد عليها أجزأه ذلك ان شاء الله تعالى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا الثقة عن يونس عن الحسن عن أمه قالت رأيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تسجد على
وسادة من آدم من رمد بها (قال الشافعي) ولو سجد الصحيح على وسادة من آدم لاصقة بالارض كرهته
له ولم أر عليه أن يعيد كل ما سجد على ربه من الارض أرفع من الموضع الذي يقوم عليه لم يعيد (قال
الشافعي) وان قدر المصلي على الركوع ولم يقدر على القيام كان في قيامه راكعاً واذا ركع خفض عن قدر
قيامه ثم سجد وان لم يقدر على أن يصلي الا مستلقياً صلى مستلقياً يومئ ايماء (قال الشافعي) وكل حال
أمرته فيها أن يصلي كما يطيق فاذا أصابها ببعض المشقة المحتملة لم يكن له أن يصلي الا كما فرض الله عليه اذا
أطاق القيام ببعض المشقة قام فأتى بعض ما عليه في القيام من قراءة أم القرآن وأحب أن يريدها شيئاً
وانما أمره بالقعود اذا كانت المشقة عليه غير محتملة أو كان لا يقدر على القيام بحال وهكذا في الركوع
والسجود لا يختلف ولو أطاق أن يأتي بأم القرآن وقل هو الله أحد وأم القرآن في الركعة الاخرى وانا
أعطيناك الكوثر متفرداً قائماً ولم يقدر على صلاة الامام لا يقرأ بأطول مما وصف الاجالسا أمرته أن
يصلي متفرداً وكان له عذر بالمرض في ترك الصلاة مع الامام ولو صلى مع الامام فقد قدر على القيام في بعض ولم
يقدر عليه في بعض صلى قائماً ما قدر وقاعداً ما لم يقدر وليست عليه اعادة ولو افتتح الصلاة قائماً ثم عرض له
عذر جلس فان ذهب عنه لم يجز له الا أن يقوم فان كان قرأ ايماء يجز به جالسا لم يكن عليه اذا قام أن
يعيد قراءة وان بقي عليه من قراءته شيء قرأ بما بقي منها قائماً كأن قرأ بعض أم القرآن جالسا ثم برئ فلا
يجز به أن يقرأ جالسا وعليه أن يقرأ ما بقي قائماً ولو قرأه ناقصاً في القيام لم يجز له ولا يجز به حتى يقرأ قائماً
معتدلاً اذا قدر على القيام واذا قرأ قائماً ثم حدث له عذر جلس قرأ ما بقي جالسا فان حدث له افاقة قام
وقرأ ما بقي قائماً ولو قرأ قاعداً أم القرآن وشيئاً معها ثم افاق فقام لم يكن له أن يركع حتى يعتدل قائماً فان

فإنما كان أحب اليّ وإن لم يقرأ فركع بعد اعتداله قائماً أجزأته ركعته وإذا ركع قبل أن يعتدل قائماً وهو يلقى ذلك وسجداً أتى هذه الركعة والسجدة وكان عليه أن يقوم فيعتدل قائماً ثم يركع ويسجد وليس عليه إعادة قراءة فإن لم يفعل حتى يقوم فيقرأ ثم يركع ثم يسجد لم يعتدل بالركعة التي قرأها وسجد فكان السجود للركعة التي قبلها وكانت سجدة وسقطت عنه إحدى الركعتين ولو فرغ من صلاته واعتدل بالركعة التي لم يعتدل فيها قائماً فإن ذكر وهو في الوقت الذي له أن ينيّ لها فأنصرف قبل أن يكمل صلاته كبر وركع وسجد وسجد للسهو وأجزأته صلاته وإن لم يذكر ذلك حتى يخرج من المسجد أو يطول ذلك استأنف الصلاة وهكذا إذا في كل ركعة وسجدة وشئ من صلب الصلاة أطاقه (١) فإن لم يأت به كما أطاقه ولو أطاق سجدة فلم يسجد وأومأ أيماء سجدها لم يركع الركعة التي بعدها وإن لم يسجد أو أومأ بها وهو يلقى سجودها ثم قرأ بعد ما ركع لم يعتدل تلك الركعة وسجدها ثم أعاد القراءة والركوع بعدها لا يجزئ به غير ذلك وأبكر وسجد سجدة فتلك السجدة مكان التي أطاقها أو أومأ بها فقام فقرأ أو ركع ولم يعتدل تلك الركعة وكذلك لو سجد سجدتين كانت أحدهما مكانها ولم يعتدل بالثانية لانها سجدة قبل ركوع وإنما تجزئ عنه سجدة مكان سجدة قبلها تركها أو فعل فيها ما لا يجزئ به إذا سجد السجدة التي بعدها على أنها من صلب الصلاة فأما لو ترك سجدة من صلب الصلاة وأومأ بها وهو يقدر عليها ثم سجد بعدها سجدة من سجود القرآن أو سجدة سهو لا يريد بها صلب الصلاة ولم تجزئ عنه من السجدة التي تركها أو أومأ بها (قال الشافعي) وهكذا أم الولد والمكاتبة والمدرسة والامة يصلين معا بغير قناع ثم يعتقن قبل أن يكمن الصلاة عليهن أن يتقنن ويتمن الصلاة فإن تركن القناع بعدما يكمنن أعدن تلك الصلاة ولو صلين بغير قناع وقد اعتقن لا يعلن بالعتق أعدن كل صلاة صلنها بالقناع من يوم اعتقن لانهن يرجعن الى أن يحطن بالعتق فيرجعن الى اليقين (قال الشافعي) ولو كانت منهن مكاتبة عندها ما تؤذى وقد حلت نجومتها فصلت بالقناع كرهت ذلك لها وأجزأتها صلاتها لانها لا تعتق الا بالاداء وليس يحرم عليها أن تبقى رقيقاً وإنما أرى أن يحرم عليها المطل وهي تجدد الاداء وكذلك ان قال لا مئة أنت حرة ان دخلت في يومك هذه الدار فتركت دخولها وهي تقدر على الدخول حتى صلت بالقناع ثم دخلت أولم تدخل ثم تعد صلاتها لانها صلتها قبل أن تعتق وكذلك لو قال لها أنت حرة ان شئت فصلت وتركت المشيئة ثم أعنتها بعد لم تعد تلك الصلاة وان أبطأ عن الغلام الحلم فدخل في صلاة فلم يكملها حتى استكمل خمس عشرة سنة من مولده فأتمها أحبت له أن يستأنفها من قبل أنه صار من يلزمه جميع الفرائض في وقت صلاة فلم يصلها بكما لها بالغا ولو قطعها واستأنفها أجزأت عنه ولو أهل بالحج في هذه الحالة فاستكمل خمس عشرة سنة بعد فوت عرفة أو احتلم مضى في حجه وكان عليه أن يستأنف حجاً لأنه لم يكن بمن أدرك الحج يعمل له وهو من أهل الفرائض كلها ولو صام يوماً من شهر رمضان فلم يكمله حتى احتلم أو استكمل خمس عشرة سنة أحبت أن يتم ذلك اليم ثم يعيده لما وصفت ولا يعود لصوم قبله لأنه لم يبلغ حتى مضى ذلك اليوم وكذلك لا يعود لصلاة صلاتها قبل بلوغه لانها قدمت قبل بلوغه وكل صلاة غير التي تليها وكذلك كل صوم يوم غير الذي يليه ولا يبين أن هذا عليه في الصلاة ولا في الصوم فأما في الحج فيمن

(باب جماع الاذان) قال الله تبارك وتعالى وإذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها عز واولعاً وقال اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فذكر الله عز وجل الاذان للصلاة وذكر يوم الجمعة فكان بينا والله تعالى أعلم أنه أراد المكتوبة بالآيتين معا وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان للمكتوبات ولم يحفظ عنه أحد علمته أنه أمر بالاذان لغير صلاة مكتوبة بل حفظ الزهري عنه أنه كان يأمر في العيدين المؤذن فيقول الصلاة جامعة ولا أذان المكتوبة وكذلك لا اقامة فأما الاعياد والخسوف وقيام شهر رمضان فأحب اليّ أن يقال فيه الصلاة جامعة وإن لم يقل ذلك فلا شيء على من تركه الا تركه

بكنفه النبي ويحب عليها تحت صدره ثم يقول وجهت وجهي للنبي فقرأ السموات والارض خنيصاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ثم يتعوذ فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ مرئياً بأمر القرآن ويبتدئها بسم الله الرحمن الرحيم النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بأمر القرآن وعدّها آية فادأ قال ولا الضالين قال آمين فيرفع بها صوته ليقسدي به من حلفه لقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا آمن الامام فأمنوا وبالدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جهر بها

(١) قوله فان لم يأت به كما أطاقه كذا في جميع النسخ بزيادة الفاء ولا جواب للشرط بعدها فلعل الفاء زائدة من النسخ ويكون الشرط تقيداً لما قبله وتأمل كتبه معجمه

وأمر الامام بالخبرها
(قال الشافعي) رحمه
الله وليسمع من خلفه
أنفسهم ثم يقرأ بعد
آم القرآن بسورة فاذا
فرغ منها وأراد أن يركع
ابتدا التكبير قائما
فكان فيه وهو يركع
راكعا ويرفع يديه حذو
منكبيه حين يتدنى
التكبير ويضع راحتيه
على ركبتيه ويفرق بين
أصابعه وبعد ظهره
وعنقه ولا يخفض عنقه
عن ظهره ولا يرفعه
ويكون مستويا رجايا

(١) قوله أحظ كذا
في السج: بالنظ المشالة
ولعله بالنظ المعجمة
وقوله اذا أراد الرجل
أن يكمل الاذان الخ
كذا في السج وانظر
أين جواب الشرط اه
(٢) قوله ثم يجهر
بشيء الخ كذا في
الاصل ولعل فيه سقطا
وتحذف ياف من السامخ
ووجه الكلام ولو
كان يجهر بشيء من
الاذان ويخاف بشيء
منه لم تكن عليه اعادة
ما خاف به لانه الخ
فتأمل كتبه صححه

الافضل والصلاة على الجنازة وكل نافلة غير الاعياد والنسوف بلا اذان فيها ولا قبل الصلاة جماعة
(باب وقت الاذان للصبح) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن
الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا يؤذن بليل
فكلوا واشربوا حتى تسعوا اذان ابن أم مكتوم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن
ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا ينادى بليل فكلوا واشربوا
حتى ينادى ابن أم مكتوم وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا ينادى حتى يقال له أصمحت أصمحت (قال
الشافعي) فالسنة أن يؤذن للصبح بليل ليدلج المدلج ويتبته الناسم فيتأهب لحضور الصلاة وأحب إلى
أذن مؤذن بعد الفجر ولو لم يفعل لم أر بأسا أن يترك ذلك لأن وقت أذانها كان قبل الفجر في عهد النبي
صلى الله عليه وسلم ولا يؤذن لصلاة غير الصبح الا بعد وقتها لأنني لم أعلم أحدا حكى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه أذن له لصلاة قبل وقتها غير الفجر ولم يزل المؤذنون عندنا يؤذنون لكل صلاة بعد دخول وقتها
الا الفجر ولا أحب أن يترك الاذان لصلاة مكتوبة أنفرد صاحبها أو جمع ولا الإقامة في مسجد جماعة
كبر ولا صغر ولا يدع ذلك الرجل في بيته ولا سفره وأما عليه في مساجد الجماعة العظام (١) أحظ واذا أراد
الرجل أن يكمل الاذان لكل صلاة غير الصبح بعد دخول وقتها فان أذن ليأقبل دخول وقتها أعاد اذا دخل
الوقت وان افتتح الاذان قبل الوقت ثم دخل الوقت عاد فاستأنف الاذان من أوله وان أتم ما بقي من
الاذان ثم عاد إلى ما مضى منه قبل الوقت لم يجزئه ولا يكمل الاذان حتى يأتي به على الرلاء وبعد وقت
الصلاة الا في الصبح ولو ترك من الاذان شيئا عاد إلى ما ترك ثم بنى من حيث ترك لا يجزئه غيره وكذلك بكل
ما قدم منه وأخر فعليه أن يأتي في موضعه فلو قال في أول الاذان الله أكبر الله أكبر ثم قال أشهد أن
محمد رسول الله ثم أكمل الاذان أعاد فقال الله أكبر الله أكبر التي ترك ثم قال أشهد أن لا إله الا الله أشهد
أن محمد رسول الله مرتين حتى يكمل الاذان (٢) ثم يجهر بشيء من الاذان ويخاف بشيء منه لم تكن
عليه اعادة ما وصفت به لانه قد جاء بلفظ الاذان كاملا فلا اعادة عليه كما لا يكون عليه اعادة ما خاف من
القرآن فيما يجهر بالقرآن فيه (قال الشافعي) ولو كبر ثم قال حي على الصلاة عاد فشهد ثم أعاد حتى على
الصلاة حتى يأتي على الاذان كله فيضع كل شيء منه مرضعه وما وضعه في غير موضعه أعاد في مرضعه
(باب عند المؤذنين وأزواجهم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أحب أن يقتصر في المؤذنين
على اثنين لا ما نحفظنا أنه أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان ولا يضيّق أن يؤذن أكثر من اثنين
فان اقتصر في الاذان على واحد أجزاء ولا أحب للامام اذا أذن المؤذن الأول أن يسطي بالصلاة ليفرغ من
بعده ولكنه يخرج ويقطع من بعده الاذان بخروج الامام (قال الشافعي) وواجب على الامام أن
ينفقد أحوال المؤذنين ليؤذنوا في أول الوقت ولا ينتظرهم بالإقامة وأن يأمرهم فيقيموا في الوقت وأحب
أن يؤذن مؤذن بعد مؤذن ولا يؤذن جماعة معاروان كان مسجدا كبيرا لمؤذنين عدده فلا بأس أن يؤذن
في كل منارته مؤذن فيسمع من يليه في وقت واحد وأحب أن يكون المؤذنون متطوعين وليس للامام
أن يرزقهم ولا واحد منهم وهو يجيد من يؤذن له متطوعا ممن له أمانة الأمان يرزقهم من ماله ولا أحب
أحد أبدا كثير الاهل يعوزده أن يجده مؤذنا أمينا لا يزاد مؤذن متطوعا فان لم يجد فلا بأس أن يرزق
مؤذنا ولا يرزقه الا من خمس الخمس سهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز له أن يرزقه من غيره من
التي علان لكلمه مال كما موصونا (قال الشافعي) ولا يجوز له أن يرزقه من الصدقات شيئا ويجل للمؤذن
أخذ الرزق اذا رزق من حيث وصفت أن يرزق ولا يحل له أخذه من غيره بأنه رزق (قال الشافعي)
ولا يؤذن الا عدل ثقة للاشراف على عورات الناس وأماناتهم على المواقيت واذا كان المقدم من

أصابه نحو القبلة ثم
يرفع مكبرا كذلك
حتى يعتدل جالساً على
رجله اليسرى وينصب
رجله اليمنى ويسجد
سجدة أخرى كذلك
تخاذا استوى قاعدا
تمحض معتدداً على
الأرض بيديه حتى
يعتدل قائماً ولا يرفع
يديه في السجود ولا في

(١) قوله وأكره التثويب
بعده كذا في الام والذي
في مختصر المزني وقال
في القديم يزيد في أذان
الصبح التثويب وهو
الصلاة خير من النوم
مرتين ورواه عن بلال
مؤذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعن
علي اه قال السراج
البلقيني وهذا الذي
حكاه المزني عن القديم
هو المعتمد في العمل
والفقري اه وقد ثبت
التثويب في الاول من
الصبح في رواية أبي
داود عن أبي محذورة
فراجع ان شئت اه

(٢) قوله ويؤم غيره
كذا في الشيخ ولعله
محرف عن يقوم غيره
على فائظه كتبه معجمه

صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالتثويب فأكره الزيادة في الأذان (١) وأكره التثويب بعده
(باب استقبال القبلة بالأذان) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أحب أن يكون المؤذن في شيء
من أذانه الاستقبال القبلة لا تزول قدماه ولا وجهه عنها لأنه إذا كان بالصلاة وقدمه الناس بالصلاة إلى
القبلة فإن زال عن القبلة يبدله كله أو صرف وجهه في الأذان كله أو بعضه كرهته ولا إعادة عليه
وأحب أن يكون المؤذن على طهارة الصلاة فإن أذن جنباً أو على غير وضوء كرهته ولم يعد وكذلك
أمره في الإقامة باستقبال القبلة وأن يكون طاهراً فإن كان في الحائض كراهته ما غير طاهر كرهته وهو
في الإقامة أشد لأنه يقيم فصلي الناس وينصرف عنهم فيكون أقل ما صنع أن تعرض نفسه لنهمة
بالاستخفاف وأكره أذانه جنباً لأنه يدخل المسجد ولم يؤذن له في دخوله إلا بما عارضه من المأذون غير عارضه
بمحذور ولو ابتدأ الأذان طاهراً ثم انتقص طهارته بنى على أذانه ولم يقطعه ثم ظهر إذا فرغ منه وسواء
ما انتقص به طهارته في أن يبنى جنباً أو غيرها فإن قطعه ثم ظهر ثم رجع بنى على أذانه ولو استأنف
كان أحب إلى

(باب الكلام في الأذان) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأحب المؤذن أن لا يتكلم حتى يفرغ
من أذانه فإن تكلم بين ظهراني أذانه فلا يعد ما أذن به قبل الكلام كان ذلك الكلام ما شاء (قال الشافعي)
وما كرهته من الكلام في الأذان كنهه في الإقامة أكره وإن تكلم في الإقامة لم يعد الإقامة ولو كان بين
كلامه في كل واحدة من مسالك طويلاً أحببت له أن يستأنف وإن لم يفعل فليس ذلك عليه وكذلك
لو سكث في كل واحدة من مسالك طويلاً أحببت له استأنفه ولم أوجب عليه الاستأنف ولو أذن بعض
الأذان ثم نام ثم أَرغَب على عقله ثم أتته أو رجع إليه عقله أحببت أن يستأنف تطاول ذلك أو قصر وإن لم
يفعل بنى على أذانه وكذلك لو أذن في بعض الأذان فذهب عقله ثم رجع أحببت أن يستأنف وإن بنى
على أذانه كان له ذلك وإن كان الذي يؤذن غيره في شيء من هذه الحالات استأنف ولم يبن على أذانه قرب ذلك
أو بعد فإن بنى على أذانه لم يجز البناء عليه ولا يشبه هذا الصلاة بنى الإمام فيها على صلاة أمام قبله لأنه
يقوم في الصلاة فيتم ما عليه وهذا لا يعود فيه الأذان بعد فراغه ولأن ما ابتدأ من الصلاة كان أول صلاته
ولا يكون بأول الأذان شيء غير التكبير ثم التشهد ولو أذن بعض الأذان أو كله ثم ارتد أحببت أن لا ينزل
يعود للأذان ولا يصلي بأذانه (٢) ويؤم غيره فيه فيؤذن أذاناً مستأنفاً (٣)

(باب الرجل يؤذن ويقيم غيره) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا أذن الرجل أحببت أن يتولى
الإقامة بشئ يروى فيه أن من أذن أقام وذلك والله تعالى أعلم أن المؤذن إذا دعى بالأذان دون غيره فهو أولى
بالإقامة وإذا أقام غيره لم يكن يمتنع من كراهية ذلك وإن أقام غيره أجزأه إن شاء الله تعالى
(باب الأذان والإقامة للجمع بين الصلاتين والصلوات) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال
أخبرنا إبراهيم بن محمد وغيره عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله في حجة الإسلام قال فراح
الذي صلى الله عليه وسلم إلى الموقف بعرفة فخطب الناس الخطبة الأولى ثم أذن بلال ثم أخذ النبي صلى الله
عليه وسلم في الخطبة الثانية ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم من الخطبة وبلال من الأذان ثم أقام بلال
وصلى الظهر ثم أقام وصلى العصر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن اسمعيل وأبو عبد الله

(٢) قال شيخ الإسلام السراج البلقيني رحمه الله تعالى واقتضت هذه النصرة التي رواها الربيع في الام
هنا أن المواليين كلمات الأذان لا تشترط وعليه جرى العراقيون وقضية قوله في باب وقت الأذان الصبح
ولا يكمل الأذان حتى يأتي به على الزلاء وبعد الوقت الا في الصبح أن الزلاء معتبر وهذا أحد القولين ورجح
قوم أنه لا يصح مع الفصل الطويل والاول هو المعتمد وهو المذكور في هذه الترجمة انني فرغت منها اه

القيام من السجود ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك ويجلس في الثانية على رجله اليسرى وينصب اليمنى ويسط يده اليسرى على فخذه اليسرى ويقض أصابع يده اليمنى على فخذه اليمنى المسجحة يشير بها متشهدا (قال المزني) ينوي بالمسجحة الاخلاص لله عز وجل (قال) فاذا فرغ من التشهد قام مكبرا معتددا على الارض يسديه حتى يعتدل قائما ثم يصلي الركعتين الاخرتين مثل ذلك يقرأ فيهما بأم القرآن سرا فاذا قعد في الرابعة أماط رجله جيعا وأخرجهما جميعا عن ركعة اليمنى وأفضى بمقعدته الى الارض وأضع اليسرى ونصب اليمنى ووجه أصابعها الى القبلة

(٢) قوله عن الحسن أي البصري فهو من مراسيله وقد سدد هذا المرسل بالمسند الذي رواه بعده اهـ من هامش

ابن نافع عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني ابن أبي ذئب عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد الخدري قال حبسنا يوم الاثنين عن الصلاة حتى كان بعد المغرب بهوى من الليل حتى كفيينا وذلك قول الله عز وجل وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله فوياغزرا فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا لافأمره فأقام الظهر فصلاها فأحسن صلاتها كما كان يصليها في وقتها ثم أقام العصر فصلاها كذلك ثم أقام المغرب فصلاها كذلك ثم أقام العشاء فصلاها كذلك أيضا (قال) وذلك قبل أن ينزل الله تعالى في صلاة الخوف فرجالا أو ركبا (قال الشافعي) وبهذا كله نأخذ وفيه دلالة على أن كل من جمع بين صلاتين في وقت الأولى منهما أقام لكل واحدة منهما وأذن للأولى وفي الآخرة يقيم بلا أذان وكذلك كل صلاة صلاها في غير وقتها كما وصفت (١) (قال الشافعي) وفي أن المؤذن لم يؤذن له صلى الله عليه وسلم حين جمع بين المزدلفة والخندق دليل على أن لو لم يجزئ المصلي أن يصلي الأذان لم يدع النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمر بالأذان وهو يمكنه (قال) وموجود في سنة النبي صلى الله عليه وسلم أن كان هذا في الأذان وكان الأذان غير الصلاة أن يكون هذا في الإقامة هكذا لانها غير الصلاة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فادركتم فصولا وما فاتكم فاقضوا ومن أدرك آخر الصلاة فقد فاته أن يحضر أذانا وإقامة ولم يؤذن لنفسه ولم يقيم ولم أعلم مخالفا في أنه أجازها المسجد وقد خرج الإمام من الصلاة كان له أن يصلي بلا أذان وإقامة فان ترك رجل الأذان والإقامة مفردا أو في جماعة كرهت ذلك له وليس عليه إعادة ما صلى بلا أذان وإقامة وكذلك ما جمع بينهما وافرقت من الصلوات

(باب اجتزاء المرة بأذان غير وإقامته وان لم يقيم له) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عمارة بن غزية عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن عمر بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يؤذن للغرب فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما قال فاتته النبي صلى الله عليه وسلم الى الرجل وقد قامت الصلاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انزلوا فصلوا فصلى المغرب بإقامة ذلك العبد الاسود (قال الشافعي) فبهذا نأخذ ونقول يصلي الرجل بأذان الرجل لم يؤذن له بإقامته وأذانه وان كان أعرابيا أو سودا أو عبدا أو غير فقيه اذا أقام الأذان والإقامة وأحب أن يكون المؤذنون كلهم خيار الناس لا شرافهم على عوراتهم وأمانتهم على الوقت أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن يونس بن عبيد (٢) عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤذنون أمناء المسلمين على صلاتهم وذكر معانيها واستحب الأذان لما جاء فيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الأمنة ضمنها والمؤذنون أمناء فأرشد الله الأمنة وغفر للمؤذنين

(باب رفع الصوت بالأذان) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي جصعة عن أبيه أن أبا سعيد الخدري قال له اني أراك تحب الغنم والبادية

(١) قال شيخ الاسلام السراج البلقيني رحمه الله تعالى هكذا في الام ومختصر المزني وقال في القديم وان نسي قوم الصلوات فأحبوا أن يجمعوا أحببت أن يؤذّنوا لأول صلاة ويقيموا لكل صلاة وقال في الاملاء واذا جمع المسافر في منزل لا ينتظر أن يشوب الناس اليه أقام لهما جميعا ولم يؤذن لواحدة منهما وان جمع في منزل ينتظر أن يشوب اليه الناس أذن للأولى من الصلاتين وأقام لهما وللأخرى ولم يؤذن والمعتد عليه في الفتوى هو أنه يؤذن للثانية كما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك في جمع التأخير يؤذن للأولى وقد صح في جمع التأخير الأذان والإقامة اهـ

وبسط كفيه اليسرى
على قدمه اليسرى ووضع
كفيه اليمنى على قدمه
اليمنى وقبض أصابعها
إلا السبحة وأشار بها
متمهدا ثم صلى على
النبي صلى الله عليه
وسلم ويذكر الله
ويجده ويدعو قدرا
أقل من الشهد والصلاة
على النبي صلى الله عليه
وسلم ويخفف على من
خلفه ويقبلون مثل
قبله إلا إذا أسرقا
من خلفه وإذا جهر
لم يقرأ من خلفه (قال
الزنى) رجه الله قد
روى أصحابنا عن
الشافعي أنه قال يقرأ
من خلفه وإن جهر
بأمر القرآن (قال)
محمد بن عاصم وإبراهيم
يقولان سمعنا الربيع
يقول قال الشافعي يقرأ
خلف الإمام جهر أو لم
يجهر بأمر القرآن
قال محمد وسمعت
الربيع يقول قال
الشافعي ومن أحسن
أقل من سبع آيات
من القرآن فأمر أوصلي
منفردا ردد بعض
الآي حتى يقرأه
سبع آيات فإن لم يفعل
لم أر عليه يعني إعادة

فإذا كنت في غمك أو بابتدائك فأدنت بالصلاة وأرفع صوتك فإنه لا يسمع مدى صوتك من ولا أفسر الشهد لك
يوم الشبابة قال أبو سعيد سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فأحبر رفع الصوت
للمؤذن وأحب إذا أخذ المؤذن أن يتخذه صيحا وأن يتحرى أن يكون حسن الصوت وأنه آخرى أن يسمع من
لا يسمعه ضعيف الصوت وحسن الصوت أرق لسمعه والتغيب في رفع الصوت يدل على ترتيل الأذان لأنه
لا يقدر أحد على أن يبلغ غايته من صوت في كلام متتابع إلا مترسلا وذلك أنه إذا حذف ورفع انقطع
فأحب ترتيل الأذان وتبينته بغير غلط ولا تغرق في الكلام ولا بجملة وأحب في الإقامة أن تسري اندراجا
وبينها مع الإدراج (قال) وكيف جاء بالأذان والإقامة أجرتا غير أن الاحتياط ما وصفت

(باب الكلام في الأذان) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات ريح يقول ألا
صدوا في أرحال (قال الشافعي) وأحب للإمام أن يأمر بهذا إذا فرغ المؤذن من أذانه وإن قاله في أذانه
فلا بأس عليه وإذا تكلم بما يشبه هذا خفف الأذان من منافع الناس فلا بأس ولا أحب الكلام في الأذان
بما ليست فيه للناس منفعة وإن تكلم لم يعد أذانا وكذلك إذا تكلم في الإقامة ~~كرهته~~ ولم يكن عليه
إعادة الإقامة

(باب في القول مثل ما يقول المؤذن) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن
ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم
النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن جميع بن يحيى
قال أخبرني أبو أمامة عن ابن شهاب أنه سمع معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا
قال المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله وإذا قال أشهد أن محمدا رسول الله قال وأنا ثم
سكت أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن عمار عيسى بن طلحة قال
سمعت معاوية يحدث مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن يحيى المازني أن عيسى بن عمر أخبره عن
عبد الله بن علقمة بن وقاص قال أتى لعند معاوية إذ أذن مؤذنه فقال معاوية كما قال مؤذنه حتى إذا قال
على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولما قال حي على الفلاح قال معاوية لا حول ولا قوة إلا بالله ثم
قال بعد ذلك ما قال المؤذن ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك أخبرنا الربيع قال
أخبرنا الشافعي قال ومحدث معاوية تقول وهو يوافق حديث أبي سعيد الخدري وفيه تفسير ليس في
حديث أبي سعيد (قال الشافعي) فيجب لكل من كان خارجا من الصلاة من قارئ أو ذا كرا أو صامت
أو متحدث أن يقول كما يقول المؤذن وفي حي على الصلاة حي على الفلاح لا حول ولا قوة إلا بالله ومن كان
مصليا مكتوبة أو نافلة فأحب إلى أن يمضي فيها وأحب إذا فرغ أن يقول ما أمرت من كان خارجا من الصلاة
أن يقول وإن قاله مصل لم يكن مفسدا الصلاة إن شاء الله تعالى والاختيار أن لا يقوله

(باب جاع لبس المصلي) (قال الشافعي) رجه الله تعالى قال الله عز وجل خذوا زينتكم
عند كل مسجد (قال الشافعي) فقبيل والله سبحانه وتعالى أعلم أنه الثياب وهو يشبه ما قيل وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء فدل على أن لبس
لا حداث يصلي إلا لاسا إذا قدر على ما لبس وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل دم الخيض من
الثوب والطهارة أن تكون في الصلاة فدل على أن على المرء لا يصلي إلا في ثوب طاهر وإذا أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بتطهير المسجد من نجس لانه يصلي فيه وعليه فما يصلي فيه أولى أن يطهر وقد تأول

(قال الشافعي) وان كان وحده لم أكره أن يطيل ذكر الله وتجيده والدعاء رجاء الاجابة ثم يسلم عن عينه السلام عليكم ورحمة الله ثم عن شماله السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى خداه وينبت ساعة يسلم الآن يكون معه نساء فيثبت لينصرفن قبل الرجال وينصرف حيث شاء عن عينه وشماله ويقرأ بين كل سورتين بسم الله الرحمن الرحيم فعلة ابن عمر وان كانت الصلاة ظهرها أو عصرها أسر بالقراءة في جميعها وان كانت عشاء الاخرة أو مغربا جهر في الاولين منهما وأسرف باقهما وان كانت صحا جهر فيها كلها (قال) واذا رفع رأسه من الركعة الثانية من الصبح وفرغ من قوله سمع الله لمن جده ربنا لك الحمد قال وهو قائم اللهم اهدني فبين هديت وعافني فبين عافيت وتولني فبين توليت وبارك لي فيما أعطيت وفقني شرما

بعض أهل العلم قول الله عز وجل وثيابك فطهر قال طهر ثيابك للصلاة وتأولها غيرهم على غير هذا المعنى والله تعالى أعلم (قال) ولا يصلي الرجل والمرأة الامتواري العورة (قال) وكذلك ان صلي في ثوب غير طاهر أعاد فان صلا وهو ما يقدر ان على مواراة عورتهم ما غير متواري العورة أعاد اعلما حين صليا ولم يعلم في الوقت أو غير الوقت من أمرته بالاعادة أبدا أمرته بها بكل حال (قال الشافعي) وكل ما واري العورة غير نجس أجزاء الصلاة فيه (قال الشافعي) وعورة الرجل ما دون سترته الى ركبتيه ليس سترته ولا ركبته من عورته وعلى المرأة أن تغطي في الصلاة كل ما عدا كفيها ووجهها ومن صلى وعليه ثوب نجس أو يحمل شيئا نجسا أعاد الصلاة وان صلى يحمل كلبا أو خنزيرا أو خرا أو دما أو شيئا من ميتة أو جلد ميتة لم يدبغ أعاد الصلاة وسواء قليل ذلك أو كثيره وان صلى وهو يحمل حيا لا يؤكل لحمه غير كلب أو خنزير لم يعد حيه كان أو غير حيه وان كان ميتة أعاد والثياب كلها على الطهارة حتى يعلم فيها نجاسة وان كانت ثياب الصبيان الذين لا يتوقون النجاسة ولا يعرفونها أو ثياب المشركين كلها وأزهرهم وسراويلهم وقصمهم ليس منها شيء يعيد من صلى فيه الصلاة حتى يعلم أن فيه نجاسة وهكذا البسط والارض على الطهارة حتى تعلم نجاسة وأحب الى لو توفي ثياب المشركين كلها ثم ما يلي سفلتهم منها مثل الازر والسراويلات فان قال قائل ما دل على ما وصفت قال الشافعي أخبرنا مالك بن أنس عن جابر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة الانصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امامة بنت أبي العاص (قال الشافعي) وثوب امامة ثوب صبي

(باب كيف لبس الثياب في الصلاة) (قال الشافعي) رجه الله تعالى أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء (قال الشافعي) فاحتمل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء أن يكون اختيارا واحتمل أن يكون لا يجوز به غيره فلما حكى جابر ما وصفت وحكى مجوزة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي في ثوب واحد بعضه عليه وبعضه عليها دل ذلك على أنه صلى فيها صلى فيها من ثوبها مؤتزرا به لانه لا يستره أبدا الامؤتزرا به اذا كان بعضه على غيره (قال الشافعي) فعلنا أن نهيه أن يصلي في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء اختيارا وأنه يجوز الرجل والمرأة كل واحد أن يصلي متواري العورة وعورة الرجل ما وصفت وكل المرأة عورة الا كفيها ووجهها وظهر قدميها عورة فاذا انكشف من الرجل في صلاته شيء مما بين سترته وركبته ومن المرأة في صلاتها شيء من شعرها قل أو أكثر ومن جسد لها سوى وجهها وكفيها وما يلي الكف من موضع مفصلها ولا يعدوه علما أم لم يعلمها أعاد الصلاة معها الا أن يكون تنكشف بريح أو سقطت ثم يعاد مكانه لالبث في ذلك فان لبث بعد ذلك قد رما يمكنه اذا عاجله مكانه اعادته أعاد وكذلك هي (قال) ويصلي الرجل في السراويل اذا واري ما بين السرة والركبة والازار أستر وأحب منه (قال) وأحب الى أن لا يصلي الا وعلى عاتقه شيء عمامة أو غيرها ولو جلا يرضه (١)

(١) وترجم في اختلاف الحديث (الصلاة في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء) وفيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء (قال الشافعي) رضى الله عنه وروى بعض أهل المدينة عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الرجل يصلي في الثوب الواحد أن يشتمل بالثوب في الصلاة وان ضاق أثره (قال الشافعي) وهذا اجازة أن يصلي وليس على عاتقه شيء وهو يقدر بالمدينة على ثوب احمر أنه وعلى العمامة والشئ يطرحه على عاتقه (قال الشافعي) رجه الله أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي اسحق عن عبد الله بن شداد عن =

(باب الصلاة في القميص الواحد) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا العطاء بن خالد الخزرجي وعبد العزيز بن محمد الدراودي عن موسى بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة عن سلمة بن الأكوع قال قلت لباري الله أن يكون في الصيد أقصصى أحدنا في القميص الواحد قال نعم ولززه ولو بشوكه ولو لم يجد إلا أن يجله بشوكه (قال الشافعي) وبهذا نقول وثياب القوم كانت صفا فاذا كان القميص صفيقا لا يشف عن لابس على في القميص الواحد وززه وأخله بشيء أو ربطه لثلايح في القميص فيرى من الجيب عورته أو يراها غيره فان صلى في قميص أو ثوب معمول على القميص من جهة أو غيرهما غير ضرور أعاد الصلاة (قال الشافعي) وهو يخالف الرجل يصلي متوشحا التوشح مانع للعودة أن ترى ويخالف المرأة تصلي في الدرع والحمار والمقنعة والخمار والمقنعة ساتران عورة الجيب فان صلى الرجل في قميص غير ضرور وفوقه عمامة أو رداء أو أزار يرضم موضع الجيب حتى يمتعه من أن ينكشف أو مادونه إلى العورة حتى لو انكشف لم تر عورته أجزأته صلاته وكذلك أن صلى حارما فوق عورته بجبل أو خط لان ذلك يضم القميص حتى يمنع عورة الجيب وان كان القميص ضرورا ودون الجيب أو حذاء شق له عورة كعورة الجيب لم تجزه الصلاة فيه الا أن يجزئه في الجيب وان صلى في قميص فيه خرق على شيء من العورة وان قل لم تجزه الصلاة وان صلى في قميص يشف عنه لم تجزه الصلاة وان صلى في قميص فيه خرق على غير العورة لبس واسع ترى منه العورة أجزأته الصلاة وان كانت العورة ترى منه لم تجزه الصلاة فيه وهكذا الخرق في الأزار يصلي فيه وأحب إلى أن لا يصلي في القميص الا ونحته أزارا أو سراويل أو فوقه سترة فان صلى في قميص واحد بصفه ولم يشف كرهته ولا يبين أن عليه إعادة الصلاة والمرأة في ذلك أشد حالا من الرجل اذا صلت في درع ونحوه يصفها الدرع وأحب إلى أن لا تصلي الا في جلباب فوق ذلك وتحافه عن التلاصق بها الدرع

(باب ما يصلي عليه مما لبس ويبسط) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرة والتمرة صوف فلا بأس أن يصلي في الصوف والشعر والوبر ويصلي عليه (قال الشافعي) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما إهاب دبغ فقد طهر فلا بأس أن يصلي في جلود الميتة والبيع وكل ذي روح اذا دبغ الا الكلب والخنزير ويصلي في جلد كل ذكي يؤكل لحمه وان لم يكن مدبوغا فأما ما لا يؤكل لحمه فذكاؤه وغيره كانه سواء لا يظهره الا الدباغ وجلد الذكي يحل أكله وان كان غير مدبوغ (قال) وما قطع من جلد ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل لحمه فهو ميتة لا يظهره الا الدباغ ونهى الرجال عن ثياب الحرير فمن صلى فيها منهم لم يعد لانها ليست بنجسة وانما تعبدوا بترك لبسها لانها نجسة

= ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في حرط بعضه على وبعضه عليه وأنا حائض (قال الشافعي) وليس واحد من هذين الحديثين بحال فالآخر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل في الثوب الواحد لبس على عاتقه منه شيء والله أعلم اختيارا لا فرضا بالادلة عنه صلى الله عليه وسلم بحديث جابر وأنه صلى في حرط ميمونة بعضه عليه وبعضه على ميمونة لان بعض حرطها اذا كان عليها أقل ما عليها منه ما يسترها مضطجعة ويصلي النبي صلى الله عليه وسلم في بعضه قائما ويتعطل بعضه بينه وبينها أريستها قاعدة فيكون يحيط بها جالسة ويتعطل بعضه بينه وبينها فلا يمكن أن يستمر أبدا الا أن يأتربه اثرازا وليس على عاتق المؤثرين في هذه الحال من الأزار شيء ولا يمكن في ثوب في دهر أن يأتربه ثم يرد على عاتقه أو أحدهما ثم يسترها وقلما يمكن هذا في ثوب في الدنيا اليوم (قال الشافعي) وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا صلى أحدكم في الثوب الواحد فليتوشح به فان لم يكنه فليأتربه (قال الشافعي) واذا صلى قريبا وارى عورته أجزأته صلاته وعورته ما بين سرته وركبته وليست السرة ولا الركبة من العورة

فثبت انك تقضى ولا يقضى عليك وإنه لا يدل من واليت تباركت ربنا وتعاليت والجلسة فيها كالجلسة في الرابعة في غيرها (قال) حدثنا إبراهيم قال حدثنا محمد بن عمرو العري قال حدثنا أبو نعيم عن أبي جعفر الداربي عن الربيع ابن أنس عن أنس بن مالك قال مازال النبي صلى الله عليه وسلم يفتت حتى فارق الدنيا واحتج في القوت في الصبح عاروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت قبل قتل أهل بدر معونة ثم قنت بعد قتلهم في الصلاة سواها ثم ترك القنوت في سواها وقت عمر وعلي بعد الركعة الآخرة (قال الشافعي) رحمه الله والشهد أن يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يقول هذا

لان أثمانها احلال وان النساء يلبسها ويصلن فيها وكذلك أنهارهم عن لبس الذهب خواتيم وغير خواتيم ولوليسوه فصلوا فيه كانوا مسئين باللبس عاصين ان كانوا علموا بالشيء ولم يكن عليهم عادة صلاة لأنه ليس من الانجاس ألا ترى أن الانجاس على الرجال والنساء سواء والنساء يصلين في الذهب

(باب صلاة العراة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وادأغرق القوم فخرجوا عراة كلهم أو سلبوا في طريق ثيابهم وأحترقت فيه فلم يجد أحد منهم ثوبا وهم رجال ونساء صالوا فرادى وجماعة رجالا وحدهم قياما ركعون ويسجدون ويقوم امامهم وسطهم ويغض بعضهم عن بعض وتغشى النساء فاستترن ان وجدن سراعنهم فصلن جماعة أمتهن احداهن وتقوم وسطهن ويغض بعضهن عن بعض ويرنعن ويسجدن ويصلن قياما كما وصفت فان كانوا في ضيق لاستر ينهم من الارض ولين وجوههن عن الرجال حتى اذا صلاوا على الرجال وجوههم عنهن حتى يصلن كما وصفت ولبس على واحدتهن إعادة اذا وجدن ثوبا في وقت ولا غيره وان كان مع أحدهم ثوب أمهم ان كان يحسن يقرأ فان لم يكن يحسن يقرأ صلى وحده ثم أعارلن ثوبه وصلوا واحد او احدا فان امتنع من أن يعيرهم ثوبه فقد أساء وتجزئهم الصلاة وليس لهم مكابرته عليه وان كان معه نساء فان يعيره للنساء أو جب عليه ويبدأ بهن فادأفرغن أعار الرجال فاذا أعارهم آياه لم يسع واحد منهم أن يصلي وانظر صلاة غيره لا يصلي حتى يصلي لابساً فان صلى وقد أعطاه آياه عريانا أو أعاذ خاف دهاب الرقت أو لم يخفه وان كان معهم أو مع واحد منهم ثوب يحس لم يصل فيه وتجزئ به الصلاة عريانا اذا كان ثوبه غير طاهر واذا وجد ما يوارى به عورته من ورق وشعر يخصفه عليه أو جلد أو غيره مما ليس بنجس لم يكن له أن يصلي بحال الامتوارى العورة وكذلك ان لم يجد الاما يوارى ذكره ودبره لم يكن له أن يصلي حتى يوارى بهما معا وكذلك ان لم يجد الاما يوارى أحدهما لم يكن له أن يصلي حتى يوارى ما وجد الى مواراته سبيلا واذا كان ما يوارى أحد فرجيه دون الآخر يوارى الذكر دون الدبر لانه لا حائل دون الذكر يستره ودون الدبر حائل من اللبنة وكذلك المرأة في قبلها ودبرها واذا كان هو امرأته عريانين أحببت ان وجد ما يوارى بهما أن يوارىها لان عورتها أعظم حرمة من عورته وان استأثر بذلك دونها فقد أساء وتجزئها صلاتها وان مس ذكره ليستره أو مس فرجها لتستره أعاد الوضوء معا ولكن ليس امرأته وراءه شيء لا يقضيان اليه

(باب جماع ما يصلي عليه ولا يصلي من الارض) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام (قال الشافعي) وجدت هذا الحديث في كتابي في موضعين أحدهما منقطع والاخر عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وبهذا نقول ومعقول أنه كجاء في الحديث ولو لم يبينه لانه ليس لاحد أن يصلي على أرض نجسة لان المقبرة مختلطة التراب بلحوم الموتى وصديدهم وما يخرج منهم وذلك ميتة وان الحمام ما كان مدخولا يجري عليه البول والدم والانجاس (قال الشافعي) والمقبرة الموضع الذي يقبر فيها العامة وذلك كما وصفت مختلطة التراب بالموتى وأما محررا لم يقبر فيه اقط قبر فيها قوم مات لهم ميت ثم لم تحرك القبر فلو صلى رجل الى جنب ذلك القبر أو فوقه كرهته ولم أمره بعيد لان العلم يحيط بان التراب طاهر لم يختلط فيه شيء وكذلك لو قبر فيه ميتان أو موتى فان غاب أمرهما عن رجل لم يكن له أن يصلي فيها لانها على أنها مقبرة حتى يعلم أنها ليست بمقبرة وأن يكون يحيط العلم أنه لم يدفن فيها قط قبل من دفن فيها ولم ينش أحد منهم لاحد * والذى بنجس الارض شأن شيء يختلط بالتراب لا يتميز منه شيء وشئ يتميز من التراب وما لا يختلط من التراب ولا يتميز منه متفرق فاذا كان جسدا يختلط بالتراب ويعقل أنه جسدا قائم فيه كالحوم الموتى وعظامهم وعصبهم وان كان غير موجود لغلبة التراب عليه وكونه نوته كهو في الارض التي يختلط بها هاء الا يطهر وان أتى عليه الماء وكذلك الدم والخلاء وما في معانيهما

في الجلسة الاولى وفي آخر صلاته فاذا تشهد صلى على النبي فيقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جمد مجيد (قال) حدثنا عبد الأعلى ابن واصل بن عبد الأعلى الكوفي قال حدثنا أبو نعيم عن خالد ابن الياس عن المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل عليه السلام فعلمني الصلاة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فكبر بنا فقرأ بنبأ الله الرحمن الرحيم فخير بها في كل ركعة (قال) ومن ذكر صلاة وهو في أخرى أعها ثم قضى (قال) حدثنا ابراهيم قال الربيع أخبرنا الشافعي قال تشهد بهما مباح فمن أخذ بتشهد ابن مسعود لم يعنف الا أن في تشهد ابن عباس

لوانفرد كان جسدا قائما وما يزال ان كان مستحسدا فترول ويخى فيقال الموضع منه ما كان تحته من تراب أو غيره بمجمله وشئ يكون كالماء اذا حاطل التراب نشفه أو الارض تنشفه وذلك مثل البول والخر وما في معناه (قال الشافعي) والارض تطهر من هذا بان يصب عليه الماء حتى يصير لا يوجد ولا يعقل فيه ما منه جسد ولا لون

(باب الصلاة في أعطان الابل ومراح الغنم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن محمد عن عبيد الله بن طلحة بن كرز عن الحسن بن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أدركتم الصلاة وأنتم في أعطان الابل فخرجوا منها فاصلوا فانها جنة من جن خلق الأترونها اذا نفرت كيف تشيخ بانافها واذا أدركتم الصلاة وأنتم في مراح الغنم فاصلوا فيها فانها سكنة وبركة (قال الشافعي) وبهذا نأخذ ومعناه عندنا والله أعلم على ما يعرف من مراح الغنم وأعطان الابل أن الناس يرجحون الغنم في أنظف ما يجردون من الارض لانها تصلح على ذلك والابل تصلح على الدق من الارض فواضعها التي تختار من الارض أدقها وأوسخها (قال الشافعي) والمراح والعطن اسمان يقعان على موضع من الارض وان لم يعطن ولم يروح الا اليسير منها فالمرح ما طابت تربته واستملمت أرضه واستدري من مهب الشمال موضعه والعطن قرب البئر التي تسقى منها الابل تكون البئر في موضع والحوض قريبا منها فيصب فيه فيملا فتسقى الابل ثم تنحى عن البئر شيئا حتى تجرد الواردة موضعا فذلك عطن ليس أن العطن مراح الابل التي تبيت فيه نفسه ولا المراح مراح الغنم التي تبيت فيه نفسه دون ما قاربه وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لاتصلوا في أعطان الابل فانها جن من جن خلق دليل على أنه انما هي عنها كما قال صلى الله عليه وسلم حين نام عن الصلاة اخرجوا بنا من هذا الوادي فانه واديه شيطان فكره أن يصلي في قرب الشيطان فكان يكره أن يصلي قرب الابل لانها خلقت من جن لاثنا عشرة موضعا وقال في الغنم هي من دواب الجنة فأمر أن يصلي في مراحها يعني والله تعالى أعلم في الموضع الذي يقع عليه اسم مراحها الذي لا يعرفه ولا يبول (قال) ولا يحتمل الحديث معنى غيرهما وهو مستغن بتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم والدلائل عنه عن بعض هذا الايضاح (قال) فمن صلى على موضع فيه بول أو بعر لابل أو غنم أو نط البقر أو روث الخيل أو الجير فعليه الاعادة لان هذا كله نجس ومن صلى قرب فصلاته مجزئة عنه وأكرهه الصلاة في أعطان الابل وان لم يكن فيها قدر انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فان صلى أجزأه لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى قرب شيطان فحقه حتى وجد برذله على يده فلم يفسد ذلك صلاته وفي هذا دليل على أنه صلى الله عليه وسلم في أعطان الابل لانها جن لقوله اخرجوا بنا من هذا الوادي فانه واديه شيطان اختيار وليس يمنع من أن تكون الجن حيث شاء الله من المنازل ولا يعلم ذلك أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) مع أن الابل نفسها انما تعمد في البرولة الى أدق مكان تحده وان عطنها وان كان غير دفع حصته بعبار كها وترغها حتى تدفعه أو تقربه من الادقاع وليس ما كان هكذا من مواضع الاختيار من النظافة للصليات فان قال قائل فلعل أبواب الابل وما أكل لحمه وأبعاره لا تنجس فلذلك أمر بالصلاة في مراح الغنم قيل فيكون اذ انهم عن الصلاة في أعطان الابل لان أبوابها وأبعارها تنجس ولكنه ليس كما ذهب اليه ولا يحتمله الحديث (قال الشافعي) فان ذهب ذاهب الى أن أبواب الغنم ليست بنجسة لان لحومها تؤكل قيل فلحوم الابل تؤكل وقد نهى عن الصلاة في أعطانها فلو كان معنى أمره صلى الله عليه وسلم بالصلاة في مراحها على أن أبوابها لحلال لكانت أبواب الابل وأبعارها حراما ولكن معناه ان شاء الله عز وجل على ما وصفنا

(باب استقبال القبلة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال قال الله عز وجل وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال وعلامات وبالنجم هم بهتدون وقال لنبه صلى الله

زيادة ولا فرق بين الرجال والنساء في عمل الصلاة الا أن المرأة يستحب لها أن تضم بعضها الى بعض وأن تلتصق بطنها في السجود بفخذها كما ستر ما يكون وأحب ذلك لها في الركوع وفي جميع عمل الصلاة وأن تكشف جلبابها وتجافيه راكعة وساجدة للثلاث تصفها ثيابها وان تخفض صوتها وان تأبها شي في صلاتها صفقت فانما التسبيح للرجال والتصفيق للنساء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) وعلى المرأة اذا كانت حرة أن تستتر في صلاتها حتى لا يظهر منها شيء الا وجهها وكفاها فان ظهر منها شيء سوى ذلك أعادت الصلاة فان صلت الامة مكشوفة الرأس أجزأها وأحب أن يصلي الرجل في قيص ورداء وان صلى في ازار واحد أو سراويل أجزأ وكل ثوب يصف ما تحته ولا يستتر لم تجزئ الصلاة فيه ومن سلم أو تكلم ساهيا

أوتى شيئا من صلب
الصلاة نبي عالم يتناول
ذلك وإن تناول استأنف
الصلاة وإن تكلم أو
سلم عامدا أو أحدث
فيما بين أحرامه وبين
سلامه استأنف لأن

النبي صلى الله عليه
وسلم قال تحللها التسليم
وإن عمل في الصلاة
عملا قليلا مثل دفعه
المأزبين يديه أو قتل
حبة أو ما أشبه
ذلك لم يضره وينصرف
حيث شاء عن عيئته
وشماله فإن لم يكن له
بحاجة أحبت اليدين
لما كان عليه السلام
يجب من النيامن (قال)
وإن فات رجلا مع
الامام ركعتان من
الظهر قضاهما بأمر
القرآن وسورة كما فاته
وإن كانت مغربا وفاته
منها ركعة قضاها بأمر
القرآن وسورة وقعد
وما أدرك من الصلاة
فهو أول صلاته (قال)
المرتضى قد جعل هذه
الركعة في معنى أولى
يقرأ بأمر القرآن

(١) قوله أو منفردا كان
في السفر الخ كذا في
النسخ ولعل فيه سقطا
أو زيادة من النامح
فتأمله كتبه محمده

عليه وسلم ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره (قال
الشافعي) رحمه الله تعالى فنسب الله عز وجل لهم البيت والمسجد فكانوا إذا أرادوه فعليهم استقبال البيت
لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى مستقبله والناس معه حوله من كل جهة ودلهم بالعلامات التي خلق
لهم والعقول التي ركب فيهم على قصد البيت الحرام وقصد المسجد الحرام وهو قصد البيت الحرام فالفرض
على كل معقل فريضة أو نافلة أو على جنازة أو ساجدة لشكر أو سجود قرآن أن يتحرى استقبال البيت إلا
في حالين أرخص الله تعالى فيهما سأذكرهما إن شاء الله تعالى

(كيف استقبال البيت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واستقبال البيت وجهان فكل من كان
يقصد على رؤية البيت من مكانة في مسجدها أو منزلا منها أو سهلا أو جبلا فلا تجز به صلاته حتى يصيب
استقبال البيت لأنه يدرك صواب استقباله بجأينته وإن كان أعمى وسعه أن يستقبل به غيره البيت ولم يكن
له أن يصلي وهو لا يرى البيت بغير أن يستقبل به غيره فإن كان في حال لا يجد أحد استقباله به صلى وأعاد
الصلاة لأنه على غيره علم من أنه أصاب استقبال القبلة إذا غاب عنه بالدلائل التي جعلها الله من النجوم
والشمس والقمر والجبال والرياح وغيرها ما يستدل به أهل الخبرة على التوجه إلى البيت وإن كان بصيرا
وصلي في ظلمة واجتهد في استقبال القبلة فعلم أنه أخطأ استقبالها لم يجزه إلا أن يعيد الصلاة لأنه يرجع
من ظن إلى حاطة وكذلك إن كان أعمى فاستقبل به رجل القبلة ثم علم بخبر من يتق به أنه أخطأ به استقبال
القبلة أعاد الصلاة وإن صلى في ظلمة جائلة دون رؤية البيت فاستقبل القبلة في ظلمة أو استقبل به وهو أعمى ثم
شكا أنهم ما قد أخطأ الكعبة لم يكن عليها إعادة وهم على الصواب إذا جيل دون رؤية البيت حتى يعلم
أن قد أخطأ فيعيدان معا (قال الشافعي) ومن كان في موضع من مكة لا يرى منه البيت أو خارجا
عن مكة فلا يحل له أن يدع ظمأ أراد المكتوبة أن يجتهد في طلب صواب الكعبة بالدلائل من النجوم
والشمس والقمر والجبال ومهب الريح وكل ما فيه عنده دلالة على القبلة وإذا كان رجال خارجون من مكة
فاجتهدوا في طلب القبلة فاختلف اجتهدهم لم يسع واحد منهم أن يتبع اجتهد صاحبه وإن رأه أعلم
بالاجتهد منه حتى يده صاحبه على علامة يرى هوبها أنه قد أخطأ اجتهد الأول فيرجع إلى ما رأى هو
لنفسه آخر إلى اتباع اجتهد غيره ويصلي كل واحد منهم على جهته التي رأى أن القبلة فيها ولا يسع واحدا
منهم أن يأتم بواحد إذا خالف اجتهداه (قال) فإذا كان فيهم أعمى لم يسعه أن يصلي إلى حيث
رأى أن قد أصاب القبلة لأنه لا يرى شيئا وسعه أن يصلي حيث رأى به بعضهم فإن اختلفوا عليه تبع
أمنهم عنده وأبصرهم وإن خالفه غيره (قال) وإن صلى الأعمى برأى نفسه (١) أو منفردا كان في السفر وحده
أو هو وغيره كانت عليه إعادة كل ما صلى برأى نفسه لأنه لا رأى له (قال الشافعي) وكل من دل على القبلة
من رجل أو امرأة أو عبد من المسلمين وكان بصيرا وسعه أن يقبل قوله إذا كان يصدقه وتصديقه أن لا يرى أنه
كذبه (قال) ولا يسعه أن يقبل دلالة مشرك وإن رأى أنه قد صدقه لأنه ليس في موضع أمانة على القبلة
(قال الشافعي) وإذا أطبق الغيم ليل أو نهار لم يسع رجلا الصلاة لا يجتهد في طلب القبلة إنما يجيل وأما
بجر أو موضع شمس إن كان يرى شعاعا أو قرآن كان يرى له نورا أو موضع نجم أو مهب ريح أو ما أشبه هذا
من الدلائل وأي هذا كان إذا لم يجد غيره أجزاءه فإن غمى عليه كل هذا فلم يكن له فيه دلالة صلى على الأغلب
عنده وأعاد تلك الصلاة إذا وجد دلالة وقبلها تخلوا أحد من الدلالة وإذا خلا منها صلى على الأغلب عنده
وأعاد الصلاة وهكذا إن كان أعمى منفردا أو مجبوسا في ظلمة أو دخل في حال لا يرى فيها دلالة صلى على
الأغلب عنده وكانت عليه إعادة ولا تجز به صلاة الأبدالة على وقت وقبلة من نفسه أو غيره إن كان
لا يصل إلى رؤية الدلالة

(في استنباط الخطأ بعد الاجتهاد) أخبرنا مالك عن غنبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال

بينما الناس يتباهون في صلاة الصبح إذا تأمروا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة (قال الشافعي) وإذا غاب المرء عن البيت والمسجد الحرام الذي فيه البيت فاجتهد فقرأى القبلة في موضع فلم يدخل في الصلاة حتى رأى في موضع آخر صلى حيث رأى آخر ولم يسهه أن يصلي حيث رأى أولاً وعليه اجتهاده حتى يدخل في الصلاة (قال) ولما فتح الصلاة على اجتهاده ثم رأى القبلة في غيره فهذا وجهان أحدهما أن كانت قبلته مشرقاً فغمت السماء سجدة أو أخطأ بدلالة ريح أو غيره ثم تجلت الشمس أو القمر أو النجوم فعمل أنه صلى مشرقاً أو مغرباً لم يعتد بما مضى من صلاته وسلم واستقبل القبلة على ما بان له لانه على يقين من الخطأ في الأمر الأول فإن الكعبة في خلاف الموضع الذي صلى إليه فهو وإن لم يرجع إلى يقين صواب عين الكعبة فقد رجع إلى يقين صواب جهتها وتبين خطأ جهته التي صلى إليها فحكمه حكم من صلى حيث يرى البيت مجتهداً ثم علم أنه أخطأ (قال) وكذلك إذا ترك الشروق كله واستقبل ما بين المشرق والمغرب وعلى كل من أخطأ يقيناً أن يرجع إليه ويقين الخطأ يوجد بالجهة وليس على من أخطأ غير يقين عين أن يرجع إليه ومن رأى أنه تحرف وهو مستيقن الجهة فالتحرف لا يكون يقين خطأ وذلك أن يرى أنه قد أخطأ قريباً مثل أن تكون قبلته مشرقاً فاستقبل الشروق ثم رأى قبلته منحرفة عن جهته التي استقبل عينا أو يسارا وتلك جهة واحدة مشرقة لم يكن عليه أن ضل أن يعيد ولا أن كان في صلاة أن يلقي ما مضى منها وعليه أن يحرف إلى اجتهاده الآخر فيكمل صلاته لانه لم يرجع من يقين خطأ إلى يقين صواب جهة ولا عين وانما رجع من اجتهاده بدلالة إلى اجتهاد يظن أنه يمكن فيه أن يكون اجتهاده الأول أصوب من الآخر غير أنه انما كلف أن يكون في كل صلاته حيث يدل به اجتهاده على القبلة (قال) وهكذا أن رأى بعد الاجتهاد الثاني وهو في الصلاة أنه انحرف قليلاً يحرف إلى حيث يرى حتى تكمل صلاته واعتد بما مضى فان كان معه أعمى المحرف الاعمى تحرفه ولا يسهه غير ذلك وكذلك في الموضع الذي تنتقض فيه صلاته يبين خطأ القبلة تنتقض صلاة الاعمى معه إذا علمه فان لم يعلم ذلك في مقامه فاعلمه آياه بعد أعاد الاعمى وان اجتهد بصبر فتوجه ثم عي بعد التوجه فله أن يمضي على جهته فان استدار عنها بنفسه أو أداره غيره قبل أن تكمل صلاته فعليه أن يخرج من صلاته ويستقبل لها اجتهاداً غيره فان لم يجد غيره صلاها وأعادها متى وجد مجتهداً بصبر غيره وان اجتهد مجتهداً أو جماعة فقرأوا القبلة في موضع فصلوا إليها جماعة وأبصر من خلف الامام أن قد أخطأ وأن القبلة منحرفة عن موضعه الذي توجه إليه انحرافاً قريباً انحرف إليه فعلى نفسه فان كان يرى أن الرجل إذا كان خلف الامام ثم خرج من امامته الامام قبل أن يكمل الامام صلاته وصار اماماً لنفسه فصلاته مجزية عنه بئى على صلاته وان كان يرى أنه مخرج إلى امامته نفسه قبل فراغ الامام من الصلاة فسدت صلاته عليه استأنف والاحتياط أن يقطع الصلاة ويستقبل حيث رأى القبلة (قال) وهكذا كل من خلفه من أول صلاته وآخرها لم يخرجوا من الصلاة فان كان الامام رأى القبلة منحرفة عن حيث توجه وجهه إلى حيث رأى ولم يكن لأحد من وراءه أن يتوجه بتوجهه إلا أن يرى مثل رأيه فمن حدث له منهم مثل رأيه توجه بتوجهه ومن لم ير مثل رأيه خرج من امامته وكان له أن يبتنى على صلاته منفرداً وانما خالف بين هذا والمسئلة الاولى أن الامام أخرجه نفسه في هذه المسئلة من امامتهم فلا يفسد ذلك صلاتهم بحال ألا ترى أنه لو أفسد صلاة نفسه أو انصرف لراف أو غيره بنوا لانه مخرج نفسه من الامامة لاهم وفي المسئلة الاولى يخرجون أنفسهم من امامته لاهم قال والقياس أن لا يكون للاولين بكل حال أن يبنوا على صلاتهم مع لان عليهم أن يفعلوا ما فعلوا وعليه أن يفعل ما فعل فتبونه على ما فعل قد يكون أخرجا لنفسه من الامامة وبه أقول وإذا اجتهد الرجل في القبلة فدخل في الصلاة ثم شك ولم ير القبلة في غير اجتهاده الاول مضى على صلاته لانه على قبله ما لم يرغبها والامام

وسورة وليس هذا من حكم السنة وجهه في معنى السنة من المغرب بالنسبة ورد وليس هذا من حكم الاول فجعلها آية أول وهذا ما تنقض وإذا زال ما أدرك أول صلاته والباقي عليه آخر صلاة وقد قال بهذا المعنى في موضع آخر (قال المزني) وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن ما أدرك فهو أول صلاته وعن الأوزاعي أنه قال ما أدرك فهو أول صلاته (قال المزني) فيقرأ في الثالثة بأمر القرآن ويسرو بقعد ويكلم فيها وهذا أصح لقوله وأقرب على أصله لانه يجعل كل فصل لنفسه لا يفسدها عليه يفسدها على امامه وقد أجمعوا أنه يتدنى صلاته بالدخول فيها بالاحرام بها فان فاته مع الامام بعضها فكذلك الباقي عليه منها آخرها (قال الشافعي) ويصلي الرجل قد صلى مرة مع الجماعة كل صلاة والاولى فرضه والثانية سنة بطاعة نبيه صلى الله عليه

والمأموم في هذا سواء وإذا اجتهد بالأعمى فوجهه للقبلة فرأى القبلة في غير الجهة التي وجه لها لم يكن له أن يستقبل حيث رأى لأنه لا رأى له وإن قال له غيره قد أخطأ بل الذي اجتهدك فصدقه انحرف إلى حيث يقول له غيره وما مضى من صلاته محجوز عنه لأنه اجتهد به من له قبول اجتهاده (قال) وإذا احس الرجل في ظلمة وحيث لا دلالة توجه من الوجوه ولا دليل يصدقه فهو كالأعمى يتأخى ويصلى على أكثر ما عنده ويعيد كل صلاة صلاها بالادلالة وقد قيل يسع البصر إذا عمت عليه الدلالة اجتهاد غيره فإن أخطأ به اجتهد به القبلة فدل على جهة مشرقة والقبلة مغربة أعاد كل ما صلى وإن رأى أنه أخطأ به قربا منه خرفا أحببت أن يعيد وإن لم يفعل فليس عليه إعادة لأن اجتهاده في حاله تلك له إذا صدقه كاجتهاده كان لنفسه إذا لم يكن له سبيل إلى دلالة (قال الشافعي) وهو يفارق الأعمى في هذا الموضع فلو أن بصيرا اجتهد بالأعمى ثم قال له غيره قد أخطأ بك فشرق والقبلة مغربة فلم يدركه صدق لم يكن عليه إعادة لأن خبر الأول كخبر الآخر إذا كانا عنده من أهل الصدق وأيهما كان عنده من أهل الكذب لم يقبل منه (قال) والبصير إذا صلى يقيناً واجتهد بنفسه ولو صلى رجل شكاً لا يرى القبلة في موضع بعينه أعاد ولا تجزئه الصلاة حتى يصلي وهو يرى القبلة في موضع بعينه وكذلك لو اشتبه عليه موضعان فغلب عليه أن القبلة في أحدهما دون الآخر فصلى حيث راها فإن صلى ولا يغلب عليه واحد منهما أعاد وكذلك لو أفتق على هذا الشك ثم راها حيث أفتق فتضى على صلاته أعاد لا تجزئه حتى يفتقها حيث راها

(باب الحالين اللذين يجوز فيهما استقبال غير القبلة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى الحالان اللذان يجوز فيهما استقبال غير القبلة قال الله عز وجل وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إلى فلتقم طائفة منهم معك الآية قال فأمرهم الله خائفين محروسين بالصلاة فدل ذلك على أنه أمرهم بالصلاة للجهة التي وجههم لها من القبلة وقال الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى إلى ربكنا فدل أن خاصة في أن يصلوا رجالاً ولا وربكنا على أن الحال التي أذن لهم فيها بأن يصلوا رجالاً ولا ربكنا من الخوف غير الحال الأولى التي أمرهم فيها أن يحرس بعضهم بعضاً فعلنا أن الخوفين مختلفان وأن الخوف الآخر الذي أذن لهم فيه أن يصلوا رجالاً ولا ربكنا لا يكون الأشد من الخوف الأول وذلك على أن لهم أن يصلوا حيث توجهوا مستقبل القبلة وغير مستقبلها في هذه الحال وقعوداً على الدواب وقياماً على الأقدام ودلت على ذلك السنة أحبرنا مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الامام وطائفة ثم قص الحديث وقال ابن عمر في الحديث فإن كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالاً ولا ربكنا مستقبل القبلة وغير مستقبلها قال مالك قال نافع ما أرى عبد الله ذلك كذلك إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن أبيه (قال الشافعي) ولا يجوز في صلاة مكتوبة استقبال غير القبلة الاعتدال لطلال العدو على المسلمين وذلك عند المسايقة وما أشبهها ودنو الزحف من الزحف فيجوز أن يصلوا الصلاة في ذلك الوقت رجالاً ولا ربكنا فإن قدر وأعلى استقبال القبلة والاصلا مستقبل القبلة حيث يقدرون وإن لم يقدر وأعلى ركوعاً وسجوداً ومواضعاً وذلك أن طلبهم العدو فطلوا عليهم صلواتهم وجهين على دوابهم يومئذ أعماء ولا يجوز لهم في واحد من الحالين أن يصلوا على غير وضوء ولا يتيم ولا ينقصون من عدد الصلاة شيئاً ويجوز لهم أن يصلوا بغيرهم وإن كان الماء قريباً لأنه محمول بينهم وبين الماء وسواء أمدوا أو لم يمدوا أم لم يبق أم سباع أم فحول أبل لأن كل ذلك يخاف اتلافه وإن طلبهم العدو فأتوا وعن العدو حتى يكتفهم أن ينزلوا بالخوف أن يرهقوا لم يكن إلا النزول والصلاة بالأرض إلى القبلة وإن خافوا الرهق صلوا ربكنا وإن صلوا ربكنا يومئذ بعبض الصلاة ثم أمروا العدو أن ينزلوا فيصلوا ما بقي من الصلاة مستقبل القبلة وأحب إلى لو استأنفوا الصلاة بالأرض وليس لهم أن يقصروا الصلاة في شيء من هذه الحالات إلا أن يكونوا في سفر يقصر في مثله الصلاة

وإن صلت إلى جنبه امرأته صلاة هو فيها لم تفسد عليه وإذا قرأ السجدة سجد فيها * وسجد القرآن أربع عشرة سجدة سوى سجدة ص فاتها سجدة شكر وروى عن عمر رضي الله عنه أنه سجد في الحج سجدتين وقال فضلت بأن فيها سجدتين وكان ابن عمر يسجد فيها سجدتين (قال) وسجد النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وعمر في والنجم (قال الشافعي) وذلك دليل على أن في المفصل

فإن كان المسلمون طائفتين العدة فطلبوهم طلباً عاماً بأمنوار جعة العدة وعليهم فيه صلوا كذا وإن كانوا إذا وقفوا عن الطلب أو رجعوا آمنوا رجعتهم لم يكن لهم إلا أن ينزلوا فيصلوا ويدعوا الطلب فلا يكون لهم أن يطلبوهم ويدعوا الصلاة بالأرض إذا أمكنهم لأن الطلب نافذة فلا تترك لها الفريضة وأما ما يكون ما رخصت من الرخصة في الصلاة في شدة السوف ركبا وغير مستقبل القبلة إذا كان الرجل يقاتل المشركين أو يدفع عن نفسه مظلوماً ولا يكون هذا الفضة باعية ولا أجل فائق عاميلاً بحال وعلى من صلاها كذا وهو ظالم بالقتل إعادة كل صلاة صلاها بهذه الحال وكذلك أن خرج يقطع سبيلاً أو يفسد في الأرض فغاف سبعا أو جلا صلاتاً صلى بروي وأعاد إذا أمن ولا رخصة عند العاصر إذا وجد السبيل إلى أداء الفريضة بحال

(الحال الثانية التي يجوز فيها استقبال غير القبلة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن للسافر إذا تطوع راكباً أن يصلي راكباً حيث توجه به راحلته وصلاتها على أي دابة قدر على كان الرجل مسافراً متطوعاً راكباً صلى الترافل حيث توجهت به راحلته وصلاتها على أي دابة قدر على ركوبها جارا أو بعيراً أو غيره وإذا أراد الركوع أو السجود أو أماناً وجعل السجود أخفض من الركوع وليس له أن يصلي إلى غير القبلة مسافراً ولا مقبلاً إذا كان غير خائف صلاة وجبت عليه بحال مكتوبة في وقتها أو فائتة أو صلاة نذر (١) أو صلاة طواف أو صلاة على جنازة (قال) وبهذا فرقنا بين الرجل يرجع على نفسه الصلاة قبل الدخول فيها فقلنا لا يجوز فيها إلا ما يجوز في المكتوبات من القبلة وغيرها وبين الرجل يدخل في الصلاة متطوعاً ثم زعم أنه غلط من زعم أنه إذا دخل فيها بلا إيجاب لها حكمها حكم الواجب وهو يزعم كما زعم أنه لا يصلي واجبا لنفسه إلا واجباً أو جبهته على نفسه مسافراً إلا إلى القبلة وأن المتطوع يصلي إلى غير القبلة أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته في السفر حيثما توجهت به أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى عن أبي الجبابرة عن عبيد بن يسار عن ابن عمر أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على جمار وهو متوجه إلى خيبر (قال الشافعي) يعني التوافل أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرني أبو أنس بن مالك أنه سمع جابراً يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي على راحلته الترافل في كل جهة أخبرنا محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب عن عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني أنمار كان يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق وإذا كان المسافر ما شاء لم يجز أن يصلي حتى يستقبل القبلة فيكبر ثم يخرف إلى جهته فيمشي فإذا حضر ركوعه لم يجز في الركوع ولا في السجود إلا أن يركع ويسجد بالأرض لأنه لا مؤنة عليه في ذلك كهي على الراكب (قال) وسجد القرآن والشكر والوتر وركعتا الفجر نافذة فلا ركب أن يمشي به إيماء وعلى الماشي أن يسجد به إذا أراد السجود ولا يكون للراكب في مصر أن يصلي نافذة إلا كما يصلي المكتوبة إلى قبلة وعلى الأرض وما تجزيه الصلاة عليه في المكتوبة لأن أصل فرض المصلين سواء الأحياء دل كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أرخص لهم (قال) وسواء قصر السفر وطوله إذا خرج من المصر مسافراً يصلي حيث توجهت به راحلته متطوعاً كما يكون له التيمم في قصر السفر وطوله لأنه يقع على كل اسم سفر وكذلك لو ركب محملاً أو جارا أو غيره كان له أن يصلي حيث توجهت به مركبه وإن افتتح الصلاة متطوعاً كما مسافراً ثم دخل للمصر لم يكن له أن يمضي على صلاته بعد أن يصير إلى مصره ولا موضع مقام له فكان عليه أن ينزل فيركع ويسجد بالأرض وكذلك إذا نزل في قرية أو غيرهما لم يكن له أن يمضي على صلاته وإن مر بقرية في سفره ليست مسفرة ولا يريد النزول بها فيسفي من سفره وله أن يمضي فيها مصلياً على بعيره وإن نزل في سفره من لافي صحراء أو قرية فسواء ولا يكون له

سجوداً ومن لم يسجد قلبت بفرض واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم سجد وترك وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الله عز وجل لم يكتبها علينا إلا أن نشاء ويصلي في الكعبة الفريضة والنافذة وعلى طهرها إن كان عليه من البناء ما يكون ستر فقلصل فإن لم يكن لم يصل إلى غير شيء من البيت ويقضى المرد كل ما ترك في الردة

(باب سجود السهو وسجود الشكر)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى ومن شذ في صلاته فلم يدرك أثلاثاً صلى أم أربعاً فعليه أن يبني على ما استيقن

(١) قوله أو صلاة طواف كذا هو في جميع السجود والمعروف في كتب المذهب أن ركعتي الطواف سنة لا واجب فانظر كتبه

مكتوبة

وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فرغ من الشهد سجد سجد في السهو قبل التسليم واحتج في ذلك بحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وبحديث ابن بحينة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد قبل التسليم (قال) وان ذكر أنه في الخامسة سجد أول لم يسجد قعد

(١) قوله وهو لا يمكنه الخ كذا في السخ ولعل لا زائدة من الناسخ فتأمل كتبه معجده
(٢) قوله ولا الرمث الرمث بالتحريك خشب يضم بعضه الى بعض ويركب في البحر اه قاموس
(٣) قوله لأن بناء الكعبة ليس بين يديه شيء يستره كذا في السخ ولعل الرابط سقط من قلم الناسخ والاصل ليس بين يديه شيء منه يستره فتأمل كتبه معجده

أن يصلي الاعلى الارض كما يصلي المكتوبة وان افتتح الصلاة على الارض ثم أراد الركوب لم يكن له ذلك الا أن يخرج من الصلاة التي افتتح بها كمالها بالسلام فان ركب قبل أن يكملها فهو قاطع لها ولا يكون منطوقا على البعير حتى يفتتح على البعير صلاة بعد فراقه النزول وكذلك اذا خرج ماشيا وان افتتح الصلاة على الارض مسافرا فأراد ركوب البعير لم يكن ذلك له حتى يركع ويسجد ويسلم فان فعل قبل أن يصلي ويسلم قطع صلاته وكذلك لو فعل ثم ركب فقرأ ثم نزل فسجد بالارض كان قاطعا لصلاته لان ابتداء الركوب عمل يطول ليس له أن يعمل في الصلاة ولو افتتح الصلاة ركبا فأراد النزول قبل أن يكمل الصلاة وأن يكون في صلاته كان ذلك له لان النزول أخف في العمل من الركوب واذا نزل ركع على الارض وسجد لا يجزيه غيره فاذا نزل ثم ركب قطع الصلاة بالركوب كما وصفت بأنه كان عليه اذا نزل أن يركع ويسجد على الارض واذا افتتح الصلاة ركبا أو ماشيا فان انحرف به طريقه كان له أن ينحرف وهو في الصلاة وان انحرف عن جهته حتى يوليهما فافقه كله بغير طريق بسلوكها فقد أفسد صلاته الا أن تكون القبلة في الطريق التي انحرف اليها ولو غلبته دابته أو نفس فولى طريقه ففاه الى غير قبلة فان رجع مكانه بنى على صلاته وان تطاول ساهيا ثم ذكر مضى على صلاته وسجد للسهو وان ثبت (١) وهو لا يمكنه أن ينحرف اذا كرا لانه في صلاة فلم ينحرف ففسدت صلاته واذا ركب فأراد افتتاح الصلاة حيث توجهت به راحلته لم يكن عليه تأخير القبلة لان له أن يتعمد أن يجعل قبلته حيث توجه مركبه فان افتتح الصلاة وبعيره واقف قبل القبلة منحرفا عن طريقه افتتحها على القبلة ومضى على بعيره وان افتتحها وبعيره واقف على غير القبلة لم يكن له ذلك ولا يفتتحها الا وبعيره متوجه الى قبلته أو الى طريقه حين يفتتحها فأما وهو واقف على غير القبلة فلا يكون له أن يفتتح الصلاة وليس راكب السفينة (٢) ولا الرمث ولا شيء مما يركب في البحر أن يصلي نافلة حيث توجهت به السفينة ولكن عليه أن ينحرف الى القبلة وان غرق فتعلق بعود يصلي على جهته يومئ ايماء ثم أعاد كل مكتوبة صلاها بتلك الحال اذا صلاها الى غير قبلة ولم يعد ما صلى الى قبلته بتلك الحال فان قال قائل كيف يومئ ولا يعد للضرورة ويصلي منحرفا عن القبلة للضرورة فيعيد قبل لانه جعل للريض أن يصلي كيف أمكنه ولم يجعل له أن يصلي الى غير قبلة مكتوبة بحال

(باب الصلاة في الكعبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة ومعهم بلال وأسامة وعثمان بن طلحة قال ابن عمر سألت بلالا ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة قال جعل عمودا عن يساره وعمودا عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه ثم صلى قال وكان البيت على ستة أعمدة يومئذ (قال الشافعي) فيصلي في الكعبة النافلة والقرينة وأتى الكعبة استقبل الذي يصلي في جوفها فهو قبلة كما يكون المصلي خارجا منها اذا استقبل بعضها كان قبلته ولو استقبل بابها فلم يكن بين يديه شيء من بنيانها يستره لم يجزه وكذلك ان صلى وراء ظهرها فلم يكن بين يديه من بنيانها شيء يستره لم يجزه حينئذ (٣) لان بناء الكعبة ليس بين يديه شيء يستره وان بنى فوقها ما يسترا المصلي فصلى فوقها أجزأه صلاته واذا جاز أن يصلي الرجل فيها نافلة جاز أن يصلي فريضة ولا موضع أظهر منها ولا أولى بالفضل الا أن يحب أن يصلي في الجماعة والجماعة خارج منها فأما الصلاة الفائتة فالصلاة فيها أحب الى من الصلاة خارجا منها أو كل ما قرب منها كان أحب الى مما بعد (٤)

(٤) وفي اختلاف مالك والشافعي (باب الصلاة في الكعبة المكتوبة والنافلة) قال الربيع سألت الشافعي رحمه الله تعالى عن الرجل يصلي في الكعبة المكتوبة فقال يصلي فيها المكتوبة والنافلة واذا صلى الرجل وحده فلا موضع يصلي فيه أفضل من الكعبة فقلت أفصلي فوق ظهرها فقال ان كان بقى من البناء فوق ظهرها شيء يكون سترة علا فوق ظهرها المكتوبة والنافلة وان لم يكن بقى عليه بناء يستر =

(باب النية في الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى فرض الله عز وجل الصلوات وأبأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدد كل واحدة منهن ووقتها وما يعمل فيهن وفي كل واحدة منهن وأبأن الله عز وجل منهن نافلة وفرضا فقال لنيه صلى الله عليه وسلم ومن الليل قته يجده نافلة لك ثم أبأن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يبين الله تعالى أعلم إذا كان من الصلاة نافلة وفرضا وكان الفرض منها مؤقنا أن لا تجزئ عنه صلاة إلا بآبأن ينويها مصليا (قال الشافعي) وكان على المصلي في كل صلاة واجبة أن يصلها متظهرا وبعد الرقت ومستقبلا للقبلة وينويها بعينها ويكبر فأن ترك واحدة من هذه الخصال لم تجزئه صلاته (قال الشافعي) والنية لا تقوم مقام التكبير ولا تجزئ به النية إلا أن تكون مع التكبير لا تتقدم التكبير ولا تكون بعده فلو قام إلى الصلاة بنية ثم عزبت عليه النية بنسيان أو غيره ثم كبر وصلى لم تجزئه هذه الصلاة وكذلك لو نوى صلاة بعينها ثم عزبت عنه نية الصلاة التي قام لها بعينها وثبت نية على أداء صلاة عليه في ذلك الوقت إما صلاة في وقتها وإما صلاة فائتة لم تجزئه هذه الصلاة لأنه لم ينوها بعينها وهي لا تجزئ به حتى ينويها بعينها لا يشك فيها ولا يخلط بالنية سواها وكذلك لو فاتته صلاة لم يدرك أي الظاهر أو العصر فكبر ينوي الصلاة الفائتة لم تجزئه لأنه لم يقصد بالنية قصد صلاة بعينها (قال الشافعي) ولهذا قلنا إذا فاتت الرجل صلاة لم يدرك أي صلاة هي بعينها أصلي الصلوات الخمس ينوي بكل واحدة منهن الصلاة الفائتة ولو فاتته صلاتان يعرفهما فدخل في واحدة ما بنية ثم شك فلم يدرك أيهما نوى وصلى لم تجزئه هذه الصلاة عن واحدة منهما ولا تجزئ به الصلاة حتى يكون على يقين من التي نوى (قال الشافعي) ولودخل في صلاة بعينها بنية ثم عزبت عنه النية فصلت الصلاة أجزأته لأنه دخلها والنية بغير شك وعزوب النية لا يفد ها إذا دخلها وهي مجزئة عنه إذا لم يصرف النية عنها ولو أن رجلا دخل في صلاة بنية ثم صرف النية إلى صلاة غيرها أو صرف النية إلى الخروج منها وإن لم يخرج منها ثم أعاد النية إليها فقد فسدت عليه وساعة يصرف النية عنها ففسد عليه ويكون عليه أعادتها وكذلك لو دخلها بنية ثم حدث نفسه أي عمل فيها ثم بدع فسدت عليه إذا زال نيتة عن المضي عليها بحال وليس كالذي نوى ثم عزبت نيتة ولم يصرفها إلى غيره لأنه ليس عليه ذكر النية في كل حين فيها إذا دخل بها ولو كان مستيقنا أنه دخلها بنية ثم شك هل دخلها

في الرابعة أولم يقعد
فله مجلس للرابعة
ويتشهد ويسجد
لله هو فان نسي
الجلوس من الركعة
الثانية فذكر في
ارتفاعه وقبل انصافه
فله يرجع الى الجلوس
ثم يني على صلاته وان
ذكر بعد اغتمداله فله
عضي وان جلس في
الأولى فذكر قدام وبني
وعليه سجدة السهو
وان ذكر في الثانية
انه ناس لسجدة من
أولى بعدما اعتدل قائما
فليسجد للأولى حتى تتم
قبل الثانية وان ذكر
بعد أن يفرغ من
الثانية أنه نسي سجدة
من الأولى فان عمله في
الثانية كالأول فإذا
سجد فيها كانت من
حكم الأولى وتمت الأولى
بهذه السجدة وسقطت
الثانية وان ذكر في
الرابعة أنه نسي سجدة

== المصلي لم يصل الى غير شئ من البيت فقلت للشافعي فما الحجة فيما ذكرت فقال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة فقلت للشافعي فهل خالفك في هذا غيرنا قال نعم دخل أسامة وبلال وعثمان بن طلحة قال أسامة نظر فإذا هو أدا صلى في البيت في ناحية ترك شئاً من البيت بظهره وكره أن يدع شيئاً من البيت بظهره فكبر في واحة البيت ولم يصل وقال قوم لا تصلح الصلاة في الكعبة لهذا الحديث وهذه العلة فقلت للشافعي فما حجتك عليهم فقال قال بلال فكان من قال صلى شأخدا ومن قال لم يصل ليس بشاهد وأخذنا بقول بلال وكانت هذه الحجة الساتية عندهما عندنا مع أن المصلي خارجاً من البيت انما يستقبل به موضع متوجهه لآكل جدرانه وكذلك الذي في بطنه مستقبل موضع وجهه لآكل جدرانه ومن كان البيت مشتملاً عليه وكان يستقبل موضع متوجهه (١) كان يستقبل الخارج منه موضع متوجهه كان في هذا موضع أفضل من موضع انخارج منه أين كان الخارج فقلت للشافعي فإنا نقول يصل في النافلة ولا يصل في المكتوبة فقال الشافعي هذا القول غاية من الجهل ان كان كما قال من خالفنا لم يصل فيه نافلة ولا مكتوبة وان كان كما روينا فان النافلة في الارض لا تصل الا حيث تصل المكتوبة ولا المكتوبة الا حيث تصل النافلة أورأت المواضع التي صلى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم النوافل حول المدينة ومكة وبين المدينة ومكة وبالحبص ولم يصل هنالك مكتوبة أيحرم أن يصل هنالك مكتوبة أن صلاته النافلة في موضع من الارض قدل على أن صلاته المكتوبة تحوزفه

(١) قوله كان يستقبل
الخارج الخ كذا في
النسخة ولعله محرف
وأصله كما يستقبل أو
كما كان يستقبل الخ
فتأمل كتبه

بنية أم لا ثم تذكر قبل أن يحدث فيها عملاً أجزأته والعمل فيها قراءة أو ركوع أو سجود ولو كان شكه هذا وقد سجد فرفع رأسه فوجد فيها كان هذا عملاً وإذا عمل شيئاً من عملها وهو شك في نية أعاد الصلاة وإن ذكر قبل أن يعمل عملها شيئاً أجزأته الصلاة ولودخل الصلاة بنية ثم صرف النية إلى صلاة غيرها نافلة أو فريضة فتمت نية على الصلاة التي صرفها اليها لم تجزعه الصلاة الأولى التي دخل فيها ينويها لأنه صرف النية عنها إلى غيرها ولا تجزئ به الصلاة التي صرف اليها النية لأنه لم يبتدئها وإن نواها ولو كبر ولم ينو صلاة بعينها ثم نواها لم تجزئه لأنه قد دخل في صلاة لم يقصد قصد بها بالنية ولو فاتته ظهر وعصر فدخل في الظهر ينوي بها الظهر والعصر لم تجزئه صلاته عن واحدة منهما لأنه لم يحض النية للظهر ولا العصر ولو فاتته صلاة لا يدري أي صلاة هي فكبر ينويها لم تجزئه حتى ينويها بعينها

(باب ما يدخل به في الصلاة من التكبير) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سعيد ابن سالم عن سفيان بن سعيد الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي بن الحنفية عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الوضوء وتجرعها التكبير وتحليلها التسليم (قال الشافعي) فمن أحسن التكبير لم يكن داخل في الصلاة إلا بالتكبير نفسه والتكبير الله أكبر ولا يكون داخلًا بغير التكبير نفسه ولو قال الله الكبير الله العظيم أو الله الجليل أو الحمد لله أو سبحان الله أو ماذا كراهه لم يكن داخلًا في الصلاة إلا بالتكبير نفسه وهو الله أكبر ولو قال الله أكبر من كل شيء وأعظم والله أكبر كبيراً فقد كبر وزاد شيئاً فهو داخل في الصلاة بالتكبير والزيادة نافلة وكذلك إن قال الله الأكبر وهكذا التكبير وزيادة الألف واللام لا تحيل معنى التكبير ومن لم يحسن التكبير بالعربية كبر بلسانه ما كان وأجزأه وعليه أن يتعلم التكبير والقرآن والتشهد بالعربية فإن علم تجزئه صلاته إلا بأن يأتيه بالعربية (قال الشافعي) ولو أن رجلاً عرف العربية وألسنة سواها فأتى بالتكبير نفسه بغير العربية لم يكن داخلًا في الصلاة أغنا يجزئ به التكبير بلسانه ما لم يحسنه بالعربية فإذا أحسنها لم يجزئه التكبير إلا بالعربية (قال الشافعي) فمن قال كلمة مما وصفت أنه لا يكون داخلًا بها في الصلاة أو أغفل التكبير فصلّى فأتى على جميع عمل الصلاة منفرداً أو أماً أو مأموماً أعاد الصلاة وإن ذكر بعد ما يصلي ركعة أو ركعتين أنه لم يكبر ابتداءً التكبير مكنه ينوي به تكبيرة الافتتاح وألغى ما مضى من صلاته لأنه لم يكن في صلاة وكان حين كبر داخلًا في الصلاة ولا بأبى أن لا يسلم لأنه لم يكن في صلاة وسواء كان يصلي وراء أماً أو منفرداً فإن كان منفرداً فهو الاستئناف ولا يزول من موضعه إن شاء وإن زال فلا شيء عليه وإن كان مأموماً فكذا ذلك يتبدل التكبير ثم يكون داخلًا في الصلاة من ساعته التي كبر فيها ولا يعضى في صلاة لم يدخل فيها إذا لم يكبر للدخول فيها (قال الشافعي) فإن كان مأموماً فأدركه الإمام قبل أن يركع أو أركعاً فكبر تكبيرة واحدة فإن نوى بها تكبيرة الافتتاح أجزأته وكان داخلًا في الصلاة وإن نوى بها تكبيرة الركوع لم يكن داخلًا في الصلاة وإن كبر لا ينوي واحدة منها فليس بداخل في الصلاة (١) وإن كبر ينوي تكبيرة الافتتاح وجعل النية مشتركة بين التكبير الذي يدخل به في الصلاة وغيره فإذا ذكر فيما ذكر أنه ليس بداخل به في الصلاة فاستأنف فكبر تكبيرة ينوي بها الافتتاح كان حينئذ داخلًا في الصلاة لأنه لم يكن في صلاة وإن ذكر فيما قلّت هو فيه داخل في نافلة وكبر ينوي المكتوبة لم يكن له مكتوبة لأنه في صلاة حتى يسلم منها ثم يدخل في المكتوبة بتكبير بعد الخروج من النافلة ولو كبر ونوى المكتوبة وليس في صلاة وهو أركع لم يجزئه ولا يجزئ به حتى يكبر قائماً فإن كان مع الإمام فأدركه قبل أن يرفع رأسه من ركوعه فقد أدركه الركعة وإن لم يدركه حتى يرفع رأسه من الركوع فقد فاتته تلك الركعة (قال) ويكون عليه أن يكبر قائماً ينوي المكتوبة ولا يكون داخلًا في الصلاة المكتوبة إلا بما وصفت وإن نقص من التكبير حرفاً لم يكن داخلًا في الصلاة إلا بكاله التكبير قائماً ولو أبقى من التكبير حرفاً أتى

من كل ركعة فإن الأولى صحيحة الاسجدة وعمله في الثانية كالا عمل فلما سجد فيها سجدة كانت من حكم الأولى وتعت الأولى وبطلت الثانية وكانت الثالثة نائية فلما قام في الثالثة قبل أن يتم الثانية التي كانت عنده نائشة كان عمله كالا عمل فلما سجد فيها سجدة كانت من حكم الثانية فتمت الثانية وبطلت الثالثة التي كانت عنده رابعة ثم يقوم فيأتي بركعتين ويسجد للسجود بعد التشهد وقبل السلام وعلى هذا الباب كله

(١) قوله وإن كبر ينوي تكبيرة الافتتاح الخ كذا في النسخ ولم يذكر حكمه ولعله سقط من النسخ وأصل الكلام ومثله أن كبر ينوي الخ فإنه لا يكون داخلًا في الصلاة إلا إذا نوى الافتتاح فقط كما هو مصرح به في كتب المذهب فتأمل كتبه معجحه

وقياسه (قال) وان
شك هل سها أم لا فلا
سهو عليه وان استيقن
السهو ثم شك هل سجد
للسهو أم لا سجد عما
وان شك هل سجد
سجدة أو سجدتين سجد
أخرى وان سها سهرين
أو أكثر فليس عليه
الاسجدنا السهو وما
سها عنه من تكبير سوى
تكبيرة الافتتاح أو
ذكر في ركوع أو في
سجود أو جهر فيما يسر
بالقراءة أو أسر فيما
يجهر فلا سجود للسهو
الافي على البدن وان
ذكر سجدتي السهو
بعد أن سلم فإن ذكر
قريباً أعادهما وسلم
وان تناول ذلك لم يعد
ومن سها خلف امامه
فلا سجود عليه وان
سها امامه سجد معه
فان لم يسجد امامه

(١) قوله وان قال
الكبير الله الخ كذا في
النسخ ولعله تحريف
من الناسخ والاصل
وان قال أ كبر الله الخ
كأي دل عليه تشبيه
القراءة الواجبة به بعد
فتأمل كتبه معجمه

به وهو راكع أو متحن للركوع أو غير قائم لم يكن داخل في الصلاة المكتوبة وكان داخل في نافلة حتى يقطع
بسلام ثم يعود قائماً فيكمل التكبير وذلك مثل أن يقول الله أكبر ولم ينطق بالراء من التكبير إلا راكعاً أو
محذوف الراء فلم ينطق بها لم يكن مكملًا للتكبير (١) وان قال الكبير الله لم أره داخل في الصلاة بهذا وكذلك
لو قرأ شأ من القرآن لا يجز به الصلاة إلا به قدم منه وآخر وأتى عليه رأيت أن يعيد حتى يأتي به متتابعاً كما
أرسل وإذا كان بالمصلي خجل لسان حركه بالتكبير ما قدر وبلغ منه أكثر ما يقدر عليه وأجزأه ذلك لأنه قد
فعل الذي قد أطاق منه وليس عليه أكثر منه وسواء في هذا الآخر ومقطوع اللسان ومن بلسانه عارض
ما كان وهكذا يصنع هؤلاء في القراءة والشهد والذكر في الصلاة وأحب للإمام أن يجهر بالتكبير
وبينه ولا يعطيه ولا يحذفه وللا موم ذلك كله إلا الجهر بالتكبير فإنه يسمعه نفسه ومن إلى جنبه ان شاء
لا يجاوزه وان لم يفعل ذلك الإمام ولا المأموم وأسعاه أنفسهما أجزأهما وان لم يسمعهما أنفسهما لم يجزهما
ولا يكون تكبيراً مجزئاً حتى يسمعهما أنفسهما وكل مصل من رجل أو امرأة في التكبير سواء إلا أن النساء
لا يجاوزن في التكبير استماع أنفسهن وان أمتهن احداهن أحببت أن تسمعهن وتخفص صواتهن
فإذا كبرن خفصن أصواتهن في التكبير في الخفض والرفع (٢)

(باب من لا يحسن القراءة وأقل فرض الصلاة والتكبير في الخفض والرفع) أخبرنا الربيع قال
أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد عن علي بن يحيى بن خالد عن أبيه عن رفاعه بن مالك أنه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اذا قام أحدكم إلى الصلاة فليتوضأ كما أمره الله تعالى ثم ليكبر فان كان معه شيء
من القرآن قرأه وان لم يكن معه شيء من القرآن فليحمد الله وليكبر ثم ليركع حتى يطمئه ثم راكعاً ثم ليرفع
فليقم حتى يطمئن قائماً ثم يسجد حتى يطمئن ساجداً ثم ليرفع رأسه فليجلس حتى يطمئن جالساً فنقص
من هذا فاعلم ان ينقص من صلاته أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرني محمد بن عجلان عن علي بن يحيى بن
خالد عن أبيه عن رفاعه بن رافع قال جاء رجل بصلى في المسجد قريبان من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أعد صلاتك فانك لم تصل فعاد
فصلى كنهو مما صلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعد صلاتك فانك لم تصل فقال علي يا رسول الله
كيف أصلي قال اذا توجهت إلى القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وما شاء الله أن تقرأ فاذا ركعت فاجعل
راحتك على ركبتيك ومكن ركوعك وامدد ظهرك فاذا ركعت فأقم صلبك وارفع رأسك حتى ترجع العظام
إلى مفاصلها فاذا سجدت فكن سجودك فاذا ركعت فاجلس على نعلك اليسرى ثم اصنع ذلك في كل
ركعة وسجدة حتى تطمئن (قال الشافعي) وهذا كله نأخذ فأمر من لم يحسن يقرأ أن يذكر الله تعالى
فيحمد ويكبر ولا يجز به اذا لم يحسن يقرأ الا ذكر الله عز وجل وفي هذا دليل على أنه انما خوطب
بالقراءة من يحسنها وكذلك خوطب بالفرائض من يطيقها ويعقلها واذا لم يحسن أم القرآن وأحسن غيرها
لم يجزها أن يصلي بالقراءة وأجزأه في غيرها بقدر أم القرآن لا يجز به أقل من سبع آيات وأحب إلى أن يزيد
ان أحسن وأقل ما أحب أن يزيد آية حتى تكون قدر أم القرآن وآية ولا يسين لي ان اقتصر على أم

(٢) وفي اختلاف على وابن مسعود في أول أبواب الصلاة (قال الشافعي) رجه الله تعالى أخبرنا
سعيد بن سالم عن سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن الحنفية أن علياً رضي الله عنه أخبره
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الوضوء وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وبهذا
نقول نحن لا تجزئ الصلاة إلا بالتكبير وقال صاحبهم يحرم بها غير التكبير بالتسبيح ورجع صاحباه إلى
قولنا وقولنا لا تنقضي الصلاة إلا بالتسليم فنعمل بما بعد الصلاة فيما بين أن يكبر إلى أن يسلم فقد أفسدها
وقالوا هم يفسدها فيما بين أن يكبر إلى أن يجلس قدر التشهد

القرآن أن أحسنها أو غيرها وقد رها أن لم يحسنها أن عليه إعادة فان لم يحسن سبع آيات وأحسن أقل
 منهن لم يجزه إلا أن يقرأ بأحسن كله إذا كان سبع آيات أو أقل فان قرأ بأقل منه أعاد الركعة التي لم
 يكمل فيها سبع آيات إذا أحسنهن وسواء كان الأذى طويلاً أو قصاراً لا يجزيه إلا بعدد آيات القرآن
 وسواء كن في سورة واحدة أو سورة متفرقة لا يجزيه حتى يأتي بسبع آيات إذا أحسن سبعاً أو ثمانياً
 وكان أقل ما عليه أن يأتي بسبع آيات وإن لم يحسن سبعاً ذكر الله عز وجل مع ما أحسن ولا يجزيه إلا
 أن يذكر الله بتعظيم فإذا جاء بشئ من ذكر الله تعالى أجزمه مع ما يحسن وانما قلت هذا أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أذ جعل عليه أن يذكر الله حين لا يحسن أم القرآن وإن لم يأمره بصلاة بلاذ كر عقلت
 أنه إذا أحسن أم القرآن الذي هو سنة الصلاة كان عليه واجب من الذكر غيره وإن لم يحسن الرجل أم
 القرآن لم يجز أن يؤتم من يحسن أم القرآن فان أتمه لم تجز لأموه صلاته وأجزأت الامام فإذا أحسن أم
 القرآن ولم يحسن غيرها لم أحب أن يؤتم من يحسنها أو أكثر منها وإن فعل فلا يبين لي أن يعيد من صلى خلفه
 لأنها انتهى إليها فلا يبين لي أن يعيد من لم يزد عليها ولا أحب إلا أن زاد معها آية أو أكثر ويجوز أن يؤتم
 من لا يحسن أم القرآن ولا شيئاً من القرآن من لا يحسن ولا يجوز أن يؤتم من لا يحسن أحداً يحسن شيئاً
 من القرآن ومن أحسن شيئاً من القرآن فهو أولى بأن يؤتم من لا يحسن ومن أحسن أقل من سبع
 آيات فأم أو صلى منفرد اردد بعض الأذى حتى يقرأ به سبع آيات أو ثمان آيات وإن لم يفعل لم أر عليه
 إعادة ولا يجزيه في كل ركعة الاقراءة ما أحسن مما بينه وبين أن يكمل سبع آيات أو ثمان آيات من
 أحسنهن (قال الشافعي) وفي حديث رفاعه بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم دليل على أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم علمه الفرض عليه في الصلاة دون الاختيار فعلمه الوضوء وتكبيره الافتتاح قبل القراءة
 ولم يذكر أنه علمه القول بعد تكبيرة الافتتاح قبل القراءة ولا التكبير في الخفض والرفع وقول سبع الله لمن
 حده ولا رفع اليدين في الصلاة ولا التسبيح في الركوع والسجود وقد علمه القراءة فان لم يحسن
 فالذكر وعلمه الركوع والسجود والاعتدال من الركوع والسجود والجلوس في الصلاة (١) والقراءة
 فلهذا قلنا من ترك افتتاح الصلاة بعد تكبيرة الافتتاح والتكبير في الخفض والرفع ورفع اليدين في
 الركوع والسجود وقول سبع الله لمن حده ربنا لا الحمد ويجلس جلسة لم يأمره بها في الصلاة فقد ترك
 الاختيار وليست عليه إعادة صلاته وعلم رجل في حديث ابن عجلان قراءة أم القرآن وقال ما شاء الله فجعل
 ذلك إلى القارئ فاتحاً هل أن يكون قراءة أم القرآن في الصلاة فراضع ما جاء فيها غير هذا مما يشبه أن
 يكون يدل على أنها تجزى عن غيرها ولا يجزى غيرها عنها وإن تركها وهو يحسن لم تجزه الصلاة وإن ترك
 غيرها كرهتم له ولا يبين لي أن عليه إعادة الصلاة وهو قد يحتمل أن يكون الفرض على من أحسن القراءة
 قراءة أم القرآن وآية أو أكثر لأن أقل ما ينبغي أن يقرأ مع أم القرآن في ركعة آية لقول النبي صلى الله
 عليه وسلم وما شاء الله معها فلا أحب لأحد أن يدع أن يقرأ مع أم القرآن في ركعة آية وإن تركها كرهته
 له ولا يبين لي أن عليه إعادة لما وصفت وإن حديث عبادة وأبي هريرة يدلان على فرض أم القرآن ولا
 دلالة له فيها ولا في واحد منهما على فرض غيرها معها (قال الشافعي) والعهد في ترك أم القرآن والخطأ
 سواء في أن لا تجزى ركعة إلا بها أو بشئ معها إلا ما يذكر من المأموم إن شاء الله تعالى ومن لا يحسن
 يقرأها فلهذا قلنا من لم يحسن يقرأ أجزمه الصلاة بلا قراءة وبأن الفرض على من علمه ولم يذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم الجلوس للشهد انما ذكر الجلوس من السجود فأوجبنا التشهد والصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم على من أحسنه بغير هذا الحديث فأقل ما على المرء في صلاته ما وصفتنا وأكمله
 ما نحن فيه ذكره وإن شاء الله تعالى

(باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا

سجد من خلفه فان
 كان قد سبقه امامه
 ببعض صلاته سجدهما
 بعد القضاء اتباعاً لامامه
 لا لما يبق من صلاته
 (قال المزني) القياس
 على أصله أنه أعاد سجده
 معه ما ليس من فرضي
 فيما أدركت معه اتباعاً
 لفعله فإذا لم يفعل
 سقط عني اتباعه وكل
 يصلي عن نفسه
 (قال المزني) سمعت
 الشافعي رحمه الله
 يقول إذا كانت سجدة
 السهو بعد التسليم
 تشهد لهما وإذا كانتا
 قبل التسليم أجزأ
 التشهد الأول (قال
 الشافعي) فإذا تكلم
 عامداً بطلت صلاته
 وإن تكلم ساهياً بنى
 وسجد للسهو لأن أبا
 هريرة رضي الله عنه
 روى عن رسول الله

(١) قوله والقراءة
 كذا في النسخ ولعله
 تكرر من النسخ بدليل
 أنه قدم تعليم القراءة
 وبدليل أن الحديث
 لم يذكر فيه بعد الجلوس
 شئ فتأمل وانظر كتبه
 مصححه

سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا أراد أن يركع وبعد ما رفع رأسه من الركوع ولا يرفع بين السجدين (١) (قال الشافعي) وقد روى غزاسي ابن عمر اثنا عشر رجلا عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وبهذا نقول فتأمر كل مصل إماماً أو مأموماً أو منفرداً رجلاً أو امرأة أن يرفع يديه إذا افتتح الصلاة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع ويكون رفعه في كل واحد من هذه الثلاث حذو منكبيه ويثبت يديه من فوقتين حتى يفرغ من التكبير كله ويكون مع افتتاح التكبير ورديده عن الرفع مع انقضائه ولا تأمره أن يرفع يديه في شيء من ذلك في الصلاة التي لها ركوع وسجود إلا في هذه المواضع الثلاث فإن كان باحدي يدي المصلي عليه لا يقدر على رفعهما معاً حتى يبلغ حيث وصفت ويقدر على رفعهما دون ذلك رفعهما إلى حيث يقدر فإن كانت به علة يقدر على رفعهما معاً حاوراً لمنكبيه ولا يقدر على الاقتصار برفعهما على منكبيه ولا ما دونهما فلا يندفع رفعهما وإن جاوز منكبيه (قال الشافعي) وإن كانت به علة يقدر معها على أحد رفعين أما رفع دون منكبيه وأما رفع فوق منكبيه ولا يقدر على رفعهما حذو منكبيه ورفعهما فوق منكبيه لأنه قد جاء بالرفع كما أمر والزيادة شيء غلب عليه (قال الشافعي) وإن كانت أحداً معاً صحيحة والأخرى علة منعه بالعلة ما وصفت واقتصر بالتحجيج على حذو منكبيه وإن غفل فصلى بالرفع اليدين حيث أمر به وحتى تنقضي التكبيرة التي أمر به بالرفع فيها لم يرفعهما بعد التكبيرة ولا بعد فراغه من قول سمع الله لمن حمده ولا في موضع غيره لأنه حشة

حلى الله عليه وسلم أنه تكلم بالمدينة ساهياً فبني وكان ذلك دليلاً على ما روى ابن مسعود من نسيه عن الكلام في الصلاة بحكة لما قدم من أرض الحبشة وذلك قبل الهجرة وإن ذلك على العمد (قال الشافعي) وأحب سجود الشكر وسجود الرأكب إيماء والمائتي على الأرض ويرفع يديه حذو منكبيه إذا كبر ولا يسجد إلا طائراً (قال المزني) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى نقاشاً يسجد شكراً لله وسجد أبو بكر حين بلغه فتح البصرة شكراً (قال المزني) النقاش الناقص الخلق

(١) وجدنا في بعض النسخ زيادة في هذا الموضع ونسها

أخبرنا سفيان عن عاصم بن كليب قال سمعت أبي يقول حدثني وائل بن حجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا ركع وبعد ما رفع رأسه قال وائل ثم أتيتهم في الشتاء فرأيتهم يرفعون أيديهم في البرانس (قال الشافعي) وبهذه الأحاديث تركنا ما خلفنا من حديث (قال الشافعي) لأنها أثبت أسناداً وأنها حديث عدد والعدد أولى بالحفظ من الواحد (٢) فإن قيل فأناراه أي من قبل المصلي بينه فعله أراد رفعهما فلو كان رفعهما أبداً محتمل مداً حتى المنكبين واحتمل ما يجاوز ويجاوز الرأس ورفعهما لما يجاوز المنكبين وهذا حذو حتى يحاذي منكبيه وحديثنا عن الزهري أثبت أسناداً رفعة عددٍ فوقه ويجذونه تحديداً لا يشبه الغلط فإن قيل لا يجوز أن يجاوز المنكبين قيل لا تنقص الصلاة سهواً والاختيار أن لا يجاوز المنكبين (من يخالف في رفع اليدين في الصلاة) أخبرنا الربيع قال الشافعي نقلاً عن بعض الناس فقال إذا افتتح الصلاة رفع حتى يحاذي أذنيه ثم لا يعود يرفعهما في شيء من الصلاة واحتج بحديث يزيد بن أبي زياد قال الربيع أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه قال سفيان ثم قدمت الكوفة فلقيت يزيد بها فسمعت يحدث بهذا وزاد فيه ثم لم يعد وأراه ما لقنوه (قال الشافعي) وذهب سفيان إلى تغليب يزيد في هذا الحديث ويقول كأنه لقن هذا الحرف إلا تحرفلقنه ولم يكن سفيان يصف يزيد بالحفظ لذلك (قال الشافعي) فقلت لبعض من يقول هذا القول أحدث الزهري عن سالم عن أبيه أنه أثبت عند أهل العلم بالحديث أم حديث يزيد فقال بل حديث الزهري وحده فقلت مع الزهري أحد عشر رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو جند الساعدي وحديث وائل بن حجر كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بما وصفت وبليه غير حديثنا أولى أن يثبت من حديث واحد ومن أصل قولنا وقولنا أنه لو لم يكن معنا إلا حديث واحد ومعل حديث يكافئه في الصحة فكان في حديثك أن لا يعود لرفع اليدين =

(باب أقل ما يجزئ من عمل الصلاة)

(قال الشافعي) وأقل ما يجزئ من عمل الصلاة

(٢) قوله فإن قيل فاما نراه الخ وقوله بعد وبليه غير حديثنا أولى الخ كذا في الأصل وانظره كتبه جميعه

أن يحرم ويقرأ بآتم
 القرآن ينتهئها يسلم
 الله الرحمن الرحيم ان
 أحسنها ويركع حتى
 يطمئن راكعاً ويرفع
 حتى يعتدل قائماً
 ويسجد حتى يطمئن
 ساجدا على الجهة ثم
 يرفع حتى يعتدل جالساً
 ثم يسجد الأخرى كما
 وصفت ثم يقوم حتى
 يفعل ذلك في كل ركعة
 ويجلس في الرابعة
 ويشهد ويصلى على
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ويسلم تسليمة يقول
 السلام عليكم فإذا فعل
 ذلك أجزأته صلاته
 وضع حفظ نفسه فيها
 تركه وإن كان لا يحسن
 أم القرآن فيحمد الله
 ويكبره مكان أم القرآن
 لا يجزئته غيره وإن كان
 يحسن غير أم القرآن
 قرأ بقدرها سبع آيات
 لا يجزئته دون ذلك
 (قال) فإن تركه من أم
 القرآن حرقاً وهو في
 الركعة رجع إليه
 وأتمها وإن لم يذكر حتى
 خرج من الصلاة
 وتناول ذلك أعاد

في وقت فاذا مضى لم يوضع في غيره وان أغفله عند ابتداء التكبير وذكره قبل أن يقضيه رفع وكل ما قلت يصنع في التكبير الأولى والتكبير للركوع أمر به يصنع في قوله سمع الله لمن حده وفي قوله ربنا ولك الحمد وان أثبت يديه بعد انقضاء التكبير مرفوعتين قليلا فلا يضره ولا أمر به ورفع اليدين في كل صلاة نافلة وفريضة سواء (قال الشافعي) ويرفع يديه في كل تكبير على جنازة خيرا وقياسا على أنه تكبير وهو قائم وفي كل تكبير العيدين والاستسقاء لان كل هذا تكبير وهو قائم وكذلك يرفع يديه في التكبير لسجود القرآن وسجود الشكر لانهم ما عان تكبيرا فاستباح وسواء في هذا كله صلى أو سجد وهو قائم أو قاعدا أو مضطجع يومئ اجماع في أن يرفع يديه لانه في ذلك كله في موضع قيام وان ترك رفع اليدين في جميع ما أمر به أو رفعه ما حث لم أمره في فريضة أو نافلة أو سجود أو عيدين أو جنازة كرهت ذلك له ولم يكن عليه إعادة صلاة ولا سجود لسهو عنه ذلك أو نسيه أو جهله لانه هيئة في العمل وهكذا أقول في كل هيئة في عمل تركها

(باب افتتاح الصلاة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المجيد وغيرهما عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم كان إذا ابتدأ الصلاة وقال غيره منهم كان إذا افتتح الصلاة قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيفاً ومأثماً للمشركين أن صلاتي ونسبي ومحبي ومماتي لله رب العالمين لآسئرينا منه وبذلك أمرت وقال أكثرهم وأما أول المسلمين قال ابن أبي رافع وسكتك أن يكون أحدهم قال وأما من المسلمين اللهم أنت الملك

== وفي حديثنا يعود لرفع الدين لكان حديثنا أولى أن يزيد به لأن فيه زيادة حفظ المالم يحفظ صاحب حديثك فكيف صرت إلى حديثك وترك حديثنا والحجة ما فيه علمك بهذا وإن اسناد حديثك ليس كاسناد حديثنا وإن أهل الحفظ يروون أن يزيد أمرهم أن لا يعودوا (قال) فإن إبراهيم الخفي أنكروا حديث وائل بن حجر وقال أروى وائل بن حجر أعلم من علي وعبد الله (قلت) وروى إبراهيم عن علي وعبد الله أنهم مروا عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ما روى وائل بن حجر (قال) ولكن ذهب إلى أن ذلك لو كان رواية أو فعلا (قلت) وروى إبراهيم هذا عن علي وعبد الله نصا قال لا يخفى عن إبراهيم رواة علي وعبد الله (قال) ما أشك في ذلك (قلت) فتدري لعلهما قد فعلاه نخفي عنه أو روياه فلم يسمعه قال إن ذلك ليتمكن (قلت) أفرايت جميع ما رواه إبراهيم فأحدثه فأحل به وحرم أو روه عن علي وعبد الله قال لا (قلت) فلم احتجبت بأن يذكروا عليا وعبد الله وقد يأخذوه وغيره عن غيرهما ما لم يأت عن واحد منهما ومن قولنا وقل إن وائل بن حجر لو كان معه أو روى عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فقال عدد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ما روى كان الذي قال كان أولى أن يؤخذ بقوله من الذي قال لم يكن وأصل قولنا إن إبراهيم لو روى عن علي وعبد الله لم يقبل منه لأنه لم يلق واحدا منهما تبركون ما روى مالك عن رسول الله ثم عن ابن عمر فكيف جاز لكم ولم تعلموا علما الآن تكونوا رأيتم رفع الدين في الصلاة مرتين أو ثلاثا وعن ابن عمر مرتين فاتبعت النبي صلى الله عليه وسلم في أحدهما وتركتم في الآخر ولو جاز أن يتبع أحد أمر به دون الآخر جاز لرجل أن يتبع أمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث تركتموه وتركه حيث اتبعتموه ولكن لا يجوز لأحد علمه من المسلمين عندى أن يتركه إلا ناسيا أو ساهيا أخبرنا الربيع فقلت للشافعي فامعنى رفع الدين عند الركوع قال مثل معنى رفعهما عند الافتتاح تعظيما لله تعالى وسنة متبعة وجاء فيهما ثواب الله تعالى ومثل رفع الدين على الصفا والمروة وغيرهما (قال الشافعي) أرايت إذا كنتم تروون عن ابن عمر شيئا فتحدثونه أقلابشون عليه لو وجدتم ==

(باب ملول القسرة
وتسرها)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى وأحب أن
يقرأ في الصبح مع أم
انقرآن بطرالم المنفل
وفي الظهر شيئا بقراءة
الصبح وفي العصر نقرأ
مما يقرأه في العشاء
وأحب أن يقرأ في
العشاء سورة الجمعة
واذا جاءك المنافقون
وما أنشبهها في الطول
وفي المغرب بالعاديات
وما أنشبهها

(باب الصلاة بالنجاسة
ومواضع الصلاة من
مسجد وغيره)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى وإذا صلى
الجنب بقرم أعاد ولم
يعيدوا واحتج في ذلك
بعمري الخطاب والعباس
(قال المزني) يقول كما
لا يحزني عني فعل أامي
فكذلك لا يفسد علي

(١) قوله فقالوا يرفع
كذا في أصله ولعله
فقالوا لا يرفع كما عسو
الظاهر تأمل كنه
مصححه

لأبائه إلا أنت سبحانك وبحمدك أنت ربّي وأما عبدك ظلمت نفسي واعتزفت بذنبي وأغفر لي ذنوبي جميعها
لا يغفره إلا أنت واعتزفت لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت وأصرف عني سيئها لا يصرف
عني سيئها إلا أنت ليبيد وسعديك والخير بيدك والشرا ليس اليك والمهدي من هديت أنا بك واليك لا مني
لا مني منك إلا اليك تباركت وتعالى أستغفرك وأتوب اليك أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم إلى الصلاة ثم كبر قال وجهي للذي فطر السموات والأرض
حنينا وما أنا من المشركين وأيقن بعدها إلى قوله وأنا أول المسلمين ثم يقول اللهم أنت الملك لا اله إلا أنت
سبحانك اللهم وبحمدك أنت ربّي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعتزفت بذنبي فأغفر لي ذنوبي جميعها لا يغفر
الذنوب إلا أنت واحدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت وأصرف عني سيئها لا يصرف عني
سيئها إلا أنت ليبيد وسعديك والخير بيدك والشرا ليس اليك والمهدي من هديت أنا بك واليك لا مني
ولا لمجانك إلا اليك تباركت وتعالى أستغفرك وأتوب اليك (قال الشافعي) وهذا كله أقول
وأمر وأحب أن يأتي به كما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغادر منه شيئا ويجعل مكانه وأنا
أول المسلمين وأنا من المسلمين (قال) فإن زاد فيه شيئا أو نقصه كرهته ولا إعادة ولا جود لله عليه عهد
ذلك أو نسيه أرجه له (قال الشافعي) وإن سمعته حين يفتح الصلاة ثم ذكر قبل أن يفتح القراءة
أحببت أن يقول وإن لم يذكر حتى يفتح القراءة لم يقله ولا يقوله إلا في أول ركعة ولا يقوله فيما بعدها
بحال وإن ذكره قبل افتتاح القراءة وقبل التعوذ أحببت أن يقول (قال الشافعي) وسواء في ذلك
الامام والمأموم إذا لم يفت المأموم من الركعة ما لا يقدر عليه فإن فاتته منها ما يقدر على بعض هذا القول
ولا يقدر على بعضه أحببت أن يقله وإن لم يقله لم يقضه في ركعة غيرها وإن كان خلف الامام فيما
لا يجهر فيه ففاته من الركعة ما لو قاله لم يقرأ أم القرآن تركه وإن قال غيره من ذكر الله وتعظيمه لم يكن
عليه فيه شيء إن شاء الله تعالى وكذلك إن قاله حيث لا أمره أن يقله ولا يقطع ذكر الله الصلاة في أي حال
ذكر (قال الشافعي) ويقول هذا في الفريضة والنافلة

(باب التعوذ بعد الافتتاح) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل فإذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن

ابن عمر يفعل شيئا في الصلاة فتركه عليه وهو موافق لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أفيجر لأحد أن يفعل ما وصفت من اتخاذ قول ابن عمر منفردا حجة ثم ترك كون معه سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يخافه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا غيرهم بسبب رواية من جهل هذا
ينبغي أن لا يجوز له أن يتكلم فيما هو أدق منه من العلم فقلت للشافعي خالف في هذا أخبرنا قال نعم
بعض المشرقين وخالفكم (١) فقالوا يرفع يديه حذو أذنيه في ابتداء الصلاة فقلت فهل روى فيه شيئا فقال
نعم ما لا تنبئ نحن ولا أئمة أهل الحديث منهم وجل أهل المشرق يذهبون مذهبنا في رفع الأيدي ثلاث
مرات في الصلاة في الفتن مع خلافكم السنة أمر العامة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا أراد أن
يركع وبعد ما يرفع ولا يرفع بين السجدين (قال شيخ الإسلام البلقيني) هذا الحديث من طريق سفيان
ابن عيينة أخرجه مسلم في صحيحه ومن طريق الزهري من حديث يونس بن يزيد أخرجه البخاري عنه
ومن حديث عقيل عن الزهري أخرجه مسلم وكذلك من حديث ابن جريح عن الزهري

سعد بن عثمان عن صالح بن أبي صالح أنه سمع أبا هريرة وهو يؤتم الناس رافعا صوته ربنا اننا نعوذ بك من
الشیطان الرجیم فی المكتوبة وإذا فرغ من أم القرآن (قال الشافعی) وكان ابن عمر يتعوذ فی نفسه
(قال الشافعی) وأیم ما فعل الرجل أجزاءه ان جهراً وأخفياً وكان بعضهم يتعوذ حين یفتتح قبل أم القرآن
ونذلك أقول وأحب أن یقول أعوذ بالله من الشیطان الرجیم (١) وإذا استعاذ بالله من الشیطان الرجیم
وأی كلام استعاذ به أجزاءه ویقوله فی أول رکعة وقد قبل ان قاله حين یفتتح کل رکعة قبل القراءة فحسن
ولا آمر به فی شیء من الصلاة أمرت به فی أول رکعة وإن تركه ناسياً أو جاهلاً أو عامدا لم یکن علیه إعادة
ولا سجود سهو وأکرهه تركه عامدا وأحب اذا تركه فی أول رکعة أن یقوله فی غیره وانما معنی أن أمره
أن یعید أن النبی صلی الله علیه وسلم علم رجلاً ما یکفیه فی الصلاة فقال کبر ثم اقرأ (قال) ولم یرو عنه
أنه أمره بتعوذ ولا افتتاح فدل علی ان افتتاح رسول صلی الله علیه وسلم اختیار وأن التعوذ مما لا یفسد
الصلاة ان تركه

(باب القراءة بعد التعوذ) أخبرنا الربیع قال قال الشافعی رحمه الله تعالى وسن رسول الله
صلی الله علیه وسلم أن یقرأ الفاری فی الصلاة بأم القرآن ودل علی أنها فرض علی المصلی اذا کان یحسن
یقرأها أخبرنا الربیع قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا سفيان بن عیینة عن الزهري عن محمود بن ربيع
عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا صلاة لمن لم یقرأ فاتحة الكتاب أخبرنا الربیع
قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا سفيان بن عیینة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کل صلاة لم یقرأها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج أخبرنا الربیع
قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا سفيان بن عیینة عن أيوب بن أبي تمیمة عن قتادة عن أنس قال كان النبی صلی الله
عليه وسلم وأبو بكر وعمر یستفتحون القراءة بالمجد لله رب العالمین (قال الشافعی) یعنی یبدؤن بقراءة
أم القرآن قبل ما یقرأ بعدهما والله تعالى أعلم لا یعنی أنهم یترکون بسم الله الرحمن الرحیم (قال الشافعی)
فواجب علی من صلی منفرداً أو اماماً أن یقرأ بأم القرآن فی کل رکعة لا یجزیه غیرها وأحب أن یقرأ
معها شيئاً آیه أو أكثر وسأذكر المأموم ان شاء الله تعالى (قال الشافعی) وان تركه من أم القرآن حرفاً
واحداً ناسياً أو ساهياً یعتد بتلك الركعة لان من تركه منها حرفاً لا یقال له قرأ أم القرآن علی النکال (قال
الشافعی) بسم الله الرحمن الرحیم الآیه السابعة فان تركها أو بعضها لم یجزد الركعة التي رکها فيها
(قال الشافعی) وبلغنی أن ابن عباس رضی الله عنهما كان یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان
یفتتح القراءة بسم الله الرحمن الرحیم أخبرنا الربیع قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا عبد المجید بن
عبد العزیز عن ابن جریج قال أخبرنی أبي عن سعد بن جبیر ولقد أتینا سباعم المثنائی قال هي أم
القرآن قال أبي وقرأها علی سعد بن جبیر حتى ختمها ثم قال بسم الله الرحمن الرحیم الآیه السابعة قال
سعيد فقرأها علی ابن عباس كما قرأها علی علیل ثم قال بسم الله الرحمن الرحیم الآیه السابعة قال ابن عباس
فذكرها لکم فما أخرجها لاحد قبلکم أخبرنا الربیع قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا ابراهيم بن محمد
قال حدثنی صالح مولى التوأمة أن أبا هريرة كان یفتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحیم أخبرنا الربیع
قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا عبد المجید بن عبد العزيز عن ابن جریج قال أخبرنی عبد الله بن عثمان
ابن شخيم أن أبا بكر بن حفص بن عمر أخبره أن أنس بن مالك أخبره قال صلی معاوية بالمدينة صلاة یفخر فيها
بالقراءة فقرأ بسم الله الرحمن الرحیم لأم القرآن ولم یقرأ بها للسورة التي بعد ما حتی قضی تلك القراءة
ولم یکبر حين یهوی حتى قضی تلك الصلاة فلما سلم ناداه من سبع ذلك من المهاجرین من کل مکان بالمعاوية
أسرقت الصلاة أم نسيت فلما صلی بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحیم للسورة التي بعد أم القرآن وكبر
حين یهوی ساجداً أخبرنا الربیع قال أخبرنا الشافعی قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثنی عبد الله

فساد امامی ولو كان
معنا فی إفساده معناه
لما جاز أن یحدث
فیصرف وأبني ولا
أنصرف وقد بطلت
امامته واتباعی له ولم
تبطل صلاتی ولا طهارتی
بانتفاض طهره (قال
الشافعی) ولو صلی
رجل وفي ثوبه نجاسة
من دم أو قیح وكان قليلاً
مثل دم البراغيث وما
یتعافاه الناس لم یعد
وان كان كثيراً أو قليلاً
بولاً أو عذرة أو خراً وما
كان فی معنی ذلك أعاد
فی الوقت وغیر الوقت
(قال المزني) ولا یعدو
من صلی بنجاسة من أن
یکون مؤذياً فرضه أو
غیر مؤذٍ وليس ذهاب
الوقت بمنزله فرضاً
لم یؤذ ولا امکان الوقت
بحوجب علیه إعادة فرض
قد آذاه (قال الشافعی)
وان كان معه ثوبان
أحدهما طاهر والاخر
نجس ولا یعرفه فانه
یتحرى أحد الثوبین

(١) قوله وإذا استعاذ
الخ كذا فی النسخ ولعله
من زیادة الناسخ فتأمل
كتبه معجحه

فصل في بيه ويجزئه
وكسبنا أن من ماء
أحد طاهر والآخر
فحص فانه يتوسط
بأحد هما على الآخر
ويجزئه وان خفي موضع
النجاسة من الشرب
غسله كله لا يجزئه غيره
وان أصاب ثوب المرأة
من دم حيضها قرصته
بالدست حتى تنقيه ثم
تصلى فيه ويجوز أن
يصلى بثوب الخائض
والثوب الذي يجمع فيه
الرجل أخله وان صلى
في ثوب نصرته أجزأه
ما لم يعلم فيه قدرا وغيره
أحب الي منه وأصل
الألبان وما خرج من
مخرج حي مما يؤكل
لحمه أو لا يؤكل لحمه
فمك ذلك نجس الا ما
دلت عليه السنة من

(١) قوله وعند القطع
لها الخ كذا في الأصل
ولعل فيه سقطا
وتحذف من النسخ
ووجه الكلام ولا ينضر
عنده انقطع لها حتى
ياخذ في غيرها أو يصمت
فأمانة قطعها حديث
نفس الخ وتأمل كتبه
مصححه

ابن عثمان بن خنيم عن اسمعيل بن عبيد بن ربيعة عن قيسه أن معاوية قدم المدينة فسلم بهم فلم يقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر إذ أحضر وإذا وقع فتداه المهاجرون حين سلم والانصار أن يامعوا به سرفت
صلواتك أين بسم الله الرحمن الرحيم وأين التكبير إذ أحقت وأذا وقعت فسلم بهم صلاتا أخرى فقال ذلك
فيها الذي وأعليه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني يحيى بن سليم عن عبد الله بن عثمان
ابن خنيم عن اسمعيل بن عبيد بن ربيعة عن أبيه عن معاوية والمهاجرين والانصار من سلم أو سلم معناه
لا يخطئه وأحب هذا الأسناد أحق من الأسناد الأول (قال الشافعي) وفي الأولى أنه قرأ بسم الله
الرحمن الرحيم في أم القرآن ولم يقرأ على السورة التي بعدها فذكر زيادة حقه في ابن جرير وقوله فسلم
بهم صلاتا أخرى يحتمل أن يكون أداء ويحتمل أن تكون الصلاة التي تلاها والله تعالى أعلم أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المجيد عن ابن جرير عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يربع
بسم الله الرحمن الرحيم لأن القرآن وسورة التي بعدها (قال الشافعي) هذا أحب الي لأنه حينئذ مستثنى
قراءة القرآن (قال الشافعي) وان أغفل أن يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وقرأ من الحمد لله رب العالمين
حتى يختم السورة كان عليه أن يعود فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى يأتي على السورة
(قال الشافعي) ولا يجزئه أن يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم بعد قراءة الحمد لله رب العالمين ولا بين ظهرانيها
حتى يعود فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم يبتدئ أم القرآن فيكون قد وضع كل حرف منها في موضعه
وكنت وأغفل فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال ما يوم الدين حتى يأتي على آخر السورة ودفع
الحمد لله رب العالمين حتى يأتي على آخر السورة وكذا لو أغفل الحمد فقط فقال لله رب العالمين عاد فقرأ
الحمد وما بعده لا يجزئه غيره حتى يأتي بها كما أزلت وتجزئه أن يقدم منها شيئا عن موضعه أو يؤخره
نابا أجزاءه إذا نسي أن يقرأ آخر آية منها ثم التي تلاها قبلها ثم التي تلاها حتى يجعل بسم الله الرحمن
الرحيم آخرها ولكن لا يجزئه عنه حتى يأتي بها بأكملها كما أزلت ولوقوف فيها أو نسيها أو غفل فدخل
فيها آية أو آيتين من غير ما رجع حتى يقرأ من حيث غفل أو يأتي بها متواليات فان جاءهم مأمرا إلى لم يقدم
منها مؤخرا وانما أدخل فيها آية من غيرها أجزاء لانه قد جاءها متواليات وانما أدخل فيها آية قراءته
في الصلاة فلا يكون قاطعا لآية وان وضعه غير موضعه ولو عمد أن يقرأ منها شيئا ثم يقرأ قبل بأكملها من
القرآن غيرها كان هذا عملا قاطعا لآية وكان عليه أن يستأنفها لا يجزئه غيرها ولو غفل فقرأ ناسيا من
غيرها لم يكن عليه إعادة ما مضى منها لانه معفوه عن التبان في الصلاة إذا أتى على النسيء ونسي فقرأ
ثم ذكر فتم على قراءتها كان هذا قاطعا لآية وكان عليه أن يستأنفها وقرأ منها شيئا ثم نسي أن يقطعها
ثم عاد فقرأ ما بقي أجزاءه ولا يشبه هذا نية في قطع المكتوبة ثمها وصر فيها إلى غيرها ولكنه لو نوى قطعها
وسكت شيئا كان قاطعا لآية وكان عليه أن يستأنفها (١) وعند القطع لها حتى ياخذ في غيرها أو يصمت
فأمانة يتبعه قطعها حديث نفس موضوع عنه (قال الشافعي) ولأنه أفقر في الركعة غيرها ثم قرأها
أجزاء عنه

(باب التأمين عند القراخ من قراءة أم القرآن) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
مالك عن ابن شهاب عن عبيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أنها أخبرنا عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال إذا آمن الامام فأمثوا فله من وافق تأمينة تأمين الملائكة تغفر له ما تقدم من
ذنبه قال ابن شهاب وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول آمين أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا مالك قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فله من وافق قوله قول الملائكة
غفر له ما تقدم من ذنبه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج

الرش على بول الصبي
 مالم يأكل الطعام ولا
 يتبين في فرق بينه وبين
 بول الصبية ولو غسل
 كان أحب الي ويترك
 المني فان صلى به ولم
 يفركه فلا بأس لان
 عائشة رضى الله عنها
 قالت كنت أفركه المني
 من ثوب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم
 يصلي فيه وروى عن
 ابن عباس أنه قال أمطه
 عندك باخرة فاعما هو
 كبصاق أو يحاط (قال
 الشافعي) ويصلي على
 حله ما يؤكل لجه اذا
 ذكى وفي صوفه وشعره
 وريشه اذا أخذ منه
 وهو حي ولا يصل ما
 انكسر من عظمه الا
 بعظم ما يؤكل لجه ذكيا
 فان رقع بعظم ميتة
 أجبره السلطان على قلعه
 فان مات صار ميتا كله
 والله حسيبه ولا تصل
 المرأة شعرها بشعر
 انسان ولا شعر مالا
 يؤكل لجه بحال وان
 بال رجل في مسجد أو
 أرض طهر بأن يصب
 عليه ذنوب من ماء لقول
 النبي صلى الله عليه
 وسلم في بول الاعرابي

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين فوافقت احداهما الاخرى غفر الله له ما تقدم من ذنبه (قال الشافعي) فاذا فرغ الامام من قراءة أم القرآن قال آمين ورفع يده ليقبض به من كان خلفه فاذا قالها قالها وأسمعوا أنفسهم ولا أحب أن يجهروا بها فان فعلوا فلا شيء عليهم وان تركها الامام قالها من خلفه وأسمع له يذكر فيقولها ولا يتركونها تركه كالوتر التسليم لم يكن لهم تركه فان لم يقلها ولا من خلفه فلا إعادة عليهم ولا سجود للسهو وأحب قولها لكل من صلى رجل أو امرأة أو وصي في جماعة كان أو غير جماعة ولا يقال آمين الا بعد أم القرآن فان لم يقل لم يقضها في موضع غيره (قال الشافعي) وقول آمين يدل على أن لا بأس أن يسأل العبد ربه في الصلاة كلها في الدين والدنيا مع ما يدل من السنن على ذلك (قال الشافعي) ولو قال مع آمين رب العالمين وغير ذلك من ذكر الله كان حسنا لا يقطع الصلاة شيء من ذكر الله

(باب القراءة بعد أم القرآن) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأحب أن يقرأ المصلي بعد أم القرآن سورة من القرآن فان قرأ بعض سورة أجزأه فان اقتصر على أم القرآن ولم يقرأ بعده شيئاً لم يمين في أن يعيد الركعة ولا أحب ذلك وأحب أن يكون أقل ما يقرأ مع أم القرآن في الركعتين الاولين قدر أقصر سورة من القرآن مثل انا اعطيناك الكوثر وما أسبغها وفي الآخرين أم القرآن وآية وما زاد كان أحب الى مالم يكن اماما فيقبل عليه (قال) واذا أغفل من القرآن بعد أم القرآن شيئاً أو قدمه أو قطعه لم يكن عليه إعادة وأحب أن يعود فيقرأه وذلك أنه لو تركه قراءة ما بعد أم القرآن أجزأته الصلاة واذا قرأ بأم القرآن وآية معها أي آية كانت ان شاء الله تعالى

(باب كيف قراءة المصلي) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وقل القرآن ترتيلاً (قال الشافعي) وأقل الترتيل ترك الجملة في القرآن عن الالبانة وكل ما زاد على أقل الالبانة في القراءة كان أحب الى مالم يبلغ أن تكون الزيادة فيها تعططاً وأحب ما وصفت لكل قارئ في صلاة وغيرها وأبلاه في المصلي أشد استحباباً منه للقارئ في غير صلاة فاذا أيقن المصلي أن لم يبق من القراءة شيء الا نطق به أجزأته القراءة ولا يجزئه أن يقرأ في صدره القرآن ولم ينطق به لسانه ولو كانت بالرجل غنمة لا تبين معها القراءة أجزأته قراءته اذا بلغ منها ما لا يطبق أكثر منه وأكره أن يكون اماماً وان أم أجزأ اذا أيقن أنه قد قرأ ما تجزئه به صلاته وكذلك الفأفأ أكره أن يؤتم فان أم أجزأه وأحب أن لا يكون الامام أرت ولا تلغ وان صلى لنفسه أجزأه وأكره أن يكون الامام لان الحان لا يحد في تحصيل معنى القرآن فان لم يلحن لحناً يحيل معنى القرآن أجزأته صلاته وان لحن في أم القرآن لحناً يحيل معنى شيء منها لم أرسلاته بجزئه عنه ولا عن خلفه وان لحن في غيرها كرهته ولم أر عليه إعادة لانه لو تركه قراءة غير أم القرآن وأتى بأم القرآن رجوت أن تجزئه صلاته واذا أجزأته أجزأت من خلفه ان شاء الله تعالى وان كان لحنه في أم القرآن وغيرها لا يحيل المعنى أجزأت صلاته وأكره أن يكون اماماً يحال

(باب التكبير للركوع وغيره) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن علي بن الحسين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما خفض ورفع فزال تلك صلاته حتى لقي الله تعالى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة أن أبا هريرة كان يصلي لهم فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) ولا أحب لصل منفرد ولا اماماً ولا مأموماً أن يدع التكبير للركوع والسجود والرفع والخفض وقول سمع الله لمن حمده وربنا لك الحمد اذا رفع من الركوع ولورفع رأسه من شيء مما وصفت أو وضعه لا تكبير لم يكن عليه أن يكبر بعد رفع الرأس ووضعه واذا ترك التكبير في

موضع لم يقضه في غيره « قال أبو محمد الربيع بن سليمان فأتيت من هذا الموضع من الكتاب وسمعت من
البويطي وأعرفه من كلام الشافعي » (قال الشافعي) وإذا أراد الرجل أن يركع ابتداءً بالتكبير قائماً
فكان فيه وهو يهوي راكعاً وإذا أراد أن يرفع رأسه من الركوع ابتداءً فله سمع الله لمن جده رافعاً مع
الرفع ثم قال إذا استوى قائماً وفرغ من قوله سمع الله لمن جده بناولك الحمد وإذا هوى يسجداً ابتداءً
التكبير قائماً هوى مع ابتداءه حتى ينتهي إلى السجود وقد فرغ من آخر التكبير ولو كبر وأتم بقية
التكبير ساجداً لم يكن عليه شيء وأحب إلى أن لا يسجد الا وقد فرغ من التكبير فإذا رفع رأسه من
السجود ابتداءً للتكبير حتى يستوي جالساً وقد قضاه فإذا هوى يسجداً ابتداءً للتكبير قاعداً وأتمه وهو
يهوي للسجود ثم هكذا في جميع صلاته ويصنع في التكبير ما وصفت من أن يسنه ولا يعطيه ولا يحذفه
فإذا جاء بالتكبير بين أجزاءه ولوتره التكبير سوى تكبيرة الافتتاح وقوله سمع الله لمن جده لم يعد صلاته
وكذلك من تركه الذكر في الركوع والسجود وإنما قلت ما وصفت بدلالة الكتاب ثم السنة قال الله عز
وجل اركعوا واسجدوا ولم يذكر في الركوع والسجود عملاً غيرهما فكانا بالقرض فن جاء بما يقع عليه اسم
ركوع أو سجود فقد جاء بالقرض عليه والذكر فيه ماسنة اختيار وهكذا قلنا في المضطحة والاستسقاء
مع غسل الوجه (قال الشافعي) ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي صلاة لم يحسنها فأمره
بالإعادة ثم صلاها فأمره بالإعادة فقال له يا رسول الله غلني فعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الركوع
والسجود والرفع والتكبير للافتتاح وقال فإذا جئت بهذا فقد تمت صلاتك ولم يعلمه ذلك ركعاً في ركوع
ولاسجوداً ولا تكبيراً سوى تكبيرة الافتتاح ولا قول سمع الله لمن جده فقال له فإذا فعلت هذا فقد تمت
صلاتك وما نقصت منه فقد نقصت من صلاتك فدل ذلك على أنه علمه ما لا تجزئ الصلاة إلا به وما فيه
ما يؤدبه عنه وان كان الاختيار غيره

(باب القول في الركوع) أخبرنا الربيع قال أخبرنا البويطي قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
إبراهيم بن محمد قال أخبرني صفوان بن مسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم إذا ركع قال اللهم لك ركعت ولك أسلمت وبك آمنت وأنت ربي خضع لك سمعي وبصري وعظامي
وشعري وبشري وما استقلت به قدمي لله رب العالمين أخبرنا الربيع قال أخبرنا البويطي قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المجيد أحسبه عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن
الفضل عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان إذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت أنت ربي خضع لك سمعي وبصري ونحني
وعظمي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين أخبرنا الربيع قال أخبرنا البويطي قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا سفيان بن عيينة وإبراهيم بن محمد عن سليمان بن سعيد عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد عن أبيه
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا في نهيت أن أقراكم أركعوا وساجدوا فأما الركوع
فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه قال أحد ههنا الدعاء وقال الآخر فاجتهدوا فإنه
قن أن يستجاب لكم (قال الشافعي) ولا أحب لأحد أن يقرأ ركعاً ولا ساجداً لهي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنهم موضع ذكر غير القراءة وكذلك لا أحب لأحد أن يقرأ في موضع التشهد قياساً على هذا
أخبرنا الربيع قال أخبرنا البويطي قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن
ابن أبي ذئب عن اسحق بن يزيد الهذلي عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا ركع أحدكم فقال سبحان ربّي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه وإذا سجد فقال
سبحان ربّي الأعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك أدناه (قال الشافعي) ان كان هذا بابنا قائماً يعني
والله تعالى أعلم أدنى ما ينسب إلى كمال الفرض والاختيار معاً كمال الفرض وحده وأحب أن يبدأ

حين بال في المسجد
صبراً عليه ذوياً من ماء
(قال الشافعي) وهو
الدلو العظيم وان بال
اثنتان لم يظهره الأدلون
وانخر في الأرض كالبول
وان لم تذهب ريحه وان
صلى فوق قبر أو إلى
جنبه ولم ينش أجزاءه
وما خالط التراب من
نجس لا تنشف الأرض
إنما يتفرق فيه
(١) فلا يظهره إلا
الماء وان ضرب لبن
فيه بول لم يظهره إلا بما
تطهر به الأرض من
البول والنار لا تطهر
شيئاً والبساط كالارض
ان صلى في موضع منه
طاهر والباقي نجس
ولم تسقط عليه ثيابه
أجزاء ولا بأس أن يمتزج

(١) قوله فلا يظهره
إلا الماء كذا في
الاصل ولعل الإزادة
من النسخ وعبارة
لام فإن ذهبت الأجساد
في التراب حتى تختلط
بها فلا تميز منها كانت
كالقابر لا يصلي فيها ولا
تظهر فإن التراب غير
تميز من الحرم المختلط
ه كنهه صحيحه

الراكع في ركوعه أن يقول سبحان ربّي العظيم ثلاثاً ويقول ما حكيت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوله وكل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركوع أو سجود أحب أن لا يقصر عنه إماماً كان أو متفرداً وهو تخفيف لا تنقل « قال الربيع إلى ههنا انتهى سماعي من البيهقي » أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال وأقل كمال الركوع أن يضع كفيه على ركبتيه فإذا فعل فقد جاء بأقل ما عليه في الركوع حتى لا يكون عليه إعادة هذه الركعة وإن لم يذكر في الركوع لقول الله عز وجل أركعوا واسجدوا فإذا ركع وسجد فقد جاء بالفرض والذكر فيه سنة اختيار لا أحب تركها وما علم النبي صلى الله عليه وسلم الرجل من الركوع والسجود ولم يذكر الذكر فدل على أن الذكر فيه سنة اختيار وإن كان أقطع أو أشل إحدى اليدين أخذ إحدى ركبتيه بالأخرى وإن كانتا معاً لم يبلغ من الركوع ما لو كان مطلق اليدين فوضع يديه على ركبتيه لم يجاوزه ولا يجز به غير ذلك وإن كان صحيح اليدين فلم يضع يديه على ركبتيه فقد أساء أو لاشئ عليه إذا بلغ من الركوع ما لو وضع يديه على ركبتيه لم يجاوزه إذا ترك وضع يديه على ركبتيه وشك في أنه لم يبلغ من الركوع ما لو وضع يديه على ركبتيه لم يجاوزه لم يعتبه هذه الركعة (قال الشافعي) وكمال الركوع أن يضع يديه على ركبتيه ويعتد ظهره وعنقه ولا يخفض عنقه عن ظهره ولا يرفعه ولا يحافي ظهره ويحتمد أن يكون مستويا في ذلك كله فإن رفع رأسه عن ظهره أو ظهره عن رأسه أو جافي ظهره حتى يكون كالحدوب كرهت ذلك له ولا إعادة عليه لأنه قد جاء بالركوع والركوع في الظهر ولو بلغ أن يكون راكعاً فرفع يديه فلم يضعهما على ركبتيه ولا غيرهما لم تكن عليه إعادة ولو أن رجلاً أدرك الإمام راكعاً فركع قبل أن يرفع الإمام ظهره من الركوع اعتد بتلك الركعة ولو لم يركع حتى يرفع الإمام ظهره من الركوع لم يعتد بتلك الركعة ولا يعتد بها حتى يصير راكعاً والإمام راكع بحاله ولو ركع الإمام فاطمأن راكعاً ثم رفع رأسه من الركوع فاستوى قائماً أو لم يستو إلا أنه قد زایل الركوع إلى حال لا يكون فيها تام الركوع ثم عاد فركع ليسج فادركه رجل في هذه الحال راكعاً فرفع معه لم يعتبه هذه الركعة لأن الإمام قد أكمل الركوع أولاً وهذا ركوع لا يعتبه من الصلاة (قال الربيع) وفيه قول آخر أنه إذا ركع ولم يسج ثم رفع رأسه ثم عاد فركع ليسج فقد بطلت صلاته لأن ركوعه الأول كان تماماً وإن لم يسج فلما عاد فركع ركعة أخرى ليسج فيها كان قد زاد في الصلاة ركعة عامداً فبطلت صلاته بهذا المعنى (قال الشافعي) وإذا ركع الرجل مع الإمام ثم رفع قبل الإمام فأحب أن يعود حتى يرفع الإمام رأسه ثم يرفع برفعه أو بعده (١) وإن لم يرفع وقد ركع مع الإمام كرهته ولم يعتد بتلك الركعة ولو ركع المصلّي فاستوى راكعاً وسقط إلى الأرض كان عليه أن يقوم حتى يعتدل صلبه قائماً ولم يكن عليه أن يعود لركوعه لأنه قد ركع ولو أدركه رجل بعد ما ركع وسقط راكعاً باركاً أو مضطجعا أو فيما بين ذلك لم يزل عن الركوع فركع معه لم يعتد بتلك الركعة لأنه راكع في حين لا يجزى فيه الركوع ألا ترى أنه لو استند إلى الركوع في تلك الحال لم يكن راكعاً لأن فرضه أن يركع قائماً لا غير قائم ولو عاد فقام راكعاً كما هو فادركه رجل فركع معه في تلك الحال لم تجز تلك الركعة لأنه قد خرج من الركوع الأول حين زایل القيام واستأنف ركوعاً لتغير الأول قبل سجوده (٢) وإذا كان الرجل إماماً فسمع حسن رجل خلفه لم يقم راكعاً ولا يجسه في الصلاة شيء انتظارا لغيره ولا تكون صلاته كلها إلا خالصة له عز وجل لا يريد بالمقام فيها شيئاً إلا هو وجل وعز

(باب القول عند رفع الرأس من الركوع) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال ويقول الإمام والمأموم والمشارف عند رفعهم رؤسهم من الركوع سمع الله لمن حده فإذا فرغ منها قائلها أتبعها فقال ربنا ولك الحمد وإن شاء قال اللهم ربنا لك الحمد ولوقالك الحمد ربنا أكتفى والقول الأول اقتداء بما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى ولوقال من حمد الله سمع له لم أر عليه إعادة وأن يقول سمع الله لمن حده اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال

الجنب في المسجد ما را ولا يقيم فيه وتأول قول الله جل ذكره ولا جنباً إلا عابري سبيل (قال) وذلك عندى موضع الصلاة (قال) وأكره عز الحائض فيه (قال) ولا بأس أن يبيت المنزلة في كل مسجد إلا المسجد الحرام لقول الله جل وعز فلا يقربوا المسجد

(١) قوله وإن لم يرفع كذا في التسبح بالفاء وهو تحريف من النسخ ولعله وإن لم يرجع بالجيم من الرجوع وهو العود تأمل اه

(٢) قوله وإذا كان الرجل إماماً فسمع حسن رجل خلفه الخ هذا صريح في أنه لا ينتظر ونقل المنزلي عن بعضهم رواية عن الإمام أنه لا بأس بالانتظار والمشهور في كتب المتأخرين أنه يسق انتظار الداخل لله تعالى في ركوع أو تشهد أخير ما لم يبلغ في الانتظار ولم يميز بين الداخلين والأكره كتبه محججه

أخبرنا عبد المجيد بن أبي رواد ومسلم بن خالد عن ابن جريح عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع في الصلاة المكتوبة قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد وإن لم يزد على أن يركع ويرفع ولم يقل شيئا كرهت ذلك له ولا أعاده عليه ولا سجود سهو

(باب كيف القيام من الركوع) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن محمد بن عجلان عن علي بن يحيى عن رفاع بن رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل فإذا ركعت فاجعل راحتيك على ركبتيك ومكن لركوعك فإذا ركعت فأقم صليتك وارفع رأسك حتى ترجع النظام إلى مفاصلها (قال الشافعي) ولا يجزئ مصليا قدر على أن يعتدل قائما إذا رفع رأسه من الركوع شيء دون أن يعتدل قائما إذا كان ممن يقدر على القيام وما كان من القيام دون الاعتدل لم يجزئه (قال الشافعي) ولورفع رأسه فقل أن يكون اعتدل ثم سجد أو طرحة شيء عاده فقام حتى يعتدل ولم يعتدل بالسجود حتى يعتدل قائما قبله وإن لم يفعل لم يعتدل تلك الركعة من صلاة ولو ذهب ليعتدل فعرضت له علة تمنعه الاعتدل فسجد أجزأت عنه تلك الركعة من صلاته لأنه لم يكن ممن يقدر على الاعتدل وإن ذهب العلة عنه قبل السجود فعليه أن يعود معتدلا لأنه لم يدع القيام كله بدخوله في عمل السجود الذي يمنعه حتى صار يقدر على الاعتدل وإن ذهب العلة عنه بعدما يصير ساجدا لم يكن عليه ولأله أن يقوم إلا لما يستقبل من الركوع وإن فعل فعليه سجود السهو لأنه زاد في صلاته ما ليس عليه وإذا اعتدل قائما لم أحب له يتلبث حتى يقول ما أحببت له القول ثم هو ساجدا أو يأخذ في التكبير فيمضي وهو فيه (١) وبعد أن يصل إلى الأرض ساجدا مع انقضاء التكبير وإن أخر التكبير عن ذلك أو كبر معتدلا أو ترك التكبير كرهت ذلك له ولا أعاده ولا سجود السهو عليه ولأن طال القيام بذكر الله عز وجل يدعو وأساها وهو لا ينوي به القنوت كرهت ذلك له ولا أعاده ولا سجود السهو لأن القراءة من عمل الصلاة في غير هذا الموضع وهذا الموضع موضع ذكر غير قراءة فإن زاد فيه فلا يوجب عليه سهوا ولذلك لو أطال القيام ينوي به القنوت كان عليه سجود السهو لأن القنوت عمل معدوم من عمل الصلاة فإذا عمله في غير موضعه أوجب عليه السهو

(باب كيف السجود) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي وأحب أن يبتدئ التكبير قائما وينحط مكانه ساجدا ثم يكون أول ما يضع على الأرض منه ركبتيه ثم يديه ثم وجهه وإن وضع وجهه قبل يديه أو يديه قبل ركبتيه كرهت ذلك ولا أعاده ولا سجود سهو عليه ويسجد على سبع وجهه وكفيه وركبتيه وصدور قدميه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد منه على سبع يديه وركبتيه وأطراف أصابع قدميه وجهته ونهى أن يكفت الشعر والثياب قال سفيان وزاد أنه ابن طاوس فوضع يده على جبهته ثم أمرها على أنفه حتى بلغ طرف أنفه وكان أبي يعتد هذا واحدا أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان قال أخبرنا عمرو بن دينار سمع طاوسا يحدث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يسجد منه على سبع ونهى أن يكفت شعره أو ثيابه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراء ووجهه وكفاه وركبته وقدماه (قال الشافعي) وكال فرض السجود وسنته أن يسجد على جبهته وأنفه وراحتيه وركبتيه وقدميه وإن سجد على جبهته دون أنفه كرهت ذلك له وأجزأه لأن الجهة موضع

الحرام بعد عامهم هذا (قال المزني) وأدابات فيه المشرك فالسلم الجنب أولى أن يجلس فيه ويبيت وأحب اعتظام المسجد عن أن يبيت فيه المشرك أو يقعد فيه (قال الشافعي) والنهي عن الصلاة في أعطان الأبل اختيار لقول النبي صلى الله عليه وسلم فإنها حرم من جن خلق وكما قال حين قاموا عن الصلاة أخرجوا بنا من هذا الرادى فإن به شيطانا فكرهته لالتجاسة الأبل (٢) ولا موضع عافيه شيطان وقد مر بالنبي صلى الله عليه وسلم شيطان خقه ولم

(١) قوله وبعد أن يصل الخ كذا في النسخ ولعله محرف عن إلى أن يصل الخ وقوله لأن القراءة من عمل الصلاة كذا فيها أيضا ولعله عليه لشيء سقط من النسخ والأصل بخلاف ما لو أطال القيام بالقراءة لأن الخ تأمل (٢) قوله ولا موضعا فيه شيطان كذا في النسخ وانظر ركبته

مصححه

الغتم الذي تجوز فيه
الصلاة الذي لا يول فيه
ولا بعر والعطن موضع
قرب البئر الذي تنحى
اليه الا بل يرد غيرها
الماء الا المراح الذي
تبيت فيه

(باب الساعات التي
يكبر فيها صلاة التطوع
ويجوز فيها القضاء
والجنازة والفرصة)

(قال الشافعي) أخبرنا
مالك عن محمد بن يحيى
ابن حبان عن الأعرج
عن أبي هريرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا صلاة بعد العصر حتى
تغرب الشمس ولا صلاة
بعد الصبح حتى تطلع
الشمس وعن أبي ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
مثل ذلك وقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا
بكة إلا بكعة إلا بكعة
الصباحي أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
ان الشمس تطلع ومعها
قرن الشيطان فإذا
ارتفعت فارقتها فإذا
استوت قارنها فإذا
زالت فارقتها فإذا نبت
للغروب قارنها فإذا

السجود أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني اسحق بن عبد الله
عن يحيى بن علي بن خالد عن أبيه عن عمه رفاعة أو عن رفاعة بن رافع بن مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمر رجلاً إذا سجد أن يركن وجهه من الأرض حتى تطمئن مفاصله ثم يكبر فيرفع رأسه ويكبر
فيستوي قاعداً يبنى قدميه حتى يقيم صلبه ويجز ساجداً حتى يركن وجهه بالأرض وتطمئن مفاصله فإذا لم
يصنع هذا أحدكم لم تتم صلاته (قال الشافعي) ولو سجد على بعض جهته دون جميعها كرهت ذلك له
ولم يكن عليه إعادة لأنه ساجد على جهته ولو سجد على أنفه دون جهته لم يجزه لأن الجهة موضع السجود
وانما سجد والله أعلم على الأنف لاتصاله بها ومقارنته لها وبها ولو سجد على خده أو على صدغه لم يجزه
السجود لأن الجهة موضع السجود ولو سجد على رأسه ولم يمس شيئاً من جهته الأرض لم يجزه السجود
وان سجد على رأسه فمس شيئاً من جهته الأرض أجزأه السجود ان شاء الله تعالى ولو سجد على جهته
ودونها ثوب أو غيره لم يجزه السجود إلا أن يكون جرحاً فيكون ذلك عذراً ولو سجد عليها وعليها ثوب
متخرق فمس شيئاً من جهته على الأرض أجزأه ذلك لأنه ساجد وشئ من جهته على الأرض وأحب أن
يباشر راحته الأرض في البرد والحر فان لم يفعل وسترهما من حر أو برد وسجد عليهما فلا إعادة عليه ولا
سجود شهو (قال الشافعي) وأحب هذا كله في ركبته بل أحب أن تكون ركبتاه مستترتين بالثياب
ولأحب أن يخفف عن ركبته من الثياب شيئاً لا في لأعلم أحداً أمر بالاقضاء بركبته إلى الأرض وأحب
إذا لم يكن الرجل متخففاً أن يقضي بقدميه إلى الأرض ولا يسجد متعللاً بفحول النعلان بين قدميه والأرض
فان أفضى بركبته إلى الأرض أو ستر قدميه من الأرض فلا شيء عليه لأنه قد يسجد متعللاً بمتخففاً ولا يقضي
بقدميه إلى الأرض (قال الشافعي) وفي هذا قولان أحدهما أن يكون عليه أن يسجد على جميع
أعضائه التي أمرته بالسجود عليها ويكون حكمها غير حكم الوجه في أن له أن يسجد عليها كلها متغطية
وتجزئه لأن اسم السجود يقع عليها وان كانت محمولة دونها بشئ (١) فن قال هذا قال ان ترك جهته فلم يوقعها
الأرض وهو يقدر على إيقاعه الأرض فلم يسجد كما إذا ترك جهته فلم يوقعها الأرض وهو يقدر على ذلك فلم
يسجد وان سجد على ظهر كفيه لم يجزه لأن السجود على بطونها وكذلك ان سجد على حروفها وان ماس
الأرض ببعض يديه أو بأصابعهما أو ببعضهما أو راحتيه أو بعضهما أو سجد على ما عدا وجهه متغطياً
أجزاء وهكذا إذا في القدمين والركبتين (قال الشافعي) وهذا مذهب يوافق الحديث والقول الثاني أنه
إذا سجد على جهته أو على شيء منها دون ما سواها أجزأه لأنه انما قصد بالسجود قصد الوجه تعبد الله تعالى
وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره وأنه أمر بكشف
الوجه ولم يأمر بكشف ركبته ولا قدم ولو أن رجلاً هوى إلى سجد فسقط على بعض جسده ثم انقلب على
وجهه فمست جهته الأرض لم يعتد بهذا السجود لأنه لم يرد ولو انقلب يريده فمست جهته الأرض
أجزأه السجود وهكذا لو هوى على وجهه لا يريده سجد فوقع على جهته لم يعتد بهذا السجود ولو هوى
يريد السجود وكان على أذنيه فلم يحدث ارادة غير ارادته السجود أجزأه السجود ولا يجزه إذا سجد السجدة
الاولى إلا أن يرفع رأسه ثم يستوي قاعداً حتى يعود كل عضومه إلى مفصله ثم يخط فيسجد الثانية فان
سجد الثانية قبل هذا لم يعتد بها سجدة لما وصفت من حديث رفاعة بن رافع وعليه في كل ركعة وسجدة
من الصلاة ما وصفت وكذلك كل ركعة وقيام ذكرته في الصلاة فعليه فيه من الاعتدال والفعل
ما وصفت

(باب التجاني في السجود) (قال الشافعي) رجه الله تعالى روى عبد الله بن أبي بكر عن عباس بن
سهل عن أبي جندب سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد جاني بين يديه
وروى صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد يري بياض ابطنيه

(١) قوله فن قال هذا
قال الخ كذا في النسخ
وليجرد كتبه مصححه

عربت فأرقها ونهى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الصلاة في تلك
الساعات وعن أبي
سعيد الخدري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن الصلاة نصف
النهار حتى تزول الشمس
الأيوم الجمعة وعن جابر
ابن مطعم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
يا بني عبد مناف من
ولي منكم من أمر الناس
شيأ فلا يمنع أحد طاف
بهذا البيت أو صلى أية
ساعة شاء من ليل أو نهار
(قال الشافعي) وبهذا
أقول والنهي عن
الصلاة في هذه الاوقات
عن التطوع الا يوم الجمعة
للهجيرة حتى يخرج
الامام فاما صلاة فرض
أو جنازة أو مأمر بها
مؤكدة وان لم تكن
فرضاً أو كان يصليها
فأغفلها فتصلى في
هذه الاوقات بالدلالة
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قوله من
نسى صلاة أو نام عنها
فليصلها اذا ذكرها
وبأنه عليه السلام رأى
قيساً يصلي بعد الصبح
فقال ما هاتان الركعتان

مما يحافى به أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن داود بن قيس الفراء عن
عبد الله بن عبد الله بن أقرم الخزازي عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاع من مرة
أو اثمرة شك الربيع ساجداً فرأيت يابضاً عليه (قال الشافعي) وهكذا أحب الساجد أن يكون
متخوفاً والخوف أن يرفع صدره عن تحذيره وأن يحافى من فقهه وذراعيه عن جنبه حتى اذا لم يكن عليه
ما يستريح منكبه رأيت عقرة يابضه ولا يلبق أحدي ركبتيه بالأخرى ويحافى رجليه ويرفع ظهره
ولا يجرد دبره ولكنه يرفعه كما وصفت غير أن بعدد رفع وسطه عن أسفله وأعلى (قال الشافعي) وقد
أدب الله تعالى النساء بالاستتار وأدبهن بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحب للرأفة السجود أن تضم
بعضها إلى بعض وتلصق بطنها بقدرها وتجد كما ستر ما يكون لها وهكذا أحب لها في الركوع والجلوس
وجميع الصلاة أن تكون فيها كما ستر ما يكون لها وأحب أن تكف جلابها وتجافيه راحة وساحده
عليها الثلاث فنهايتها (قال الشافعي) فكل ما وصفت اختياراً لهما كيف ما جاء معاً السجود والركوع
أجزأهما اذا لم يكشف شي منهما

(باب الذي كفي السجود) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال
أخبرني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد قال
اللهم لك سجدت ولك أسلمت وبك آمنت أنت ربي سجد وجهي للذي خلقه وبق سمعه وبصره تبارك
الله أحسن الخالقين أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن سليمان بن
صحيم عن إبراهيم بن عبد الله بن سعد عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا
لني نهي أن أقرأ أركعا وساجداً فأما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء
فقم أن يستجاب لكم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد قال أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل اذا كان ساجداً ألم تراني قوله عز ذكره
واسجد واقترب يعني افعل واقترب (قال الشافعي) ويشبه ما قال مجاهد والله تعالى أعلم ما قال
وأحب أن يبدأ الرجل في السجود بأن يقول سبحان ربي الأعلى ثلاثاً ثم يقول ما حكيت أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده ويحتمل في الدعاء فيه رعاء الاجابة ما لم يكن اماماً فقل على
من خلقه أو ما موما فيخالف امامه ويبلغ من هذا الاما ما لم يكن ثقلاً وما موما ما يخالف الامام (قال
الشافعي) وان ترك هذا اتارك كرهته ولا اعاده عليه ولا سجود سهو عليه وان رجل والرأفة في الذكر
والصلاة سواء ولكن أمرها بالاستتار ودونه في الركوع والسجود بأن تضم بعضها إلى بعض واذا أخذ
الرجل في رفع رأسه من السجود ووضعه أخذ في التكبير واذا أراد أن يسجد السجدة الثانية أخذ في
التكبير وانحط فيكون منحن السجود مكبراً حتى يكون انقضاء تكبيره مع سجوده ثم اذا أراد القيام من
السجدة الثانية كبر مع رفع رأسه حتى يكون انقضاء تكبيره مع قيامه واذا أراد الجلوس للشهد قبل ذلك
حذف التكبير حتى يكون انقضاءه مع استوائه حالاً وان ترك التكبير في الرفع والحفض والتسبيح
والدعاء في السجود والقول الذي امر به عند رفع رأسه من السجود تركه فضلاً ولا اعاده عليه ولا سهو عليه
لانه قد جاء بالركوع والسجود

(باب الجلوس اذا رفع من السجود بين السجدين والجلوس من الاخرة للقيام والجلوس) أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن عمرو بن خلعة أنه سمع عباس
ابن سهل الساعدي يخبر عن أبي جند الساعدي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في
السجدين ثم رجليه اليسرى فليس عليها ونصب قدمه اليمنى واذا جلس في الاربع أمان رجليه عن
وركه وأفضى بمعدته الارض ونصب وركه اليمنى أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرنا محمد بن عمرو بن

حلمة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي جريد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) وبهذا كله نقول فتأمل كل مصل من الرجال والنساء أن يكون جالوسه في الصلوات ثلاث حركات إذا رفع رأسه من السجود لم يرجع على عقبه وثني رجله اليسرى وجلس عليها كما يجلس في التشهد الأول وإذا أراد القيام من السجود أو الجلوس اعتمد يديه معاً على الأرض ونهض ولا أحب أن ينهض بغير اعتماد فإنه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعتمد على الأرض إذا أراد القيام (قال الشافعي) وكذلك أحب إذا قام من التشهد ومن سجد سجدة سجدتها السجود في القرآن وشكر وإذا أراد الجلوس في مثني جلس على رجله اليسرى مثنية بماس ظهرها الأرض ونصب رجله اليمنى ثانياً أطراف أصابعها وبسط يده اليسرى على فخذه اليسرى وقبض أصابع يده اليمنى على فخذه اليمنى إلا المسجدة والابهام وأشار بالمسجدة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعافى قال رأيت ابن عمر وأنا أعجب بالحاصل انصرف نهائياً وقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان يصنع قال كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى وإذا جلس في الرابعة أخرج رجله معاً من تحته وأفضى باليمنى إلى الأرض وضع يديه كما صنع في الجلسة التي قبلها وإذا جلس في الصبح قلها جلسة واحدة وهي آخره أولى فجلسها الجلسة الأخيرة أولى وإن فاتته منها ركعة جلس مع الإمام فيها جلس مستين فجلس الأولى جلوس الأولى والآخرة جلوس الآخرة وإذا فاتته منها ركعة وأكثر وجلس مع الإمام في الصلاة جلس مستين وأكثر جلس في كل واحدة منهم جلوس الأولى وجلس في الآخرة جلوس الآخرة وكيفما جلس عامدا عالماً أو جاهلاً أو ناسياً فلا إعادة عليه ولا سجود سهو والاختيار له ما وصفت وإذا كانت به علة فاستطاع أن يقارب في الجلوس الأول والثاني ما وصفت أحييت له مقارنته

(باب القيام من الجلوس) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن أيوب عن أي قلابة قال جاءنا مالك بن الحويرث فوصل في مسجدنا وقال والله أني لأصلي وما أريد الصلاة ولكني أريد أن أرى كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فذكر أنه يقوم من الركعة الأولى وإذا أراد أن ينهض قلت كيف قال مثل صلاتي هذه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الوهاب بن خالد الحذاء عن أي قلابة مثله غير أنه قال وكان مالك إذا رفع رأسه من السجدة الآخرة في الركعة الأولى فاستوى قاعداً قام واعتمد على الأرض (قال الشافعي) وبهذا تأخذ فتأمل من قام من سجود أو جلوس في الصلاة أن يعتمد على الأرض بيديه معاً اتباعاً للسنة فإن ذلك أشبه للتواضع وأعون للمصلي على الصلاة وأحرى أن لا ينقلب ولا يكاد ينقلب وأي قيام قامه سوى هذا كرهته له ولا إعادة فيه عليه ولا سجود سهو لأن هذا كله هيئة في الصلاة وهكذا نقول في كل هيئة في الصلاة تأمر بها ونهى عن خلافها ولا نوجب سجود سهو ولا إعادة عما نهى عنه منها وذلك مثل الجلوس والخشوع والاقبال على الصلاة والوقار فيها ولأننا من ترك من هذا شيئاً إعادة ولا سجود سهو

(باب التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن أبي الزبير المكي عن سعيد بن جبيرة وطاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله (قال الربيع) وحدثنا يحيى بن حسان (قال الشافعي) وبهذا نقول وقد رويت في التشهد أحاديث مختلفة كلها فكان هذا أحب إلينا لأنه أكملها أخبرنا الربيع قال

قال ركعتا الفجر فلم ينكره وبأنه عليه السلام صلى ركعتين بعد العصر فأنته عنهما ثم سلمة فقال هما ركعتان كنت أصليهما فما فسغني عنهما الوفاء وثبت عنه عليه السلام أنه قال أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل فأحب فضل الدوام وصلى الناس على جنازته ثم بعد العصر وبعد الصبح فلا يجوز أن يكون نهي عن الصلاة في الساعات التي نهى فيها عنها إلا على ما وصفت والنهي فيما سوى ذلك ثابت الأجماع وليس من هذه الأحاديث شيء يختلف (قال المزني) قلت أنا هذا خلاف قوله فبين ندي ركعتي الفجر حتى صلى الظهر والوتر حتى صلى الصبح لأنه لا يعيد والذي قبل هذا أولى بقوله وأشبه عندي بأصله (قال الشافعي) ومن ذكر صلاة وهو في أخرى أعما ثم قضى وإن ذكر خارج الصلاة بدأها فإن خاف فوت وقت التي حضرت

قال الشافعي فرض الله عز وجل الصلاة على من صلى الله عليه وسلم فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (قال الشافعي) فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أول منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما وصفت من أن الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض في صلاة والله تعالى أعلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال يا رسول الله كيف فعلني عليك يعني في الصلاة قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم ثم تسلمون على أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني سعد بن أحق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك خير مجيد (قال الشافعي) فلما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد في الصلاة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة لم يخبر والله تعالى أعلم أن نقول التشهد واجب والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم غير واجبة والخبر فيما عن النبي صلى الله عليه وسلم زيادة فرض القرآن (قال الشافعي) فعلى كل مسلم وجبت عليه الفرائض أن يتعلم التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومن صلى صلاة لم يتشهد فيها أو يصل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحسن التشهد فعليه أعادتها وإن تشهد ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم أو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتشهد فعليه الأعادة حتى يحجمها جميعا وإن كان لا يحسنهما على وجههما أتى بما أحسن منهما ولم يخبره إلا بأن يأتي باسم تشهد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وإذا أحسنهما فأغفلهما أو عمد تركهما فاسدت وعليه الأعادة فجميعا والتشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (١) في التشهد الأول في كل صلاة غير الصبح تشهدان تشهد أول وتشهد آخر إن ترك التشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول ساهيا لا إعادة عليه وعليه سجدة السهرات تركه ومن ترك التشهد الأول أو ساهيا أو عمدا فعليه إعادة الصلاة الآن يكون تركه إياها قريبا في تشهد هذا كله واحد لا يخبر أحد صلاة الأب سها عنه أو عمد ويغني التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الصلاة عن التشهد قبله ولا يكون على صاحبه إعادة ولا يغني عنه ما كان قبله من التشهد ولو فاتته ركعة من المغرب وأدرك الإمام يتشهد في الثانية فتشهد معه ثم تشهد معه في الثالثة ثم تشهد لنفسه في الثالثة فكان قد تشهد في المغرب ثلاث مرات (٢) ثم ترك التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الصلاة لم يخبره ما مضى من التشهدين وانما فرقت بين التشهدين أن النبي صلى الله عليه وسلم قام في الثانية فلم يجلس فسجد السهو ولم يختلف أحد علمته أن التشهد الآخر الذي يخرج به من الصلاة مخالف للتشهد الأول في أن ليس لاحد قيام منه إلا الجلوس (قال الشافعي) ولو لم يزد رجل في التشهد على أن يقول التحيات لله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وصلى على رسول الله كبرهت له ذلك ولم أر عليه إعادة لأنه قد جاء باسم تشهد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى عباد الله والتشهد في الأولى والثانية لفظ واحد لا يختلف وكذلك من فاتته ركعة مع الإمام تشهد مع الإمام كما تشهد وإن كان موضع تركه من صلاته ولا يترك التشهد في حال وإذا أدرك الإمام جالس تشهد بما قدر عليه وقام حين يقوم الإمام وإن سها عن التشهد مع الإمام في جميع تشهد الإمام وتشهد في آخر صلاته فلا إعادة عليه وكذلك لو ترك التشهد (٣) مع الإمام منفردا وتشهد في آخر صلاته أجزأه

بما فيها ثم تثنى (١) قوله كذا في النسخ يقول الشافعي انطوع وجهه ان احدهما صلاة جماعة من كذا لا يخبر تركها لمن قدر عليها وهي صلاة العبد من وكسوف الشمس والحر والاستقاء وصلاة مشهود وصلاة نعمها أو كد من بعض فأوكد ذلك الوجه وينسب أن يكون صلاة التمجيد ركعتا الفجر ومن ترك واحدة منهما أسوأ حالا ممن ترك جميع النوافل وقالا إن فاتة الترتي نقام التحية لم يقض وإن

(١) قوله في التشهد الأول كذا في النسخ وأعله من زيادة النسخ تأمل

(١) قوله ثم ترك التشهد كذا في النسخ ولعل هنا سقطا والوجه والله أعلم قلت صلاته ولو ترك الخ وتأمل

(١) قوله مع الإمام منفردا كذا في النسخ ولعل لفظا مع الإمام زيادة من النسخ اه كتبته

ومعنى قولى يجزئته الشاهد بأن يجزئته الشاهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يجزئ به أحدهما دون الآخر وان اقتصر في بعض الحالات فذكرت الشاهد منفردا ولما أدرك الصلاة مع الإمام فسها عن الشاهد الآخر حتى سلم الإمام لم يسلم وتشهد هو فان سلم مع الإمام سهايا وخرج (١) بعد مخرجه أعاد الصلاة وان قرب دخل فكبر ثم جلس وتشهد وسجد السهو وسلم (٢)

(باب القيام من اثنتين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعى قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبد الله بن بجنة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا تسليما كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعى قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن الأعرج عن عبد الله بن بجنة أنه

(٢) وفي اختلاف الحديث (باب فى الشاهد) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعى قال أخبرنا الثقة وهو يحيى بن حسان عن ليث بن سعد عن أبي الزبير عن طاوس وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الشاهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أسهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله (قال الربيع) هذا حديثنا يحيى بن حسان (قال الشافعى) رحمه الله تعالى وقد روى أيمن بن نابل بإسناد له عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا يخالفها في بعض حروفه وروى البصريون عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا يخالفها في بعض حروفها وروى الكوفيون عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشاهد حديثنا يخالفها كلها في بعض حروفها وهي مشبهة بمقاربة واحتمل أن تكون كلها نابتة وأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الجماعة والمنفردين الشاهد فيحفظه أحدهم على لفظه ويحفظه الآخر على لفظه يخالفه لا يختلفان في معنى أنه أرببه تعظيم الله جل ثناؤه وذكره والشاهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقر النبي صلى الله عليه وسلم كالأعلى ما حفظ وان زاد بعضهم كلمة على بعض أو تلفظ بها بغير لفظه لأنه ذكر (قال الشافعى) وقد اختلف بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض لفظ القرآن عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يختلفوا في معناه فأقرهم وقال هكذا أنزل ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقر وأما تيسر منه فاسوى القرآن من الذي ذكر أولي أن يوسع هذا فيه اذ لم يختلف المعنى (قال الشافعى) وليس لاحد أن يعتمد أن يكف عن قراءة حرف من القرآن الانبسيان وهذا في الشاهد وفي جميع الذكر أخف (قال الشافعى) وانما قلنا بالشاهد الذي روى عن ابن عباس لأنه أتمها وان فيه زيادة على بعضها بالمباركات ۞ وفي اختلاف مالك والشافعى ترجمة في الشاهد وفيها أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعى قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر الشاهد (قال الشافعى) وخالفه الى قول عمر فاذا كان الشاهد وهو من الصلاة وعلم العامة يختلف فيه بالمدينة يخالف فيه ابن عمر وعمر يخالفه عائشة فأين الاجماع والعمل ما كان ينبغي لشيء أن يكون أولى بمجمعا عليه من الشاهد وما روى فيه مالك صاحب الأثر الثلاثة أحاديث مختلفة كلها حديثان منها يخالفان فيها عمر وعمر يعلمهم الشاهد على المنبر ثم يخالفه فيها ابنه وعائشة وكيف يجوز ان ادعى أن يكون الحاكم اذا حكم أو قال أو عمل أجمع عليه بالمدينة وما يجوز ادعاء الاجماع الانحصر ولو ذهب ذهاب يجيزه كانت هذه الاحاديث ردا لاجازته ۞ قال السراج البلقيني رحمه الله تعالى ذكر الامام الشافعى رضى الله عنه في هاتين الترتيبين أحاديث جع من الصحابة ونحن نذكرها واحدا واحدا أما حديث ابن عباس فقد تقدم الكلام عليه وأما حديث جابر بن عبد الله الذي رواه أيمن بن نابل فرواه النسائي وابن ماجه بإسنادهما عن أيمن بن نابل عن أبي الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الشاهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله

(١) قوله بعد مخرجه قال السراج البلقيني كذا وقع في نسخة الام بعد بغير عطف واللائي وبعد مخرجه بدليل قوله بعد ذلك وان قرب اه ومراده بيان أن بعد فعل ماض من البعد نقيض القرب ويحتاج الى عطف اه كتبه محمده

القيام ولو تشهد التشهد الآخر وهو قائم أو راكع أو متقاصر غير جالس لم يجزه كالوقوف أو هو جالس لم يجزه إذا كان ممن يطبق القيام وكل ما قلت لا يجزئ في التشهد كذلك لا يجزئ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجزئ التشهد من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من التشهد حتى يأتي بها جميعاً

(باب قدر الجلوس في الركعتين الأوليين والآخرين والسلام في الصلاة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم قال أخبرنا اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن عامر بن سعد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم في الصلاة إذا فرغ منها عن عيئته وعن يساره أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي عبيدة ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين كأنه على الرضف قلت حتى يقوم قال ذاك يريد (١) (قال الشافعي) ففي هذا والله تعالى أعلم دليل على أن لا يزيد في الجلوس الأول على التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك أمره فان زاد كرته ولا إعادة ولا مجود للسهو عليه (قال) وإذا وُصف أخفاه في الركعتين الأوليين ففيه والله تعالى أعلم دليل على أنه كان يزيد في الركعتين الآخرين على قدر جلوسه في الأوليين فلذلك أحب لكل مصل أن يزيد على التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الله وتحميده ودعائه في الركعتين الأخيرتين وأرى أن تكون زيادته ذلك إن كان إماماً في الركعتين الأخيرتين أقل من قدر التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه فله لا للتخفيف عن خلفه (قال) وأرى أن يكون جلوسه إذا كان وحده أكثر من ذلك ولا أكثر مما أطال ما لم يخرج به ذلك إلى سهو أو يخاف فيه سهواً وإن لم يزد في الركعتين الأخيرتين على التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كرهت ذلك له ولا سجود للسهو ولا إعادة عليه (قال) وأرى في كل حال للإمام أن يزيد التشهد والتسبيح والقراءة أو يزيد فيها شيئاً بقدر ما يرى أن من وراءه ممن يشغل لسانه قد بلغ أن يؤدي ما عليه أو يزيد وكذلك أرى له في القراءة وفي الخفض والرفع أن يتمكن ليدركه الكبير والضعيف والثقيل وإن لم يفعل فجاء بما عليه بأخف الأشياء كرهت ذلك له ولا سجود للسهو ولا إعادة عليه

(باب السلام في الصلاة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن عامر بن سعد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم في الصلاة إذا فرغ منها عن عيئته وعن يساره (٢) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال

(١) قال السراج البلقيني حديث ابن مسعود هذا منقطع أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه شيئاً وأبو عبيدة يقال اسمه عامر ويقال اسمه كنيته والحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي أبو داود عن خفص عن شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي عبيدة عن ابن مسعود والترمذي عن محمود ابن غيلان عن أبي داود عن شعبة عن سعد بن إبراهيم وقال الترمذي حديث حسن والنسائي عن الهيثم بن أيوب الطالقاني عن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي عبيدة عن ابن مسعود فان قيل كيف احتج به الشافعي وهو منقطع وقد قال عمرو بن مرة سألته هل يذكر من عبد الله شيئاً قال لا فالجواب أنه إذا لم ينقل في ذلك خلاف كان ذلك عاضداً للتجرب وقد قال الترمذي إن العمل على هذا عند أهل العلم لكن سبق عن ابن عمر ما يخالف هذا من رواية مالك من تشهده على أن أبا داود روى أنه مات عبد الله بن مسعود وأبو عبيدة ابن سبع سنين فسماعه يمكن وتحمل رواية عمرو بن مرة على شيء خاص

(٢) قال السراج البلقيني هذا الحديث تقدم الكلام عليه في أول الترجمة التي قبل هذه الترجمة وهذا حديث صحيح أخرجه مسلم كما تقدم وقوله في هذه الرواية اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص =

القرب لأعلى البعد قيل لهم لو كان كذلك لكان ينبغي على معنى ما قلتم أن لا يقضى ركعتي الفجر نصف النهار بعد قضائهما من طلوع الفجر وأنتم تقولون يقضى ما لم يصل الظهر وهذا متباعد وكان ينبغي أن تقولوا إن صلى الصبح عند الفجر أن له أن يقضى الوتر لأن وقتها إلى الفجر أقرب لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل متى متى فإذا خشي أحدكم الصبح فليوتر فهذا أقرب من الوقت وأنتم لا تقولونه وفي ذلك إبطال ما اعتاناه

(باب صلاة التطوع وقيام شهر رمضان)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى الفرض خمس في اليوم والليالة لقوله النبي صلى الله عليه وسلم لا عرابي حين قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع (قال الشافعي) والتطوع وجهان أحدهما صلاة جماعة مؤكدة

فلا أجيز تركها لمن قدر
عليها وهي صلاة العبد
وكسوف الشمس
والقمر والاستسقاء
وبلاء مستردو بعنهما
أو كدس بعض فأوكد
ذلك التر ويشبه أن
يكون صلاة التهجد ثم
ركعتا الفجر ولا أرخص
لمسلم في ترك واحدة
منهما ولا أوجبها ومن
ترك واحدة منهما أسوأ
حالا ممن ترك جميع
التوافل (قال) وإن فاته
الوتر حتى يصلي الصبح
لم يقض قال ابن مسعود
الوتر فيما بين العشاء
والفجر (قال) فإن
فاته ركعتا الفجر حتى
تقام الظهر لم يقض لأن
أباهرية قال إذا أقيمت
الصلاة فلا صلاة الا
المكتوبة وروى عن
ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
صلاة الليل مثني مثني
وفي ذلك دلالتان
أحدهما أن التوافل
مثني مثني بسلام
مقطوعة والمكتوبة
موصولة والاخرى أن
الوتر واحدة فيصلي
التافلة مثني مثني قائما
وقاعدا اذا كان مقبيا

أخبرني غير واحد من أهل العلم عن اسمعيل بن عامر بن سعد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله
(١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد عن اسحق بن عبد الله عن عبد الوهاب
ابن بخت عن واثلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى
بياض خده (٢) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا أبو علي
أنه سمع عباس بن سهل يحدث عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم اذا فرغ من صلاته عن
يمينه وعن يساره أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن ابن جريج
عن عمرو بن يحيى عن محمد بن يحيى عن عمه واسم بن حبان عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يسلم عن يمينه ويساره (٣) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن
عمرو بن يحيى عن ابن حبان عن عمه واسم قال مرة عن عبد الله بن عمر ومرة عن عبد الله بن زيد أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره (٤) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال
أخبرنا سفيان بن عيينة عن معمر بن كدام عن ابن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإذا سلم قال أحدنا بيده عن يمينه وعن شماله السلام عليكم والسلام عليكم وأشار
بيده عن يمينه وعن شماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بالكم تؤمنون بأيديكم كأنهم أذناب خيل
شمس أولا يكتفي أو اغما يكتفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورجة
الله السلام عليكم ورجة الله (٥) (قال الشافعي) وبهذه الأحاديث كلها تأخذ فنامر كل مصل أن يسلم
تسليتين اماما كان أو مأموما أو منفردا وتأمر المصلي خلف الامام اذا لم يسلم الامام تسليتين أن يسلم
هو تسليتين ويقول في كل واحدة منهما السلام عليكم ورجة الله وتأمر الامام أن ينوي بذلك من
عن يمينه في التسليمة الاولى وفي التسليمة الثانية من عن يساره وتأمر بذلك المأموم وينوي الامام في أي
التاحيتين كان وان كان بجذاء الامام نواهي الأولى التي عن يمينه وان نواه في الاخرة لم يضرد وان
عزبت عن الامام أو المأموم النية وسلم السلام عليكم على الحفظة والناس وسلم القطع الصلاة فلا يعيد
واحد منهم سلاسا ولا صلاة ولا يوجب ذلك عليه سجود سهو وان اقتصر رجل على تسليمة فلا إعادة عليه
وأقل ما يكفيه من تسليمة أن يقول السلام عليكم فان نقص من هذا حرفا فاعاد وسلم وان لم يفعل حتى قام

== وقد ذكر اسمعيل هذا الحديث عند الزهري فقال الزهري هذا حديث لم أسمع من حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسمعيل كل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال
الزهري لا قال فثلثه قال لا قال فنصفه فوقف الزهري عند النصف أو عند الثلث فقال له اسمعيل
اجعل هذا الحديث فيما لم تسمع

- (١) قال السراج البلقيني هكذا وقع في نسخة الام عن اسمعيل بن عامر وهو خطأ من الناسخ انما هو
اسمعيل بن عامر وقد سبق في روايتين على الصواب وهو في السند على الصواب
- (٢) قال السراج البلقيني حديث واثلة هذا لم أقف عليه في غير كلام الشافعي رحمه الله تعالى وعبد
الوهاب بن بخت الراوي عن واثلة ثقة وثقه ابن معين وغيره وبخت والد عبد الوهاب هو بضم الباء
الموحدة رسكون اخفاء المعجمة واخره تاء ثالث الحروف وانحوت بن عبد الله الراوي عنه هو اسحق بن
عبد الله بن أبي فروة المديني وهو متروك والحق من الحديث الذي قبله كافية
- (٣) قال السراج البلقيني قلت أخرجه البيهقي باسناده الى ابن جريج
- (٤) قال السراج البلقيني أشار اليه البيهقي ونحوه الذي قبله بالحق
- (٥) قال السراج البلقيني حديث جابر بن سمرة أخرجه مسلم في صحيحه وابن القبطية هو عبيد الله

عاد فجدد لهم وهم مسلم وان بدأ فقال عليكم السلام كرهت ذلك له ولا اعاده في الصلاة عليه لانه ذكر الله وان ذكر الله عز وجل لا يقطع الصلاة (١)

(الكلام في الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى اخبرنا سفيان بن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن عبد الله قال كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة قبل أن تأتي أرض الحبشة فردد علينا وهو في الصلاة فلما رجعنا من أرض الحبشة أتيتناه لا نسلم عليه فرجده يصلي فسلمت عليه فلم يرد علي فأخذني ما قرب وما بعد فسلمت حتى اذا قضى صلاته أتيتناه فقال ان الله يتحدث من أمره ما يشاء وان مما أحدث الله عز وجل أن لا تتكلموا في الصلاة اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال اخبرنا مالك بن أنس عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتي فقال له ذواليدن أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق ذواليدن فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فسلم فسلم فسلم ثم كبر فجدد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فجدد مثل سجوده أو أطول ثم رفع (٢) اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال اخبرنا مالك عن داود بن الحصين عن أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد قال سمعت أبا هريرة يقول صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم من ركعتين فقال ذواليدن أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال أصدق ذواليدن فقالوا نعم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم (٣) اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال اخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عكر بن حصين قال سلم النبي صلى الله عليه

(١) قال السراج البلقيني قال جمع كثير من الاصحاب ان ظاهر هذا النص أنه يجزئ في السلام هذا وقال آخرون بل ظاهر هذا النص أنه لا يجزئ في السلام لانه قال لم تقطع صلاته فأخبر أنهم لم تقطع ولم يقل خرج به من الصلاة وأيد الشيخ أبو حامد الاول بأنه لو لم يخرج به من الصلاة لوجب أن تبطل صلاته لانه قد أتى بالسلام في غير موضعه ويجب عن الذي ذكره الشيخ أبو حامد بأن هذا أصدره في موضعه على أنه سلام بخلاف من أصدره في غير موضعه وقد ذكر الماوردي فيهما قولين فذكر هذا ونسبه الى القديم قال وقال في موضع آخر لا يجزئ فخرجه أصحابنا على قولين والموجود في غير كلام الماوردي انبأ ذلك وجهين أو طريقتين بالنظر الى مانص عليه في التكبير أنه لا يجزئ اذا قدم فقال أكره الله وما نص عليه هنا على مقتضى قولهم ففرق قوم بأن هذا بعد سلاما بخلاف التكبير ورجح هذا ومنهم من أثبت الخلاف وعلى الجملة فالمعنى محتمله وهو الى الجواز أقرب وهو المعتمد عند جمع من أئمة المذهب ويكون قول الشافعي ولا اعاده عليه باعتبار أنه خاطب بقوله عليكم قبل السلام واعلم أنه يستثنى من خطاب البشر المبطل للصلاة قول المصلي عند السلام عليكم فإنه عند الخطاب مصل وكذلك اذا قدم عليكم

(٢) قال السراج البلقيني حديث ذي الديدن أخرجه الصحاح من حديث أبي هريرة البخاري من حديث مالك عن أيوب عن طريق الشعبي وعبد الله بن يوسف واسماعيل بن أبي أويس وأخرجه مسلم من غير هذا الطريق وسأتي

(٣) قال السراج البلقيني هذا الحديث من هذا الطريق أخرجه مسلم في صحيحه من حديث قتبية عن مالك كذلك وأبو سفيان قال الدارقطني اسمه وهب وقال غيره اسمه قرمان وهو مولى عبد الله بن أبي أحمد بن جحش وقضية الأخذ بهذا الحديث أن سجود السهول زيادة يكون بعد السلام ولكن لا يثبت هذا القول بتجربة ما ذكرهنا فان الشافعي قدين الاخذ ولم يذكر فيه هذا

وان كان مسافرا حيث توجهت به دابته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الزر على راحلته أينما توجهت به (قال) فأما قيام شهر رمضان فصلاة المنفرد أحب الى منه ورأيتهم بالديانة يقومون بتسع وثلاثين وأحب الى عشرون لانه روى عن عمرو وكذلك يقومون بمكة وبوترون بثلاث (قال) ولا يفت في رمضان الا في النصف الاخير وكذلك كان يفعل ابن عمر ومعاذ القاري (قال) وآخر الليل أحب الى من أوله فان جزأ الليل أثلاثا فالأوسط أحب الى أن يقومه (قال المزني) قلت أنا في كتاب اختلافه ومالك قلت للشافعي أيجوز أن يوتر بواحدة ليس قبلها شيء قال نعم والذي أختاره ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة والحجة في الوتر بواحدة السنة والآثار روى عن رسول الله صلى الله

وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجره فقام الخرباق رجل بسيط اليدين فتنادى يا رسول الله أقصرت الصلاة فخرج مغضيا ليرداه فقال فأخبر فصلى تلك الركعة التي كان تركها ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم (قال الشافعي) فهذا كله تأخذ فتقول ان حتماً أن لا بعد أحد الكلام في الصلاة وهذا كراهة فيها فان فعل انتقصت صلاته وكان عليه أن يستأنف صلاة غيره الحديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ما لم أعلم فيه مخالفاً من أئمة العلم (قال الشافعي) ومن تكلم في الصلاة وهو يرى أنه قد أكملها أو نسي أنه في صلاة فتكلم فيها ابني على صلاته وسجد لسهو (١) والحديث ذى الدين وان من تكلم في هذه الحال فانما تكلم وهو يرى أنه في غير صلاة والكلام في غير الصلاة مباح وليس يخالف حديث ابن مسعود حديث ذى الدين وحديث ابن مسعود في الكلام جلة ودل حديث ذى الدين على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بين كلام العابد والناسي لأنه في صلاة أو التكم وهو يرى أنه قد أكمل الصلاة

(الخلاص في الكلام في الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى فخالفتنا بعض الناس في الكلام في الصلاة وجمع علينا فيه احتجاجاً ما جعينا في شيء غيره إلا في الدين مع الشاهد ومثليتين آخرين (قال الشافعي) فسمعت يقول حديث ذى الدين حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء قط أشهر منه ومن حديث الجماعة جبار وهو أثبت من حديث الجماعة جبار ولكن حديث ذى الدين منسوخ فقلت مانعته قال حديث ابن مسعود ثم ذكر الحديث الذي بدأت به الذي فيه أن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء وان مما أحدث الله أن لا تتكلموا في الصلاة (قال الشافعي) فقلت له والناسخ اذا اختلف الحديثان الاخر منهما قال نعم فقلت له أولست تحفظ في حديث ابن مسعود هذا أن ابن مسعود مر على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال فوجدته يصلي في فناء الكعبة وأن ابن مسعود هاجر إلى أرض الحبشة ثم رجع إلى مكة ثم هاجر إلى المدينة وشهد درسا قال بلى (قال الشافعي) فقلت له فاذا كان مقدم ابن مسعود على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ثم كان عمران بن حصين يروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى جذعان مؤخر مسجد ليس تعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في مسجده الا بعد هجرته من مكة قال بلى قلت لحديث عمران بن حصين بذلك على أن حديث ابن مسعود ليس بناسخ لحديث ذى الدين وأبو هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلا أدري ما صحبة أبي هريرة فقلت له قد بدا ناياً فيه الكفاية من حديث عمران الذي لا يشك عليك وأبو هريرة انما صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر وقال أبو هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثلاث سنين أو أربعاً « قال الربيع أما شككت » وقد أقام النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة سنين سوى ما أقام بمكة بعد مقدم ابن مسعود وقبل يصحبه أبو هريرة أفيجوز أن يكون حديث ابن مسعود ناسخاً لما بعده قال لا (قال الشافعي) وقلت له ولو كان حديث ابن مسعود مخالفاً لحديث أبي هريرة وعمران بن الحصين كما قلت وكان عند الكلام وأنت تعلم أنك في صلاة كهو اذا تكلمت وأنت ترى أنك أكملت الصلاة وأنسيت الصلاة كان حديث ابن

عليه وسلم أنه قال صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة تؤثر له ما قد صلى وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي إحدى عشرة ركعة يؤثر منها واحدة وان ابن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين من الوتر حتى يأمر به بعض حاجته وأن عثمان كان يحكي الليل بركعة هي وتره وعن سعد بن أبي وقاص أنه كان يؤثر بواحدة وأن معاوية أوتر بواحدة فقال ابن عباس أصاب (قال المزني) قلت أما فهذا به أول من قاله يؤثر بثلاث وقد أكره على مالك قوله لا يجب أن يؤثر بأقل من ثلاث ويسلم بين الركعة والركعتين من الوتر واحتج بأن من سلم من اثنتين فقد فصلهما مما بعدها وأتكره على الكوفي يؤثر بثلاث كالخرب فالوتر بواحدة أولي به (قال المزني) ولا أعلم الشافعي ذكر

(١) قال السراج البلقيني قوله وحديث ذى الدين معطوف على قوله لحديث ابن مسعود وأعاد العامل لطول الفصل وهذا الكلام مذكور في حديث ذى الدين لا يضرا تفقت نصوصه على ذلك وأما ما ذكر من أنه اذا أكره الكلام بطلت الصلاة على ما صححه وأنه لا بد في الكثرة أن تكون زائدة على ما في حديث ذى الدين ففي البويطي قيل الرهن وقدر التطاول في هذه الاشياء وفي نسي ركعة قدر الوقت الذي كلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذى الدين ورد عليه ومرواد الشافعي الزائد على ذلك

مستعود منسوخا وكان الكلام في الصلاة مباحا ولكنه ليس بتامخ ولا منسوخ ولكن وجهه ما ذكرت من أنه لا يجوز الكلام في الصلاة على الذكر أن التكلم في الصلاة وإذا كان هكذا اتقصد الصلاة وإذا كان اللسان والسمع وتكلم وهو يرى أن الكلام مباح بأن يرى أن قد قضى الصلاة أو نسي أنه فيها لم تنفس الصلاة (قال محمد بن ادریس) فقال وأنتم ترون أن ذا الیدین قتل بیدر (قلت) فاجعل هذا كيف شئت أليست صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة في حديث عمران بن الحصين والمدينة إنما كانت بعد حديث ابن مسعود بحكمة قال بلي (قلت) وليست لك إذا كان كما أردت فيه حجة لما وصفت وقد كانت بدير بعد مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بستة عشر شهرا (قال) أفدو والیدین الذي رويتم عنه المقتول بدير (قلت) لا عمران يسميه الخرباق ويقول قصير الیدین أو مديد الیدین والمقتول بدير ذو الشمالين ولو كان كلاهما والیدین كان اسميا يشبه أن يكون وافق اسما كما تأتفق الأسماء (قال الشافعي) فقال بعض من يذهب مذهبه فلنا حجة أخرى قلنا وما هي قال ان معاوية بن الحكم حكي أنه تكلم في الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام بني آدم (قال الشافعي) فقلت له فهذا عليك ولالك انما روى مثل قول ابن مسعود سواء والوجه فيه ما ذكرت (قال) فان قلت هو خلافه (قلت) فليس ذلك لك وتكلم عليه فان كان امر معاوية قبل أمر ذي الیدین فهو منسوخ ويلزمك في قولك أن يصلح الكلام في الصلاة كما يصلح في غيرها وان كان معه أو بعده فقد تكلم فيما حكيك وهو جاهل بأن الكلام غير محرم في الصلاة ولم يحل أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بأعادة الصلاة فهو في مثل معنى حديث ذي الیدین أو أكثر لانه تكلم عامدا للكلام في حديثه الا أنه حكي أنه تكلم وهو جاهل أن الكلام لا يكون محرما في الصلاة (قال) هذا في حديثه كما ذكرت (قلت) فهو عليك ان كان على ما ذكرته وليس لك ان كان كما قلنا (قال) فلتقول (قلت) أقول انه مثل حديث ابن مسعود وغير مخالف حديث ذي الیدین (قال محمد بن ادریس) فقال فانكم خالفتم حين فرعتم حديث ذي الیدین (قلت) فمخالفتنا في الأصل قال لا ولكن في الفرع (قلت) فأنت خالفته في نصه ومن خالف النص عندك أسوأ حالا من ضعف نظره فأخطأ التفریع قال نعم وكل غير معذور (قال محمد) فقلت له فأنت خالفته أصله وفرعه ولم تخالف نحن من فرعه ولا من أصله خرفا واحدا فعليك ما عليك في خلافه وفيما قلت من أنا خالفنا متهالم تخالفه (قال) فاسألني حتى أعلم أخالفته أم لا (قلت) فسل (قال) ما تقول في امام انصرف من اثنتين فقال له بعض من صلى معه قد انصرف من اثنتين فسأل آخرين فقالوا صدق (قلت) أما المأموم الذي أخبره والذين شهدوا أنه صدق وهم على ذكر من أنه لم يقض صلاته فصلاتهم فاسدة (قال) فأنت رويت أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى وتقول قد قضى معه من حضر وان لم تذكره في الحديث قلت أجل (قال) فقد خالفته (قلت) لا ولكن حال امامنا مفارقة حال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) فأين اقتراق حاله ما في الصلاة والامامة (قال محمد بن ادریس) فقلت له ان الله جل وعز كان ينزل فرائضه على رسوله صلى الله عليه وسلم فرضا بعد فرض فيفرض عليه ما لم يكن فرضه عليه ويخفف بعض فرضه قال أجل (قلت) ولا نشك نحن ولا أنت ولا مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصرف الا وهو يرى أن قد أكمل الصلاة قال أجل (قلت) فلما فعل لم يدردو الیدین أقصرت الصلاة بحادث من الله عز وجل أم نسي النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك بينا في مسئلته اذ قال أقصرت الصلاة أم نسيت قال أجل (قلت) ولم يقبل النبي صلى الله عليه وسلم من ذي الیدین اذ سأل غيره قال أجل (قال) ولما سأل غيره احتمل أن يكون سأل من لم يسمع كلامه فيكون مثله واحتمل أن يكون سأل من سمع كلامه ولم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم رد عليه فلما لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم رد عليه كان في معنى ذي الیدین من أنه لم يستدل للنبي صلى الله عليه وسلم بقول ولم يدرك أقصرت

موضع القنوت من الوتر ويشبه قوله بعد الركوع كما قال في قنوت الصبح ولما كان من رفع رأسه بعد الركوع يقول سمع الله لمن حده وهو دعاء كان هذا الموضع بالقنوت الذي هو دعاء أشبهه ولان من قال يقنت قبل الركوع يأمره أن يكبر قائما ثم يدعو وانما حكمهم من كبر بعد القيام انما هو للركوع فهذه تكبيرة زائدة في الصلاة لم تثبت بأصل ولا قياس

باب فضل الجماعة والعذر بتركها

(قال الشافعي) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ ب سبع وعشرين درجة (قال الشافعي) ولا أرخص لمن قدر على صلاة الجماعة في تركها إتيانها الا من عذر وان جمع في بيته أو في مسجد وان صغر أجزا عنه والمسجد الاظم وحيث كثرت

الجماعات أحب إلى منه
وروي أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان
يأمر مناديه في الصلاة
المطيرة واللبيلة ذات
الربيع أن يتسول ألا
صلوا في رحالكم وأنه
صلى الله عليه وسلم قال
إذا وجد أحدكم الغائط
فليدأ به قبل الصلاة
قال فيه أقول لأن الغائط
يشغله عن الخشوع
قال فإذا حضر فطره أو
طعام مطر وبه إليه
حاجة وكانت نفسه
شديدة التوقان
إليه أرخصت له في تركه
أتیان الجماعة (قال
المرزقي) وقد احتج في
موضع آخر أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا
وضع العشاء فأقيمت
الصلاة فابدأ بالعشاء
(قال المرزقي) فتأوله على
هذا المعنى لا لا يشغله
منازعة نفسه عما يلزمه
من فرض الصلاة

(باب صلاة الامام قائما
بعود أو قاعا بقيام
أو بعة أو متحدث وصلاة
من بلغ أو احتمل)

(قال الشافعي) وأحب
للإمام إذا لم يستطع

الصلاة أم نسي النبي صلى الله عليه وسلم فأجابته ومعناه معنى ذى الدين من أن الفرض عليهم جوابه
ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبروه بقيل قوله لم يكلمهم ولم يتكلموا حتى ينووا على صلاتهم
(قال الشافعي) ولما قبض الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم تناخت فراثته فلا يزال فيها ولا يتقص
منها أبدا قال نعم (قال الشافعي) بقتل هذا فرق بيننا وبينه فقال من حضر هذا فرق بين لا يرده عالم بليانه
ووضوحه (قال الشافعي) فقال أن من أحبكم منكم من أكل ما تكلم به الرجل في أمر الصلاة لم يفسد صلاته
(قال الشافعي) فقلت له إنما أكل ما قلنا لا ما قال غيرنا (قال الشافعي) وقال قد قلت غير واحد
من أصحابك فما احتج بهذا ولقد قال العمل على هذا (قال محمد بن ادريس) فقلت له قد علمت أن العمل
ليس له معنى ولا حجة لك علينا بقول غيرنا قال أجل فقلت قد عدا لا حجة لك فيه (قال محمد بن ادريس)
وقلت له لقد أخطأت في خلاف حديث ذى الدين مع ثبوته وظلمت نفسك بأنك زعمت أن ما من قال به نحل
الكلام والجماع والتخالف في الصلاة وما أحلنا ولا هم من هذا شياطين وقد زعمت أن المصلي إذا سلم قبل أن
تكمل الصلاة وهو ذا كر لانه لم يكلمها فسدت صلاته لان السلام زعمت في غير موضعه كلام وان سلم
وهو يرى أنه قد أكل كل بني فلان لم يكن عليك حجة الا هذا كفى بها عليك حجة وشحمد الله على عبيكم خلاف
الحديث وكثرة خلافكم له

(باب كلام الامام وجلسه بعد السلام) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن
سعد عن ابن شهاب قال أخبرني هند بنت الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة عن أم سلمة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من صلاته قام النساء حين يقضى
تسليمه ومكث النبي صلى الله عليه وسلم في مكانه يسيرا قال ابن شهاب فقرأى مكث ذلك والله أعلم لي بنفذ
النساء قبل أن يدركهن من انصرف من القوم (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن
عبيدة عن عمرو بن دينار عن أبي معبد عن ابن عباس قال كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالتكبير قال عمرو بن دينار ثم ذكرته لابي معبد بعد فقال لم أحذثك قال عمرو قد حدثتني
قال وكان من أصدق موالي ابن عباس (قال الشافعي) كأنه نسبه بعد ما حدثه اياه (٢) أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني موسى بن عقبة عن أبي الزبير أنه سمع عبد الله
ابن الزبير يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الاياه له النعمة
وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله تخلصين له الدين ولو كره الكافرون (قال الشافعي) وهذا من
المباح للامام وغير المأموم قال وأي امام ذكرا الله بما وصفت جهرا أو سرا أو بغيره بحسن وأختار للامام
والمأموم أن يذكر الله بعد الانصراف من الصلاة ويخفيان ذلك إلا أن يكون اماما يحب أن يتعلم منه
فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه ثم يسر فان الله عز وجل يقول ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بهاي يعني
والله تعالى أعلم الدعاء ولا تجهر ترفع ولا تخافت حتى لا تسمع نفسك وأحسب ما روى ابن الزبير من

(١) قال السراج البلقيني حديث أم سلمة هذا أخرجه البخاري من حديث موسى بن ابيميريل وأبي الوليد
ويحيى بن قرعة ثلاثتهم عن ابراهيم لكن لم يرفع في نسب هند وإنما قال بنت الحارث والرافع لنسبها الشافعي
عن ابراهيم بن سعد عن الزهري (٩) عن الزهري القراسية وقيل القرشية

(٢) قال السراج البلقيني حديث ابن عباس هذا أخرجه الصحيحان من حديث أبي معبد واسمه نافذ
عن ابن عباس وهذا ما أخرجه الصحيحان وفيه عنه ان الاصل قال للرفع لم أحدثك بهذا وهذا خلاف
جزم بعض الاصوليين بالمنع فسقط (٩) بياض بالاصل

تهليل النبي صلى الله عليه وسلم وما روى ابن عباس من تكبيره كما ورويناه (قال الشافعي) وأحسبه أنما جهر قليلا ليتعلم الناس منه وذلك لأن عامة الروايات التي كتبناها مع هذا وغيره ليس يذكركم فابعد التسليم تهليل ولا تكبير وقد يذكر أنه ذكركم بعد الصلاة بما وصفت ويذكر انصرافه بلا ذكر وذكر أم سلمة مكنته ولم يذكركم جهرًا وأحسبه لم يذكركم إلا ليدرك ذكر غير جهر فان قال قائل ومثل ماذا قلت مثل أنه صلى على المنبر يكون قيامه وركوعه عليه وتقهقر حتى يسجد على الأرض وأكثر عمره لم يصل عليه ولكنه فيما أرى أحب أن يعلم من لم يكن يراه من بعده عنه كيف القيام والركوع والرفع يعلمهم أن في ذلك كله سنة وأستحب أن يذكروا الامام الله شيئاً في مجلسه قدر ما يتقدم من انصرف من النساء قليلاً كما قالت أم سلمة ثم يقوم وان قام قبل ذلك أو جلس أطول من ذلك فلا شيء عليه وللمأموم أن ينصرف إذا قضى الامام السلام قبل قيام الامام وأن يؤخر ذلك حتى ينصرف بعد انصراف الامام أو معه أحب إلى الله وأستحب للمصلي منفرداً وللمأموم أن يطيل الذكركم بعد الصلاة ويكثر الدعاء رجاء الاجابة بعد المكتوبة

(باب انصراف المصلي اماماً أو غير امام عن عيینه وشماله) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عير عن أبي الاوبر الحارثي قال سمعت أبا هريرة يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرف من الصلاة عن عينه وعن يساره (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن سليمان بن مهران عن عمارة عن الاسود عن عبد الله قال لا يجعلن أحدكم للشيطان من صلاته جزءاً يرى أن حقاً عليه أن لا ينقتل الا عن عينه فلقدر أيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر ما ينصرف عن يساره (٢) (قال الشافعي) فإذا قام المصلي من صلاته اماماً أو غير امام فلم ينصرف حيث أراد أن كان حيث يريد عينا أو يساراً أو مواجهاً وجهه أو من وراءه انصرف كيف أراد لا اختيار في ذلك أعلم لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن عينه وعن يساره وإن لم يكن له حاجة في ناحية وكان يتوجه ما شاء أحببت له أن يكون توجهه عن عينه لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيامن غيره مضيق عليه في شيء من ذلك ولا أن ينصرف حيث ليست له حاجة أن كان انصرافه

(٣) (باب سجود السهو وليس في التراجم وفيه نصوص) فها في باب القيام من الجلوس نص على أنه لا يسجد للسهو بترك الهيات فقال لما ذكر أن السنة لمن قام من جلوسه أن يعتمد على الأرض بيديه وأى قيام قامه سوى هذا كرهته ولا إعادة فيه عليه ولا سجود سهو لأن هذا كله هيئة في الصلاة وهكذا نقول

(١) قال السراج البلقيني أبو الاوبر زياد الحارثي وهذا الحديث أخرجه البيهقي من حديث سعدان ابن نصر عن سفيان بن عيينة بسنده ولفظه عن أبي هريرة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حافياً وناعلاً وقائماً وقاعداً وينقل عن عينه وعن شماله

(٢) قال السراج البلقيني هذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم عن أبي الوليد عن شعبة ومسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع وأبي معاوية وعن اسحق بن ابراهيم عن جرير وعيسى بن يونس وعن علي بن نخلش عن عيسى بن يونس خستهم عن الاعمش سليمان بن مهران وليس في الصحيحين ولا في السنن رواية سفيان بن عيينة عن الاعمش وفي النسائي وابن ماجه زيادة يحيى بن سعيد فصارت الجملة لروايته عن الاعمش ستة ويضاف اليهم سفيان بن عيينة وزائدة بن قدامة وأبو الاشهب جعفر بن الحرث ورواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن الاعمش عن رجل عن الاسود ورواه الجاهلي بن ارطاة عن الاعمش عن عمارة عن المبرد العجلي عن عبد الله والجاحج المقاتل فيه معروف والاسناد على خلاف روايته وعمارته الراوى عن الاسود هو عمارة بن عمار التيمي الكوفي

القيام في الصلاة أن يستخلف فان صلى قاعداً وصلى الذين خلفه قياماً أجزأه وإياهم وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه وفعله الآخر ناسخ لفعله الاول وفرض الله تبارك وتعالى على المريض أن يصلي جالساً إذا لم يقدر قائماً وعلى الصحيح أن يصلي قائماً فكل قد أدى فرضه فان صلى الامام لنفسه جالساً ركعة ثم قدر على القيام قام فأتى صلاته فان ترك القيام أفسد على نفسه وقت صلاتهم الا أن يعلموا بعخته وتركه القيام في الصلاة فيتبعونه وكذلك ان صلى قائماً ركعة ثم ضعف عن القيام أو أصابته علة

(٣) لم يعقد في الأم باباً لسجود السهو على حدة وانما جعده السراج البلقيني من كلامها في أبواب مختلفة كما أشار إليه ولهذا لم يذكروا هذا الباب في سوى نسخة البلقيني رحمه الله كتبه صححه

في كل هيئة في الصلاة تأمرهم أن تنتهي عن خلقتها ولا توجب سجود سهو ولا إعادة عما ينشأ عنه منها وذلك مثل الجلوس والخشوع والاقبال على الصلاة والوقوف فيها ولا تأمر من ترك من هذا شيئا بأعادة ولا سجود سهو وكرر ذلك في أبواب الصلاة كثيرا كما سبق * ومنها نص في باب الشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من ترك الشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الشهد الأول والشهد الثاني فلا إعادة عليه وعليه سجدة السهو لتركه (قال الشافعي) وإنما فرقت بين الشهدين أن النبي صلى الله عليه وسلم قام في الثانية فلم يجلس فسجد السهو ولم يختلف أحد علمته أن الشهد الأول خال الذي يخرج به من الصلاة بخلاف الشهد الأول في أن ليس لاحد قيام منه إلا بالجلوس * ومنها نص في آخر الترجمة المذكورة الدال على أن من ارتكب منها عنه يبطل عمده الصلاة فانه يسجد اذا فعله سهوا ولم تبطل الصلاة بسهو فقال ولوأردك الصلاة مع الإمام فسهان الشهد الآخر حتى سلم الإمام لم يسلم وتشهد هو فان سلم مع الإمام ساهيا وخرج وبعد فخرجه أعاد الصلاة وإن قرب دخل فكبر ثم جلس وتشهد وسجد السهو وسلم * ومنها ما ذكره في القيام من اثنين وهو مذكور قبل هذه الترجمة بأربع تراجم فنقلناه الى هنا وفيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبد الله بن بجنة أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من اثنين من الظهر لم يجلس فيها فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك (١) (قال الشافعي) فهذا قلنا اذا ترك المصلي الشهد الأول لم يكن عليه إعادة وكذا اذا أراد الرجل القيام من اثنين ثم ذكر جالساً ثم على جلوسه ولا يسجد للسهو عليه وإن ذكر بعد ما نهض عاد جلس ما بينه وبين أن يستتم قائماً وعليه سجود السهو (٢) فان قام من الجلوس الآخر

(١) قال السراج البلقيني ابن بجنة هو عبد الله بن مالك وبجينة أمه وهي بضم الباء الموحدة وبعدها حاء مهملة وبعدها ياء آخر الحروف وبعدها نون وحديثه المذكور من الطريقين طريق الزهري عن الأعرج وطريق يحيى بن سعيد عن الأعرج مخرج في الصحيحين الأول أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك وعن أبي اليمان عن شعيب عن قتيبة عن الليث قال وتابعه ابن جريج وعن آدم عن ابن أبي ذئب عن جندب عن الزهري وأخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك عن الزهري وعن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث عن الزهري وأما الطريق الثاني الذي فيه يحيى بن سعيد وهو الانصاري فانه شيخ مالك وأما يحيى بن سعيد القطان فانه يروي عن مالك فأخرجه البخاري من حديث عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد وأخرج مسلم الطريق الأول من طريق يحيى بن يحيى عن مالك عن الزهري وعن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث عن الزهري وأخرج مسلم الطريق الثاني من طريق أبي الربيع الزهراني عن جاد بن زيد عن يحيى بن سعيد * واعلم أن ابن بجنة الحنابلي هو عبد الله كما قدمنا ووقع في رواية في النسائي عن مالك بن بجنة قال النسائي هذا خطأ وصوابه عبد الله بن مالك ابن بجنة

(٢) قال السراج البلقيني هكذا نص هنا على أن من عاد قبل أن يستتم القيام يسجد السهو وأطلق ذلك ولم يفصل بين أن يكون الى القيام أقرب أو الى القعود أقرب وكلامه في مختصر المزني على ذلك فانه قال فان نسي الجلوس من الركعة الثانية فذكر في ارتفاعه قبل انتماء فانه يرجع الى الجلوس ثم يني على صلاته وإن ذكر بعد اعتداله فانه يضي وإن جلس في الأول فذكر قام وبني وعليه سجدة السهو هذا نص المختصر ومراوده وعليه سجدة السهو في الصور الثلاث فان الوسطى منها أن يتذكر بعد اعتداله وهذه يسجد فيها السهو بالاختلاف وفي مختصر البويطي نحو ذلك فانه قال في ترجمة تكبيرة الاحرام ومن قام من اثنين ساهيا فان ذكر في نهوضه للقيام قبل أن يعتدل قائماً رجع فجلس وإن لم يذكر الا بعد اعتداله =

مانعة فله أن يتعدو بني على صلاته وإن سلمت أمة ركعة مكشوفة الرأس ثم اعتقت فعلها أن تستتر أن كان الثوب قريباً منها وتبني على صلاتها فان لم تفعل أو كان الثوب بعيداً منها بطلت صلاتها (قال المزني) قالت أنا وكذلك المصلي عربياً لا يجزئ ثوباً ثم يجده والمصلي خائفاً ثم يأمن والمصلي مرضياً ثم يبعث أو يصلي ولا يحسن أم القرآن ثم يحسن أن ما مضى جائز على ما كلف وما بقي على ما كلف وهو معنى قول الشافعي (قال الشافعي) وعلى الآباء والامهات أن يؤذوا أولادهم ويعلموهم الطهارة والصلاة ويضربوهم على ذلك اذا علموا غنى احتلماً أو حاضاً أو استكمل خمس عشرة سنة تزعمه الفرض

(باب اختلاف نية الإمام والمأموم وغير ذلك)

(قال الشافعي) واذا صلى الإمام بقوم الظهر في وقت العصر وجاء قوم

عاد مجلس التشهد وسجد سجدتين للسهو وكذلك لو قام فانصرف فان كان انصرف انصرفا قريبا قدر ما لو كان سهوا عن شيء من الصلاة أتمه وسجد رجع فتشهد التشهد وسجد للسهو وان كان أبعد استأنف الصلاة أو جلس فحسب ولم يتشهد وسجد للسهو ولو جلس في الآخرة ولم يتشهد حتى يسلم وينصرف وبعد أعاد الصلاة لان الجلوس انما هو للتشهد ولا يصنع الجلوس اذا لم يكن معه التشهد شيئا كالأوقاف قدر القراءة ولم يقرأ لم يجزه القيام (١) ولو تشهد التشهد الآخر وهو قائم أو ركع أو متقاصر غير جالس لم يجزه كالوقرأ وهو جالس لم يجزه اذا كان ممن يطبق القيام وكل ما قلت لا يجزئ في التشهد فكذلك لا يجزئ في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجزئ التشهد من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من التشهد حتى يأتي بها جميعا * ومن النصوص المتعلقة بسجود السهو ما سبق في باب كيف القيام من الركوع وهو قول الشافعي رحمه الله وان ذهب العلة عنه بعد ما يصير سجدا لم يكن عليه ولاه أن يقوم الا ما يستقبل من الركوع فان فعل فعليه سجود السهو لانه زاد في الصلاة ما ليس عليه واذا اعتدل قائما لم أحبه يثبث حتى يقول ما أحبت له القول ثم يركع أو يأخذ في التكبير فهو يركع وهو فيه وبعد أن يصل الأرض ساجدا مع انقضاء التكبير وان أخر التكبير عن ذلك أو كبر معتدلا أو ترك التكبير كرهت ذلك ولا إعادة ولا سجود للسهو

== قائما مضى في صلاته ولم يرجع للجلوس وسجد سجدة السهو قبل السلام هذا نصه في البويطي وقوله وسجد سجدة السهو قبل السلام يعني في صورتين وفي جمع الجوامع حكى النص كافي الامن غير ذلك خلاف فقال في باب قدر الجلوس في الركعتين الاوليين والاخرين والقيام من التنتين وان ذكر بعد ما نهض عاد فجلس ما بينه وبين أن يستتم قائما وعليه سجود السهو هذا نقله في جمع الجوامع عن النصوص وهذا عندنا هو المذهب المعتمد وهو القطع بأنه يسجد للسهو وليس في المسئلة قولان خلافا لمن نقلهما فلم أقف على ما سدده ومن قطع بذلك عن الشافعي ابن المنذر في الاشراف والشيخ أبو حامد في تعليقه في موضعين أحدهما في الكلام على التشهد الاول وحكى هذا النص عن الشافعي والثاني في سجود السهو ومن القاطعين بأنه يسجد الدارمي في الاسنن والبخاري والماوردي في الخاوي والمحامي في التجريد والابوسط والمقنع والجمهور في الكلام على التشهد الاول وعن أثبت القولين القاضي أبو الطيب في تعليقه وصحح أنه يسجد وأثبتهما المحامي في المجموع في سجود السهو في كفاية القولين والوجهين وصحح أنه لا يسجد وابن الصباغ في الشامل وحكماهما عن الشيخ أبي حامد ولم أقف عليه ما في تعليق الشيخ أبي حامد بل هو جازم بأنه يسجد للسهو كما تقدم وعن نقل القولين سليم في المجرد وقال سواء كان الى القيام أقرب أم الى القعود ونقلهما الشيخ في المذهب وصحح أنه لا يسجد ونقلهما في التنبيه أيضا وعن نقلهما الروياني في البحر في سجود السهو عن الشيخ أبي حامد وزاد عن أبي حامد أنه اختار أنه لا يسجد وهذا ليس في تعليق الشيخ أبي حامد بالكعبة وبعض المراوزة ينقل القولين وطريقهم الحل على حالين ان كان الى القيام أقرب سجدا والا فلا وصححهما المتأخرون والمذهب المعتمد القطع بأنه يسجد مطلقا ولا نص للشافعي يخالفه فان قيل يخالفه قاعدة ما لا يبطل عمده الصلاة لا سجود للسهو واذا كان الى القعود أقرب فهو عمل يسير لا يبطل عمده الصلاة فلا سجود للسهو قلنا هذه القاعدة ليست مطردة فلا تصادم بها النصوص وحينئذ يكون هذا من المستثنى من القاعدة وأما من صحح أنه لا يسجد مطلقا فهو خلاف المذهب المعتمد المعروف عن الشافعي عند المتقدمين

(١) قال السراج البلقيني لم يذكر الشافعي هنا الفرق بين القريب والبعيد وذكر الفرق بينهما في ترجمة الرجل يصلّي فائته وقد فاتته قبلها صلاة فقد ذكرنا الخلاف هناك والمعتمد فليستظر منه

القرآن أجزأته دونهم
وان كان في غيرهما
أجزأهم وأكره إمامة
من به عتقة أو فاداة فان
أم أجزأ إذا قرأ ما يجزئ
في الصلاة ولا يؤتم
أرت ولا ألتخ ولا
يأتم بخيل بامرأة ولا
يحتسب فان فعل أعاد
وأكره امامة الفاسق
والمظهر للبدع ولا يعيد
من أتم بها فان أم أي
عن يقرأ أعاد القارئ
وان أتم به مثله أجزأه
(قال المزني) فذا أجاز
صلاة من أتم بحسب
والحسب ليس في صلاة
فكيف لا يجوز من
أتم بأى والأى في صلاة
وقد وضعت القراءة عن
الاي ولم يوضع الطهر
عن المصلى وأصله أن
كلاما مصل عن نفسه
فكيف يجزئه خلف
العاصي بترك الغسل
ولا يجزئه خلف المطيع
الذي لم يقصر وقد

(١) قوله قال وقال بعض
أصحابنا الخ كذا في
الأصل ولعل فيه
تخصيضا وأن سقطا من
الناسخ ولجرح كتبه
مصححه

عليه ولو أطال القيام بذكر الله عز وجل وسبحوا أو ساجدا وهو لا يتوى به القنوت كرهت ذلك له ولا إعادة
ولا سجود السهو لان القراءة من عمل الصلاة في غير هذا الموضع وهذا الموضع موضع ذكر غير قراءة
فان زاد فيه فلا يوجب عليه سهوا. وكذلك لو أطال القيام يتوى به القنوت كان عليه سجود السهو لان
القنوت عمل معدود من عمل الصلاة فذا عمله في غير موضعه أو نسيه أو نسيه عليه السهو (١) وفي مختصر
المزني نصوص في سجود السهو لم يرد في الام. قال المزني قال الشافعي رحمه الله تعالى ومن شذ في
صلاته فلم يدرك ثلثا صلى أم أربعا فليعلم أن يني على ما استيقن وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا فرغ من صلاته بعد التشهد سجد سجدتين السهو قبل السلام واحتج في ذلك بحديث أبي سعيد
الحدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم وبحديث ابن بريدة أنه سجد قبل السلام (٢) في جمع الجوامع
(قال الشافعي) سجود السهو كله عندنا في الزيادة والنقصان قبل السلام وهو الناسخ والاخر من
الامرين ولعل ما كالم يعلم الناسخ والنسخ من هذا وقاله في القديم فن سجد قبل السلام أجزأه
التشهد الاول ولو سجد السهو بعد السلام تشهد ثم سلم هذا نقل جمع الجوامع ثم ذكر رواية البيهقي
ونحن نذكرها مع غيرها في مختصر البيهقي وكل سهو في الصلاة نقصا كان أو زيادة سهوا واحدا
كان أم اثنين أم ثلاثة فسجدنا السهو تجزى من ذلك كله قبل السلام وفيها تشهد وسلام. وقد روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قام من اثنين فسجد قبل السلام وهذا نقصان وقد روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا شئ أحدكم في صلاته فلم يدرك صلى فليكن على ما استيقن وليسجد سجدتين
قبل السلام وهذا زيادة وقال في ترجمة بعد ذلك ومن لم يدرك صلى واحدة أو اثنين أو ثلاثا أو أربعا
فليكن على يقينه ثم يسجد سجدتين قبل السلام وليسجد سجدتين السهو تشهد وسلام وما ذكره البيهقي
من التشهد لسجدتين السهو انهما قبل السلام ظاهره أنه يسجد سجدتين السهو قبل السلام ثم يشهد
ثم يسلم ولم أر أحدا من الأصحاب ذكر هذا الا فيما اذا سجد بعد السلام في صورة المعروفة فان جعل
كلام البيهقي على صورته بعد السلام كان ممكنا. وفي آخر سجود السهو من مختصر المزني سمعت الشافعي
يقول اذا كانت سجدة السهو بعد السلام تشهد لهما واذا كانتا قبل السلام أجزأه التشهد الاول وقد
سبق عن القديم مثل هذا وحكى الشيخ أبو حامد ما ذكره المزني وأنه في القديم وقال انه أجمع أصحاب
الشافعي أنه اذا سجد بعد السلام للسهو تشهد ثم سلم وقال الماوردي انه مذهب الشافعي وجاعة
أصحابه الفقهاء (٣) قال وقال بعض أصحابنا ان كان يرى سجود السهو بعد السلام تشهد وسلام بل
يسجد سجدتين لا غير قال الماوردي وهذا غير صحيح لرواية عمران بن الحصين رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ثلاث من البصر ناسيا حتى أخبره الخرباق ف صلى ما بقي وسلم وسجد

(١) قال السراج البلقيني المراد بقول الشافعي أولا ولو أطال القيام يعني القيام الذي بعد الركوع
وهو الاعتدال وكذا نقله في عيون المسائل فقال الربيع عن الشافعي قال اذا فرغ رأسه من الركوع
وأطال القيام بذكر الله أو ساجدا لا يتوى به القنوت كرهته ولا سجود السهو عليه ولو قرأ في ذلك الوقت
كان عليه سجدة السهو وان قصر قيامه وقرأ فكذلك لو أطال القيام يتوى به القنوت المراد به القيام الذي
قبل الركوع وفيه التصريح بأن نقل القنوت الى موضع غير موضعه سهوا يقتضى سجود السهو
(٢) قال السراج البلقيني حديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه مسلم في صحيحه
وحديث ابن بريدة أنه سجد قبل السلام من أن سجود السهو قبل السلام هو في الزيادة
والنقصان وقد تقدم في ترجمة الكلام في الصلاة من اختلاف الحديث ما يقتضى أن يسجد السهو في
الزيادة بعد السلام

احتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى قاعداً بقيام وفقد القيام أشد من فقد القراءة فقههم (قال المزني) القياس أن كل مصل خلف جنب وامرأة ومجنون وكافر بجسده وصلاته إذا لم يعلم بحالهم لأن كل مصل لنفسه لا تقسم عليه صلاته بفسادها على غيره قياساً على أصل قول الشافعي في صلاة الخوف للطائفة الثانية ركعتها مع الإمام إذا نسي سجدة من الأولى وقد بطلت هذه الركعة الثانية على الإمام وأجزأهم عنده (قال) ولا يكون هذا أكثر مما تركه ألم القرآن فقد أجاز لي صلى ركعة يقرأ فيها بآم القرآن وإن لم يقرأ بها إمامه وهو في معنى ما وصفت (قال الشافعي) فإن أئمتكم بكافر ثم علم أعاد ولم يكن هذا إماماً منه وعزراً لأن الكافر لا يكون إماماً بحال والمؤمن يكون إماماً في الأحوال الظاهرة (قال الشافعي) ومن أحرم في مسجد أو غيره ثم جاء

سجدين وتشهد ثم سلم وما ذكره الماوردي من حديث عمران بن الحصين بهذه السجدة غريب وإنما جاءت عنه رواية تفرد بها أشعث بن عبد الملك الحرفاني عن محمد بن سيرين عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجداً فسجداً تسجدتين ثم تشهد بعد ثم سلم روى ذلك أبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي حديث حسن غريب وما حسنه الترمذي يقتضي أنه لا فرق بين أن يكون سجود السهو قبل السلام أو بعده فيجوز به لما ذكره البويطي لما سبق وقلنا أنه غريب لم نر أحداً من الأصحاب قال به والذي صححه جمع من الأصحاب أن الذي يسجد بعد السلام لا يشهد أيضاً والمذهب المعتمد ما تقدم في نقل المزني والقديم وقطعه الشيخ أبو حامد وجرى عليه غيره * وفي مختصر المزني في باب سجود السهو وإن ذكر أنه في الخامسة سجداً ولم يسجد قعد في الرابعة أو لم يقعد فإنه يجلس في الرابعة ويشهد ويسجد للسهو وإن ذكر في الثانية أنه ناس لسجدة من الأولى بعدما اعتدل قائماً فإنه يسجد الأولى حتى تتم قبل الثانية وإن ذكر بعد أن يفرغ من الثانية أنه ناس لسجدة من الأولى كان عمله في الثانية كلاً عمل فإذا سجدها كانت من حكم الأولى وتحت الأولى بهذه السجدة وسقطت الثانية فإن ذكر في الرابعة أنه نسي سجدة من كل ركعة فإن الأولى صحيحة والسجدة وعمله في الثانية كلاً عمل فلما سجدها سجدة كانت من حكم الأولى وتحت الأولى وبطلت الثانية وكانت الثالثة ثانية فلما قام في ثالثة قبل أن يتم الثانية التي كانت عنده ثالثة كان عمله كلاً عمل فلما سجدها سجدة كانت من حكم الثانية تحت الثانية وبطلت الثالثة التي كانت رابعة عنده ثم يقوم فينوي ركعتين ويسجد للسهو بعد التشهد وقبل التسليم وعلى هذا الباب كله وقياسه وإن شئت هل سهاؤك فلا تسهو عليه وإن استيقن السهو ثم شئت هل يسجد للسهو أم لا يسجد لهما وإن شئت هل يسجد سجدة أو سجدين يسجد أخرى وإن سهاهواين أو أكثر فليس عليه الاسجدنا السهو وإذا ذكر سجدة في السهو بعد أن يسلم فإن كان قريباً أعادها وسلم وإن تطاول لم يعد ومن سها خلف إمامه فلا يسجد عليه وإن سها إمامه يسجد معه فإن لم يسجد إمامه يسجد من خلفه بأن كان قد سبقه إمامه ببعض صلاته يسجدها بعد القضاء اتباعاً لإمامه لا لما يبق من صلاته (١) (قال الشافعي) السهو في الصلاة يكون من وجهين أحدهما أن يدع ما عليه من عمل الصلاة وذلك مثل أن يقوم في منى فلا يجلس أو مثل أن ينصرف قبل أن يكمل وما

(١) قال السراج البلقيني القياس على أصله أني إنما أسجد معه ما لبس من فرضي فيما أدركت معه اتباع الفعل فإذا لم يفعل سقط عني اتباعه وكل مصل عن نفسه هذا الكلام المزني ورد الجمهور عليه بأن سهو الإمام أثر في حق المأموم فإذا لم يسجد الإمام يسجد المأموم جبراً لما حصل من الظلل الذي تأثرت به صلاة المأموم وفي مختصر البويطي ومن سها عن السلام أو عن ركعة من صلاته أو ركعتين أو ثلاث رجع إن كان قريباً فكبر ثم تشهد ثم سجدها في السهو ثم سلم ولم يذكر البويطي هنا تشهداً قال فإن تطاول به أعاد الصلاة وقد قال في ترجمة قبل الرهن ومن سها عن سلام نافلة حتى دخل في فريضة فإن ذكر فريضة أو أتم النافلة إن شاء بالتشهد وسجد سجدة في السهو قبل السلام ودخل في الفريضة بإحرام جديد وإن سها عن سلام مكتوبة حتى دخل في نافلة فإن كان قريباً رجع فتشهد وسجد سجدة في السهو وسلم وتحت المكتوبة فإن شاء أعاد النافلة وإن شاء لم يعد والتطاول أن يصلي ركعة تامة من المكتوبة أو النافلة وهو ساهل للسلام وإن لم يقرأ فيها إلا بآم القرآن وقل هو الله أحد أو بآم القرآن وحدها وطول القيام والقراءة بلا عقد ركعة يكون تطاولاً وقد رت التطاول في هذه الأشياء وفي نسي ركعة قدر الوقت الذي كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الدين ورد عليه وقد تقدم هذا مع باقي الخلاف والمعتمد عليه في ذلك في جمع الجوامع

أشبهه والآخر أن يركع في الصلاة ما ليس عليه وهو أن يركع ركعتين قبل أن يسجد أو يسجد أكثر من
سجدتين ويجلس حيث له أن يقوم أو يسجد قبل أن يركع وإن ترك الركعتين في الفجر سجد السهو لانه من
عمل الصلاة وقد تركه. وإن تركه في الوتر لم يجب عليه إلا النصف الآخر من شهر رمضان فإنه إن تركه
سجد السهو. والسهو في الفريضة والنافلة سواء على الرجل والمرأة (١) والمصلّي والجماعة والمنفرد
سواء وهذا الآخر هو مقتضى إطلاق نصوص الأئم وغيرها ولكن للتصريح به ننظر (قال الشافعي) وأرى
والله أعلم أن ما كان يعملها ساهيا وجبت عليه سجدة السهو إذا كان مما لا ينقض الصلاة فإذا فعله عامدا
سجد فيه وإن تطوع ركعتين ثم وصل الصلاة حتى تكون أربعاً أو أكثر سجد السهو وإن فعلها ولم
يسجد حتى دخل في صلاة أخرى فلا يسجد بها قاله في القديم كذا في جمع الجوامع فإن كان المراد أنه سلم
وتناول الفصل فكذلك في الجديد أيضاً ومن أدرك سجدة السهو مع الإمام سجد بها فإن كان مسافراً
والإمام مقيم صلى أربعاً وإن أدرك أحدهما سجد ولم يقض الآخر وبني على صلاة الإمام وإن كان
الإمام مسافراً فسجدوا معه ثم قضوا ما بقي عليهم ومن سها عن سجدة السهو حتى يقوم من مجلسه
أو عذر تركها فسيقوله أن أحدهما يسجد متى ذكرهما والآخر لا يعود لهما قاله في القديم قاله في جمع
الجوامع وهذا الثاني إن كان مع طول الفصل أو كان قد سلم عامداً فإنه لا يعود إلى السجود في الصورتين
على الجديد وفي رواية البويطي وإن تركوا سجود السهو عامدين أو جاهلين لم يبن أن يكون عليهم إعادة
الصلاة وأحب أن كانوا قريبا عادوا لسجدة السهو وإن تطاولت فليس عليهم إعادة والتطاول عنده
ما لم يخرج من المسجد ويكون قدر كلام النبي صلى الله عليه وسلم ومساكنه وإن أحدث الإمام بعد
التسليم وقبل سجدة السهو فكأن الصلاة إن تقارب رجوعه أشار إليهم أن امكثوا ويتوضأ ويسجد للسهو
وإن لم تقارب أشار إليهم ليسجدوا قاله في القديم ومن شك في السهو فلا يسجد عليه هذا كله نقل جمع
الجوامع وفيه في باب الشك في الصلاة وما يلحق منها وما يجب عن الشافعي فإن نسي أربع سجعات
لا يدري من أين هن زلناها على الأشد فجعلناه ناسية السجدة من الأولى وسجدتين من الثانية وعت
الثالثة ونسي من الرابعة سجدة فأضف إلى الأولى من الثالثة سجدة فبقيت له ركعتان بطلت السجدة التي
بقيت من الثالثة ويضيف إلى الرابعة سجدة يسجد بها فكانت له ثمانية وبأربع ركعتين يسجد بهما
وسجود السهو (٢)

(باب سجود التلاوة والشكر) وقد ترجم سجود القرآن في اختلاف على وابن مسعود رضي الله
عنهما وفي اختلاف الحديث وفي اختلاف مالك والشافعي رجحما الله تعالى مرتين
﴿ أما الأول ففيه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي هشيم عن شعبة عن عاصم عن زر عن علي رضي
الله عنه قال عزائم السجود لم تنزل والنجم واقرأ باسم ربك الذي خلق ولسنا ولا إياهم نقول بهذا

(٢) قال السراج البلقيني وعلى ذلك جرى الإحباب ومرادهم حيث لم يكن المتروك إلا السجعات فإن
كان التصور مطلقا يكون الأشد غير هذا بأن يكون المتروك السجدة الأولى من الأولى والثانية من الثانية
وثنتين من الرابعة فلم يحصل له من الثلاث الأولى إلا ركعة فبأربع سجعات مختلفات زلناها فجعلناه من الأولى سجدة ومن
الثانية سجدة وسجدتين وعت له الثالثة ومن الرابعة واحدة فبأخذوا واحدة من الثالثة يضمها إلى الأولى فصارت
ركعة ويضيف إلى الرابعة سجدة يسجد بها فكانت ثمانية وبأربع ركعات وسجدتها * وأعلم أنه كرر في
كلام الشافعي وجوب سجود السهو ووقع ذلك في عبارة جمع من أصحابه ولم يقبل أحدهم منهم بحقه في هذا
الظاهر ولو قيل به لم يعدو يكون له قولان على مقتضى هذا الطريق

الإمام فتقدم جماعة
فأحب إلى أن يكمل
ركعتين ويسلم يكونان
له نافلة ويستدنى الصلاة
معنه وكرهت له أن
يفتحها صلاة انفراد
ثم يجعلها صلاة جماعة
وهذا يخالف صلاة الذين
افتتح بهم النبي صلى الله
عليه وسلم الصلاة ثم
ذكر فأنصرف فاعتزل
ثم رجع فأمهم لأنهم
اقتحموا الصلاة جماعة
وقال في القديم قال قائل
يدخل مع الإمام ويعتد
بما مضى (قال المزني)
هذا عندي على أصله
أفيس لأن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يكن في
صلاة فلم يضرهم وصح
أحرامهم ولا إمام لهم ثم
ابتدأ بهم وقد سبقوه
بالأحرام وكذلك سبقه
أبو بكر ببعض الصلاة
ثم جاء فأحرم وأتمه
أبو بكر وهكذا القول
بهذين الحديثين وهو

(٣) قوله والمصلّي
والجماعة كذا في الأصل
وأعله محرف واللاتي
والمصلّي في الجماعة الخ
وحرر كتبه معجمه

نقول في القرآن عدد سجود مثل هذه (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي هشيم عن أبي عبد الله الجعفي عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال كان يسجد في الحج سجدتين وبهذا نقول وهذا قول العامة قبلنا ويروى عن عمر وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وهم يتكرون السجدة الآخرة في الحج وهذا الحديث عن علي رضي الله عنه يخالفونه (٢) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن مهدي عن سفيان عن محمد بن قيس عن أبي موسى أن عليا رضي الله عنه لما رمى بالمجدح ختر ساجدا ونحن نقول لا بأس بسجدة الشكر ونسحبها ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد لها

(١) قال السراج البلقي الشافعي لم يلق هشيمًا فان هشيمًا توفي ببغداد سنة ثلاث وثمانين ومائة والشافعي انما دخل الى بغداد سنة خمس وتسعين ومائة فلكونه لم يسمع منه يقول بالتعليق هشيم يعني قال هشيم وهو هشيم بن بشير بن القاسم بن بدر السلمي أبو معاوية الواسطي وقيل أنه بخاري الاصل سمع عمرو ابن دينار وغيره وهو من الأثبات لكنه يدلس فاقال فيه أخبرنا فهو حجة روى له البخاري ومسلم وغيرهما وعاصم شيخ شعبة في هذا السند هو عاصم بن بهدلة الراوي عن زر وزر بالزاي وبعدة راء وما رواه هشيم عن شعبة خالفه فيه جماعة منهم عمرو بن مَرْزُوق ومسلم بن إبراهيم وعمرو بن حكيم فان هؤلاء رَوَوْه عن شعبة عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله يعني ابن مسعود أنه قال عزائم السجود أربع الم تزيل وحم السجدة واقرا باسم ربك الذي خلق والتجيم قال البيهقي هكذا رواه الجماعة عن شعبة ويدكر عن هشيم عن شعبة نحو رواية سفيان وكان قد روى رواية سفيان عن عاصم عن زر عن علي رضي الله عنه ثم أخرجه روى هشيم من طريق سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا شعبة عن عاصم بن بهدلة عن زر عن علي رضي الله عنه فذكره وقد أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه فقال حدثنا هشيم عن شعبة فذكره

(٢) قال السراج البلقي الأثر المذکور عن علي رضي الله عنه في سجدة في الحج في اسناده أبو عبد الله الجعفي وهو جابر بن يزيد الجعفي ويقال كنيته أبو يزيد ويقال أبو محمد وكان جمع من القدماء يعظمونه قال الربيع سمعت الشافعي يقول بلغ سفيان يعني الثوري أن شعبة يتكلم في جابر فبعث اليه وقال والله لئن تكلمت فيه لا تكلم فيك ورواه محمد بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال سفيان الثوري لشعبة لئن تكلمت في جابر لا تكلم فيك وقال شعبة صدوق في الحديث وقال زهير بن معاوية اذا قال جابر سمعت أو سألت فهو أصدق الناس وكذا قال شعبة اذا قال حدثنا أو سمعت فهو من أوثق الناس وفروقه أخرى تركته قال البخاري تركه ابن مهدي وقال يحيى بن معين كان كذابا وقال النسائي متروك وقال غيره عامة ما قد فوه أنه كان يؤمن بالرجعة لم يخرج له البخاري ولا مسلم ولا النسائي وهشيم كان يدلس علنا وانما ذكر الشافعي هذا الاثر عن علي رضي الله عنه ليعين مخالفة من خالفه وخالف غيره من الصحابة معه وأما ما أشار اليه الشافعي من رواية ذلك عن عمر فهو رواية ذلك في اختلافه مع مالك من حديث عبد الله بن نعلبة انه صلى مع عمر بن الخطاب الصبح فسجد في الحج سجدتين وروى أيضا من طريق مالك وسيأتي وأخرجه البيهقي من حديث عبد الله عن نافع قال أخبرني رجل من أهل مصر أنه صلى مع عمر رضي الله عنه التجر بالجابية فقرا السورة التي يذكر فيها الحج فسجد فيها سجدتين قال نافع فلما انصرف قال إن هذه السورة فضلت بأن فيها سجدتين وكان ابن عمر يسجد فيها سجدتين قال البيهقي هذه الرواية عن عمر وان كانت نافع في معنى المرسل فترك نافع تسمية المسمى الذي حدثته فالرواية الاولى عن عبد الله بن نعلبة رواية صحيحة موصولة وكذلك رواية نافع عن ابن عمر موصولة ولم يذكر البيهقي رواية مالك عن نافع وأما الرواية عن ابن عباس فأخرجها البيهقي من حديث عاصم الاحول =

القياس عندى على
فعله صلى الله عليه وسلم

(باب موقف المأموم
مع الامام)

(قال الشافعي) واذا أت

رجل رجلا قام المأموم
عن يمينه وان كان خفي
مشكلا أو امرأه قام كل
واحد منهما خلفه
وحده وروى أن النبي
صلى الله عليه وسلم أم
أنسا وعجوزا منفردة
خلف أنس وركع
أبو بكر وحده وخاف
أن تقوته الركعة
فذكر ذلك للنبي صلى
الله عليه وسلم فلم يأمره
بإعادة (قال) وان صلت
بين يديه امرأة أجزأته
صلاته كان النبي صلى
الله عليه وسلم يصلي
وعائشة معترضة بينه
وبين القبلة كاعتراض
الجنابة (قال) وان صلى
رجل في طرف المسجد
والامام في طرفه ولم
تصل الصفوف بينه
وبينه أو فوق ظهر
المسجد بصلاة الامام
أجزأه ذلك صلى أبو
هريرة فوق ظهر المسجد
بصلاة الامام في المسجد

عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بالنجم فسجد وسجد الناس معه الأرجل قال أراد الشهرة (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب عن يزيد عن عبد الله بن قيس عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت أنه قرأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنجم فلم يسجد فيها (قال الشافعي) وفي هذين الحديثين دليل على أن سجود القرآن ليس يحتم ولكن الخشوع أن لا ترك لأن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في النجم وترك (قال الشافعي) وفي النجم سجدة ولا أحب أن يدع شيئاً من سجود القرآن وإن تركه كرهته له وليس عليه قضاءه لأنه ليس بفرض فإن قال قائل ما دل على أنه ليس بفرض قيل السجود صلاة قال الله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً فكان الموقوت يحتمل موقفاً بالعدد وموقفاً بالوقت فأبان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل فرض خمس صلوات فقال رجل يا رسول الله هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع فلما كان سجود القرآن خارجاً من الصلوات المكتوبات كانت سنة اختيار فأحب اليها أن لا يدعه ومن تركه ترك فضلاً لا فرضاً وإنما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجم لأن فيها سجوداً في حديث أبي هريرة وفي سجود النبي صلى الله عليه وسلم في النجم دليل على ما وصفت لأن الناس سجدوا معه الأرجل والرجلان لا يدعان الفرض إن شاء الله ولو تركه أمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادته (قال الشافعي) وأما حديث زيد أنه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم فلم يسجد فهو والله أعلم أن زيداً لم يسجد وهو القارئ فلم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن عليه فرضاً أمره النبي صلى الله عليه وسلم به أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رجلاً قرأ عند النبي صلى الله

عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بالنجم فسجد وسجد الناس معه الأرجل قال أراد الشهرة (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب عن يزيد عن عبد الله بن قيس عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت أنه قرأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنجم فلم يسجد فيها (قال الشافعي) وفي هذين الحديثين دليل على أن سجود القرآن ليس يحتم ولكن الخشوع أن لا ترك لأن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في النجم وترك (قال الشافعي) وفي النجم سجدة ولا أحب أن يدع شيئاً من سجود القرآن وإن تركه كرهته له وليس عليه قضاءه لأنه ليس بفرض فإن قال قائل ما دل على أنه ليس بفرض قيل السجود صلاة قال الله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً فكان الموقوت يحتمل موقفاً بالعدد وموقفاً بالوقت فأبان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل فرض خمس صلوات فقال رجل يا رسول الله هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع فلما كان سجود القرآن خارجاً من الصلوات المكتوبات كانت سنة اختيار فأحب اليها أن لا يدعه ومن تركه ترك فضلاً لا فرضاً وإنما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجم لأن فيها سجوداً في حديث أبي هريرة وفي سجود النبي صلى الله عليه وسلم في النجم دليل على ما وصفت لأن الناس سجدوا معه الأرجل والرجلان لا يدعان الفرض إن شاء الله ولو تركه أمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادته (قال الشافعي) وأما حديث زيد أنه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم فلم يسجد فهو والله أعلم أن زيداً لم يسجد وهو القارئ فلم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن عليه فرضاً أمره النبي صلى الله عليه وسلم به أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رجلاً قرأ عند النبي صلى الله

ابن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل نخلاً فاستقبل القبلة فسجد فأطال السجود وأنا أراه حتى ظننت أن الله توفاه فأقبلت أمشي حتى جئت فطأ طأت رأسي أنظر في وجهه فرفع رأسه فقال مالك يا عبد الرحمن فقلت لما أطلت السجود يا رسول الله حسبت أن يكون الله قد توفي نفسك فبحثت أنظر فقال أتى لمارأيتني دخلت النخل لقيت جبريل عليه السلام فقال أبشرك أن الله تعالى يقول من سلم عليك سلمت عليه ومن صلى عليك صليت عليه فسجدت لله شكراً قال البيهقي بعد إخراج ذلك كله وفي الباب عن جابر بن عبد الله وجابر بن عبد الله وابن عمر وأنس وأبي جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيما ذكرناه كفاية عن رواية الضعفاء وأخرج من حديث محمد بن عبد الله عن عرفة أن النبي صلى الله عليه وسلم أبصر رجلاً يزعم أنه فسجد قال محمد بن عبد الله وإن أبابكر رضي الله عنه أنه فتح البصرة فسجد وإن عمر أنه فتح مصر وحلّاه ومائه فسجد قال البيهقي هذا عرفة السلي ولا يعرف له صحبة فيكون مرسل في هذا كما تقدم وعرفه هذا إن كان هو عرفة الأسلي فهو عرفة بن شريح الأسلي وقد أخرج الإمام أحمد في مسنده عن عرفة بن شريح الأسلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثاً وهذا صحيح بلا توقف ولم يذكر أحمد في مسنده غير هذا الحديث وذكر ابن عبد البر أنه حديث واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ستكون هناء ومناة ثم ذكر ابن عبد البر بعد ذلك عن زيد بن عمار عن قطبة بن مالك عن عرفة الأشجعي حديثاً في وزن أبي بكر وعمر وعثمان وقال لا أدري أهو عرفة بن شريح أو غيره هكذا قال والظاهر أنه هو والظاهر أنه راوى حديث السجود عند رؤية الرمي فيكون له ثلاثة أحاديث

(١) قال السراج البلقيني حديث أبي هريرة هذا أخرجه البيهقي من غير رواية الشافعي ورواه من طريق خالد بن الحارث عن ابن أبي ذئب في باب ما جاء في السجدة في النجم فأخرج حديث ابن عباس في سجود النبي صلى الله عليه وسلم في النجم والمسلمين والمشرّكين والجن والأنس ثم قال وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة

فقال لا تصليين بصلاة الإمام فانكن دونه في حجاب (قال الشافعي) ومن خرج من امامة الامام فأتى لنفسه لم ين أن يعيد من قبل أن الرجل خرج من صلاة معاذ بعد ما افتتح معه فصلي لنفسه فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلم نعليه أمره بالاعادة

(باب صلاة الامام وصفة الأئمة)

(قال الشافعي) وصلاة الأئمة ما قاله أنس بن مالك ما صليت خلف أحد قط أخف ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه عليه السلام أنه قال فليخفف فإن فيهم الضعيف والضعيف (قال) فيهمهم أقراهم وأفقههم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمهم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فان لم يجتمع ذلك في واحد فان قدم أفقههم اذا كان بقراً ما يكتفي به في الصلاة فحسن وان قدم أقرؤهم اذا علم

عليه وسلم السجدة تسجد فسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم قرأ آخر عنده السجدة فلم يسجد فلم يسجد
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قرأ فلان عندك السجدة فسجدت وقرأت عندك السجدة فلم
تسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم كنت اماما فلو سجدت تسجدت معك (١) (قال الشافعي) اني
لا حسبه زيد بن ثابت لانه يحكي انه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد وانما روى الخديين
معطاء بن يسار (قال الشافعي) فأحب أن يبدأ الذي يقرأ السجدة فيسجد وأن يسجد من سمعه فان
قال قائل فلعل أحدهذين الخديين نسخ الآخر قيل فلا يدعى أحدان السجود في النجم منسوخ الا حاز
لأحدان يدعى أن ترك السجود منسوخ والسجود ناسخ ثم يكون أولى لان السنة السجود لقول الله جل
وعز فاسجدوا لله واعبدوا ولا يقال لواحد من هذين ناسخ ولا منسوخ ولكن يقال هذا اختلاف من
جهة المباح

وَأما الثالث وهو الذي في اختلاف مالك والشافعي رضي الله عنهما فقيه سألت الشافعي عن السجود في
إذا السماء انشقت قال فيها سجدة فقلت له وما الحجة أن فيها سجدة فقال أخبرنا مالك عن عبد الله بن
يزيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أباهن روى أنه رضى الله عنه قرأ لهم إذا السماء
انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها أخبرنا مالك
عن ابن شهاب عن الاعرج أن عمر بن الخطاب قرأ والنجم اذا هوى فسجد فيها ثم قام فقرأ سورة أخرى
أخبرنا الشافعي قال أخبرنا بعض أصحابنا عن مالك أن عمر بن عبد العزيز أمر محمد بن مسلم أن يأمر
القراء أن يسجدوا في إذا السماء انشقت (٢) أخبرنا الربيع سألت الشافعي عن السجود في سورة
الحج فقال فيها سجدتان فقلت وما الحجة في ذلك فقال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه سجد في سورة
الحج سجدتين (٣) أخبرنا مالك عن نافع عن رجل من أهل مصر أن عمر سجد في الحج سجدتين ثم قال
ان هذه السورة فضلت بسجدتين فقلت للشافعي فانا نقول اجتمع الناس على أن سجود القرآن إحدى

(١) قال السراج البلقيني حديث معطاء مرسل وقد أخرجه البيهقي من حديث ابن وهب عن هشام
ابن سعد وحفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن معطاء بن يسار قال بلغني فذكره قال البيهقي وقدرناه اسحق
ابن عبد الله بن أبي فروة عن معطاء بن يسار عن أبي هريرة موصولا واسحق ضعيف وروى عن الازواجي
عن قرة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وهو أيضا ضعيف والحفوظ حديث معطاء مرسل وخديته
عن زيد بن ثابت موصول مختصر

(٢) قال السراج البلقيني ذكر البيهقي في كتابه بيان خطا من أخطأ على الشافعي أنه هكذا وقع هذا الاثر
في كتاب اختلاف مالك والشافعي وأظنه خطأ من الكتاب فان أمره عمر بن عبد العزيز بن محمد بن قيس
القاضي ثم أخرج بسنده الى يحيى بن بكير عن مالك أنه بلغه أن عمر بن عبد العزيز قال للقاضي أخرج الى
الناس فمرهم أن يسجدوا في إذا السماء انشقت

(٣) قال السراج البلقيني قد تقدم الكلام على هذا الاثر وفي الكتاب الذي للبيهقي وهو بيان خطا من
أخطأ على الشافعي ذكر هذا الاثر من رواية الربيع هكذا ثم قال حلقه الزعفراني فرواه في كتاب القديم
عن الشافعي عن مالك عن عبد الله بن دينار قال فرأيت ابن عمر سجد في سورة الحج سجدتين ثم أخرج من
طريق ابن بكير عن مالك عن عبد الله بن يسار قال وكذلك رواه القعني وغيره عن مالك وهذا الحديث
عن نافع عن ابن عمر وهو من جهة مالك غريب وانما قال البيهقي وهو من جهة مالك ليحترز به عن رواية
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر فانهم ليست غريبة وقد تقدمت وروايتنا عن يحيى بن يحيى فيها مالك عن
عبد الله بن دينار

ما يلزمه حسن ويقدم
هذان على أسن منهما
وانما قيل بل يؤمهم
أقرؤهم أن من مضى
كانوا يسلمون كبارا
فتنفق قهون قبل أن
يقروا ومن بعدهم
كانوا يقرؤون صغارا
قبل أن يتفقهوا فان
استووا أمهم أسنهم
فان استووا فقدم ذو
النسب حسن وقال في
القديم فان استووا
فاقدمهم هجرة وقال فيه
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الأئمة من
قريش (قال) فان أم
من بلغ غاية في خلاف
الحديث في الدين أجزأ
صلى ابن عمر خلف
الحجاج (قال) ولا يتقدم
أحد في بيت رجل الا
بأذنه ولا في ولاية سلطان
بغير أمره ولا في بيت
رجل أو غيره لان ذلك
يؤدى الى تأذيه

(باب امامة المرأة)

(قال الشافعي) أخبرنا
ابراهيم بن محمد عن ليث
عن عطاء عن عائشة
أنها صلت بنسوة العصر
فقامت وسطهن وروى
عن أم سلمة أنها أمتن
فقامت وسطهن وعن

على بن الحسين رضى
الله عنهما انه كان يأمر
جارية له تقوم بأهله في
رمضان وعن صفوان
ابن سليم قال من السنة
أن تصلى المرأة بفساء
تقوم وسطهن

(باب صلاة المفار
والجمع في السفر)

(قال الشافعي) وإذا
سافر الرجل سفرًا يكون
سنة وأربعين ميلاً
بالحاشي فله أن يقصر
الصلاة سافر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أميلاً أقصر وقال ابن
عباس أقصر إلى حجة
والى الطائف وعسفان
(قال الشافعي) وأقرب
ذلك إلى مكة ستة
وأربعون ميلاً بالحاشي
وسافر ابن عمر إلى ريم
فقصر قال مالك وذلك
نحو من أربعة برد (قال)
وأكره ترك القصر
رغبة عن السنة فأما أنا
فلا أحب أن أقصر في
أقل من ثلاثة أيام
احتياطاً على نفسي
وان ترك القصر مباح
لنقص رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأتم

(١) كذا في الاصل
والنظر كتبه محمده

عشرة سجدة ليس في الفصل منها شيء فقال الشافعي انه يجب عليكم أن لا تقولوا اجتمع الناس الا لما اذا
لحق أهل العلم فقبل لهم اجتمع الناس على ما قلتم انهم اجتمعوا عليه قالوا نعم وكان أقل أقوالهم لك أن
يقولوا لا نعلم من أهل العلم له مخالف فاقلم اجتمع الناس عليه وأما أن تقولوا اجتمع الناس وأهل العلم
معكم يقولون ما اجتمع الناس على ما زعمتم انهم اجتمعوا عليه فأمر ان أسأتم بهما النظر لانفسكم في التحفظ
في الحديث وأن تجعلوا السبيل لمن سجع قولكم اجتمع الناس الى رد قولكم ولا سيما اذا كنتم انما أنتم
مقصرون على علم مالك رحمنا الله وإياه وكنتم تروون عن عمر بن عبد العزيز أنه أمر من يأمر القراء أن
يسجدوا فيها وأنتم قد تجعلون قول عمر بن عبد العزيز أصلاً من أصول العلم فتقولون كان لا يخلف الرجل
المدعي عليه الا أن يكون بينهم مخالطة فتركتهم بها قول النبي صلى الله عليه وسلم البينة على المدعي واليمين
على المدعي عليه لقول عمر ثم تجدون عمر يأمر بالسجود في اذا السماء انشقت ومعه ستة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورأى أبي هريرة ولم تسعوا أحدًا خالف هذا وهذا عندكم العمل (١) لان النبي صلى الله
عليه وسلم في زمانه ثم أبهره في الصحابة ثم عمر بن عبد العزيز في التابعين والعمل يكون عندكم بقول عمر
وحده وأقل ما يؤخذ عليكم في هذا أن يقال كيف زعمتم أن أباهره سجدة اذا السماء انشقت وأن
عمر أمر بالسجود فيها وأن عمر بن الخطاب سجد في النجم ثم زعمتم أن الناس اجتمعوا أن لا يسجدوا في الفصل
وهذا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا من علماء التابعين فقال قولكم اجتمع الناس لما حكموا
فيه غير ما قلتم بين قولكم أن ليس كما قلتم ثم رويتم عن عمر بن الخطاب انه سجد في النجم ثم لا تروون عن
غيره خلافة ثم رويتم عن عمر وابن عمر أنهم سجدوا في سورة الحج سجدتين وتقولون ليس فيها الا واحدة
وترجمون أن الناس أجمعوا أن ليس فيها الا واحدة ثم تقولون أجمع الناس وأنتم تروون خلاف ما تقولون
وهذا لا يعذر أحد بأن يجعله ولا يرضى أحد أن يكون مأخوذاً عليه فيه لمافيه مما لا يخفى عن أحد يعقل
اذا سمعه أرايتم اذا قيل لكم أي الناس اجتمع على أن لا يسجدوا في الفصل وأنتم تروون عن أئمة الناس
السجود فيه ولا تروون عن غيرهم مثلهم خلافهم أليس أن تقولوا أجمع الناس أن في الفصل سجوداً
أولى بكم من أن تقولوا اجتمع الناس على أن لا يسجدوا في الفصل فان قلتم لا يجوز اذالم نعلمهم أجمعوا أن
نقول اجتمعوا فقد قلتم اجتمعوا ولم ترووا عن أحد من الأئمة قولكم ولا أدري من الناس عندكم أخلاقاً
كانوا فباسم واحد منهم وما ذهبنا بالحجة عليكم الامن قول أهل المدينة وما جعلنا الاجماع الا اجماهم
فأحسنوا النظر لانفسكم واعلموا أنه لا يجوز أن تقولوا أجمع الناس بالمدينة حتى لا يكون بالمدينة مخالف
من أهل العلم ولكن قولوا فيما اختلفوا فيه أخبرنا كذا وكذا ولا تقولوا اجماع فدعوا ما يؤجد على
ألسنتكم خلافه فما أعلم يؤخذ على أحد يثبت على علم أقبح من هذا (قلت) للشافعي أفرأيت ان كان
قولي اجتمع الناس عليه أعني من رضى من أهل المدينة وان كانوا مختلفين فقال الشافعي أرايتم ان قال
من يخالفكم ويذهب الى قول من يخالفكم قول من أخذت بقوله اجتمع الناس أي يكون صادقاً فان كان
صادقاً وكان بالمدينة قول ثالث يخالفكم اجتمع الناس على قوله فان كنتم صادقين معاً بالتأويل فبالمدينة
اجماع من ثلاثة وجوه مختلفة وان قلتم الاجماع هو ضد الخلاف فلا يقال اجماع الا لما لا خلاف فيه
بالمدينة قلت هذا هو الصدق المحض فلانفاقه ولا تدعوا الاجماع أبداً الا فيما لا يوجد بالمدينة فيه
اختلاف وهو لا يوجد بالمدينة الا ويوجد بجميع البلدان عند أهل العلم مؤتفقين فيه لم يخالف أهل
البلدان أهل المدينة الا فيما اختلف فيه أهل المدينة بينهم (وقال لي الشافعي) واجعل ما وصفنا على
هذا الباب كافياً لا على ما سألت ان تقول أجمع الناس فان كانوا يختلفوا فقله وان كانوا
اختلفوا فلا تقله فان الصدق في غيره

(وترجم مرة أخرى في سجود القرآن) وفيها سألت الشافعي عن السجود في سورة الحج فقال فيها

بجدة فان قتلت وما الجنة في ثلث فقال أخبرنا مالك عن نافع عن رجل من أهل مصر أخبرنا أن عمر بن الخطاب - جسد في سورة الحج سجدة من ثم قال ان هذه السورة فضلت بسجدة من (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صفية أن عمر بن الخطاب صلى بهم بالمدينة فقرأ سورة الحج فسجد فيها سجدة (١) (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن سجدة في سورة الحج سجدة من قتلت الشافعي فأنالنا نسجد فيها الا سجدة واحدة فقال الشافعي فقتلنا فقتلنا ما روينا عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر معالي غير قول أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عامة فكيف تتخذون قول ابن عمر وحده وقل عمر حجة وحده حتى تردوا بكل واحد منهما السنة وتبترن عليها عدد من الفقه ثم تخرجون من قولهما ما رأي أنفسكم هل تعلمون مستدرك على أحد قول العمرة فيه أبين منها فيما وصفنا من أقاويلكم (٢)

(باب صلاة التطوع وليس في التراجم وفيه نموص وكلام منشور) فمن ذلك في اختلاف على ابن مسعود رضي الله عنهما ابن مهدي عن سفيان عن أبي اسحق عن عاصم عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بركل صلاة ركعتين الا العصر والصبح (٣) (قال الشافعي) وهذا يخالف الحديث الاول يعني الذي رواه قبل هذا عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تصلوا بعد العصر الا ان تصلوا والشمس مرتفعة وسند كره هذا فيما في باب الساعات التي تكره فيها الصلاة ومن ذلك في اختلاف على وابن مسعود أيضا في سنة الجمعة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال قال ابن

(١) قال السراج البلقيني وقع في رواية الربيع هكذا وقد قال البيهقي في كتابه بيان خطا من أخطأ على الشافعي هكذا وقع اسناد هذا الحديث في كتاب الربيع وخالفه الزعفراني فرواه في كتاب القديم عن الشافعي عن ابراهيم بن سعد عن أبيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن ثعلبة ورواية الزعفراني أصح وقد رواه شعبه بن الحجاج أيضا عن سعد بن ابراهيم ثم أخرجه بسنده إلى يزيد بن هرون وشعبة بن عامر قالوا حدثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن ثعلبة انه صلى مع عمر رضي الله عنه الصبح فسجد في الحج سجدة من

(٢) قال السراج البلقيني في مختصر المزني في سجود القرآن وسجود القرآن في أربع عشرة سوى سجدة ص وانما سجدة شكر وفي جمع الجوامع وقد قيل في ص رواه البويطي وفي مختصر البويطي في باب طهارة الارض ولا يسجد الا بطهارة ومن قرأ السجدة بعد العصر أو بعد الصبح فليسجد ومن سمع رجلا يقرأ في غير الصلاة سجد فان كان جلس اليه ليسمع قراءته فسجد فليسجد معه وان لم يسجد فأحب للسمع أن يسجد وسجود معه اذا سجد أو كذا في أن لا يترك السجود ومن سمع رجلا يقرأ سجدة وهو مأزبه أو غير جالس اليه فليس عليه أن يسجد وان سجد فسجوده محسن وفي جمع الجوامع ويسجد الراكب والمشي على الارض ويرفع يديه خذ ومثكيه اذا كبر وفي مختصر البويطي وليس في سجود القرآن ولا في سجود الشكر تشهد ولا سلام غير انه اذا هوى السجود بها هوى بتكبير قال السراج البلقيني هذا المنصوص من أنه لا يتشهد ولا يسلم خالفه جمع من اصحاب وصحوا أنه يسلم ولا يتشهد وحكاه بعضهم قولاً عن رواية المرسني في المشهور والذين حكوه وجهاً أخذوه من التحريم فلا بد من تخطئ وتأولوا فرض أنه لا يجمع بينهما قال الشيخ أبو حامد أو يكون ابن شريح وأبو اسحق القائلان به هذا ما عرفنا كلام الشافعي

(٣) قال السراج البلقيني عبد الرحمن بن مهدي لم يسمع منه الشافعي والشافعي يقول ذلك عنه معلفاً مع أن عبد الرحمن بن مهدي كتب إلى الشافعي وهو يسأل أن يضع له كتاباً فيه معاني القرآن =

(قال) ولا يفسر الا في التفسير والعصر والعشاء الاخرة فاما المغرب والصبح فلا يفسران وله أن يفتل - رفي أيام رمضان في سفره ويبتني فان صام فيه أجزاء وقد صام النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان في سفر واذا نوى السفر فلا يفسر حتى يفارق المنازل ان كان حنفياً ويفارق موضعه ان كان بدوياً فان نوى السفر فأقام أربعة أيام أتم الصلاة وصام واحتج فيمن أقام أربعة يتم بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقسم المهاجر بركة بعد قضاء نسكه ثلاثاً وبأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام عتي ثلاثاً يقصر وقد قدم مكة فأقام قبل خروجه الى عرفة ثلاثاً يقصر ولم يحجب اليوم الذي قدم فيه لانه كان فيه سائراً ولا يوم التروية الذي خرج فيه سائراً وان عرجلى أهل الذمة من الجواز ضرب لمن يقدم منهم تاجراً مقام ثلاثة أيام فأشبه ما وصفت أن يكون ذلك

مهدي عن سفيان عن أبي حمزة عن أبي عبد الرحمن أن علياً رضي الله عنه قال من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل بعدها ست ركعات ولستم أولاً يا هم تقول بهذا أما نحن فنقول يصلي أربعاً (١) * ومن ذلك في اختلاف مالك والشافعي رضي الله عنهما في باب القراءة في العبدتين والجمعة رداعلي من قال لا نبالي بأى سورة قرأ (قال الشافعي) أو رأيت إذا استجبنا ركعتي الفجر والوتر وركعتين بعد المغرب لوقال قائل لا نبالي أن لا أفعل من هذا شيئاً هل الحجة عليه إلا أن يقول قولكم لا نبالي جهالة وترك السنة ينبغي أن تستحبوا ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل حال * ومن ذلك فيما يتعلق بالوتر وقد ذكره في أبواب * منها في اختلاف مالك والشافعي (باب ما جاء في الوتر بركة واحدة) أخبرنا الربيع قال سألت الشافعي عن الوتر أيجوز أن يوتر الرجل بواحدة ليس قبلها شيء فقال نعم والذي أختار أن أصلي عشر ركعات ثم أوتر بواحدة فقلت للشافعي فالحجة في أن الوتر يجوز بواحدة فقال الحجة فيه السنة والآثار أخبرنا مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل متى متى فإذا أختبى أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة أخبرنا مالك عن ابن شهاب أن سعد بن أبي وقاص كان يوتر بركة (٢) أخبرنا مالك عن نافع أن ابن عمر كان يسلم من الركعة والركعتين من الوتر حتى يأمر ببعض حاجته (٣) (قال الشافعي) وكان عثمان يحكي الليل بركة وهي وتره (٤) وأوتره معاوية بواحدة فقال ابن عباس أصاب (٥) فقلت للشافعي فإنا نقول لا نحب لأحد أن يوتر بأقل من ثلاث ويسلم من الركعتين والركعة من الوتر فقال الشافعي لست أعرف لما تقولون وجهها والله المستعان إن كنتم ذهبتُم إلى أنكم تكرهون أن يصلي ركعة منفردة فأنتم إذا صلى ركعتين قبلها ثم سلم تأمرونه بإفراد الركعة لأن من سلم من صلاة فقد فصلها عما بعدها ألا ترى أن الرجل يصلي النافلة بركعات يسلم

و يجمع فنون الأخبار فيه وحجة الإجماع وبيان الناسخ والنسوخ من القرآن والسنة فوضع له كتاب الرسالة وسفيان المذکور هو سفيان الثوري وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائي أبو داود من طريق شيخه محمد بن كثير هو العبدى عن سفيان هو الثوري عن أبي إسحق هو السبيعي عمرو بن عبد الله عن عاصم بن ضمرة عن علي وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن عن سفيان وأخرجه معناه من رواية مطرف

(١) قال السراج البلقيني أبو حصين هو بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة هو عثمان بن عاصم الاسدي وأبو عبد الرحمن هو السلمي هو عبد الله بن حبيب

(٢) قال السراج البلقيني هذا الموقوف على سعد بن أبي وقاص وروناه في الموطأ من طريق يحيى ابن يحيى عن مالك كذلك وهو منقطع ابن شهاب لم يسمع من سعد بن أبي وقاص وقد أسنده البيهقي من طريق مصعب بن سعد ومن طريق محمد بن جبلة كلاهما عن سعد ومن طريق ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة رأيت سعداً وذكره البخاري فقال وقال الليث عن يونس وأخرجه من حديث شعيب عن الزهري

(٣) قال السراج البلقيني هذا الموقوف هو في موطأ يحيى بن يحيى عن مالك كذلك وقد أخرجه البخاري من طريق عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع ذكره

(٤) قال السراج البلقيني ما ذكره عن عثمان أخرجه البيهقي من حديث عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله القرشي ابن أخي طلحة بن عبيد الله

(٥) قال السراج البلقيني وقصوب ابن عباس له أسنده الشافعي وسيأتي

مقام السفر وما جاوزه
مقام الإقامة وروى عن
عثمان بن عفان من أقام
أربعاً أتم وعن ابن
السيب من أجمع إقامة
أربع أتم (قال الشافعي)
فاذا جاوز أربعاً لم يجز
أو مرض وهو عازم على
الخروج أتم وإن قصر
أعاد إلا أن يكون في
خوف أو حرج فيه قصر
قصر النبي صلى الله عليه
وسلم عام الفتح لحرب
هوازن سبع عشرة أو
ثمان عشرة (وقال في
الاملاء) إن أقام على شيء
ينجح اليوم واليومين أنه
لا يزال يقصر ما لم يجمع
مكثاً أقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمكة
عام الفتح سبع عشرة أو
ثمان عشرة يقصر حتى
خرج إلى حنين (قال
المرزقي) ومشهور عن ابن
عمر أنه أقام بأذربيجان
سنة أشهر يقصر يقول
أخرج اليوم وأخرج
غدا (قال المرزقي) فاذا
قصر النبي صلى الله عليه
وسلم في حربه سبع عشرة
أو ثمان عشرة ثم إن عمر
ولا عزم على وقت إقامة
فالحرب وغيرهما سواء
عندى في القياس

وقد قال الشافعي لقوله
قائل كان مذهبا (قال
الشافعي) فان خرج
في آخر وقت الصلاة
فسروا ان كان بعد
الوقت لم يقصر (قال
المرزقي) أشبه بقوله أن
يتم لانه يقول ان أمكنت
المراة الصلاة فلم تصل
حتى حاضت أو أغشى
عليها الزمها وان لم تكن
لم تلزمها فكذلك اذا
دخل الحلية وقتها وهو
مقيم لزمته صلاة مقيم
وانما تجب عنده بأول
الوقت والامكان وانما
وسعه التأخير الى آخر
الوقت (قال الشافعي)
وليس له أن يصحلي
ركعتين في السفر الا
أن ينوي القصر مع
الاحرام فان أحرم ولم
ينو القصر كان على أصل
فرضه أربع ولو كان
فرضها ركعتين
ما صلى مسافرا خلف
مقيم (قال المرزقي) ليس

(ق) قوله وان كان انما
أردتم الخ كذا في
الأصل وانظر أن
جواب الشرط ولعله
سقط من الناصح سقر
كتبه مصنفه

في كل ركعتين تكون كل ركعتين يسلم بينهما منسنتين من الركعتين اللتين قبلهما وبعدهما وأن السلام
أفضل لفصل ألا ترى أن رجلا لو فاتت صلوات فتضاغن في مقام يفصل بينهما بسلام كانت كل صلاة غير
الصلاة التي قبلها وبعدها خروجا من كل صلاة بالسلام (ق) وان كان انما أردتم أنكم كرهتم أن يصلي
واحدة لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى أكثر منها وانما يستحب أن يصلي إحدى عشرة ركعة بوترها
واحدة وان كان أراد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل منى منى فأقل منى منى أربع
فصاعدا وواحدة غير منى وقد أوتر بواحدة في الوتر كما أمرتني وقد أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس ركعات لا يجلس
ولا يسلم الا في الآخرة منهن (١) فقلت للشافعي فامعنى هذا فقال هذه نافلة تسع أن وتر بواحدة وأكثر
وتختار ما وصفت من غير أن تضيق غيره وقولكم والله يغفر لنا ولكم لا يوافق سنة ولا أثرا ولا قبلا
ولا معقولا قولكم خارج من كل شيء من هذا وأما قول الناس إيمان تقولوا لا يوتر الا بثلاث كما قال بعض
المشركين ولا يسلم في واحدة منهن كيلا يكون الوتر واحدة واما أن لا تكرر هو الوتر بواحدة وكيف
تكرهون الوتر بواحدة وأنتم تأمرون بالسلام فيها واذا أمرت به فهي واحدة وان قلتم كرهناه لأن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يوتر بواحدة ليس قبلا شيء فلم يوتر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث ليس فيهن
شيء فقد استحسنتم أن توتروا بثلاث * ومنها في اختلاف مالك والشافعي (باب في الوتر) أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع قال كنت مع ابن عمر ليلة والسماء متغبرة فحدثني ابن
عمر الصبح فأوتر بواحدة ثم تكشف الغيم فرأى عليه يسلا فشفع بواحدة (٢) قال لي الشافعي وأنتم
تخالفون ابن عمر من هذا في موضعين فتقولون لا يوتر بواحدة ومن أوتر بواحدة لم يشفع وتره قال ولا
أعلمكم تحفظون عن أحد أنه قال لا يشفع وتره فقلت للشافعي فما تقول أنت في هذا فقال يقول ابن
عمر انه كان يوتر بركعة قال أفقول يشفع وتره فقلت لا فقال فما جئت فيه فقلت روي نافع عن ابن عباس
أنه كره لأن عمر أن يشفع وتره وقال اذا أوترت من أول الليل فاشفع من آخره ولا تعد وترًا ولا تشفعه
وأنتم زعمتم أنكم لا تقبلون الا حديث صاحبكم وليس من حديث صاحبكم خلاف ابن عمر * ومنها في
اختلاف علي وابن مسعود رضي الله عنهما في باب الوتر والقنوت أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عبد الرحيم عن زاذان أن عليا رضي الله عنه كان يوتر
بثلاث يقرأ في كل ركعة بتسع سور من المفصل وهم يقولون نقرأ بسم ربك الأعلى والثانية قل
يا أيها الكافرون والثالثة نقرأ فاتحة الكتاب وقول هو الله أحد وأما نحن فنقول يقرأ فيها بقل هو الله أحد
وقل أعوذ برب الفلق وقول أعوذ برب الناس ويفصل بين الركعتين والركعة بالسليم (٣) * ومنها في

(١) قال السراج البلقيني حديث عائشة هذا أوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من
الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر منها بخمس لا يجلس في شيء منها حتى يجلس في آخرهن فيسلم رواه جماعة عن
هشام بن عروة منهم عروة وعبد الله بن غير وفي روايتهم ما كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل
ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء منها الا في آخرها أخرجه مسلم في صحيحه

(٢) قال السراج البلقيني هذا الموقوف على ابن عمر رويته في موطن يحيى بن يحيى في ترجمة الامر
بالوتر كما رواه الشافعي عن مالك وفيه ثم صلى بعد ذلك ركعتين فلما خشي الصبح أوتر بواحدة

(٣) قال السراج البلقيني كذا وقع هنا أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا هشيم وصوابه
كما تقدم قال قال هشيم وعبد الرحيم المذكور في السند أنه عبد الرحيم بن سليمان الكنانى وقد أخرج
الاثرا المذكور ابن أبي شيبة في مصنفه فقال حدثنا هشيم قال أخبرني عبد الملك بن أبي سليمان

هذا بحجة وكيف يكون
حجة وهو يحجز صلاة
فريضة خلف نافلة
وليست النافلة
فريضة ولا بعض
فريضة وركعتا المسافر
فرض وفي الاربع
مثل الركعتين فرض
(قال الشافعي) رحمه الله
وان نسي صلاة في سفر
فذكرها في حضر فعليه
أن يصلها صلاة حضر
لان عملة القصر هي
النسي والسفر فاذا
ذهبت العملة ذهب
القصر وادانسي صلاة
حضر فذكرها في
سفر فعليه أن يصلها
أربعاً لان أصل
الفرض أربع فلا
يجزئه أقل منها وانما
أرخص له في القصر
مادام وقت الصلاة
فائماً وهو مسافر فاذا
زال وقتها ذهبت
الرخصة (قال) وان
أحرم ينسوي القصر
ثم نوى المقام أعها أربعاً
ومن خلفه من
المسافرين ولو أحرم في
مركب ثم نوى السفر لم
يكن له أن يقصر وان
أحرم خلف مقسم أو
خلف من لا يدري

اختلاف الحديث في باب الوتر (قال الشافعي) وقد سمعت أن النبي صلى الله عليه وسلم أوتر أول
الليل وآخره في حديث ثبت مثله وحديث دونه وذلك فيما وصفت من المباح له أن يوتر في الليل كله
ونحن نبيح له في المكتوبة أن يصلي في أول الوقت وآخره وهذا في الوتر أوسع منه أخبرنا الربيع قال
أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان قال أخبرنا أبو يعفور عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت من
كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره إلى السجدة (١) * وفي مختصر المزني في باب
صلاة التطوع (قال الشافعي) التطوع وجهان أحدهما صلاة جماعة مؤكدة فلا يجزئ ركعتان قدر
عليها وهي صلاة العيدين وخسوف الشمس والقمر والاستسقاء وصلاة منفردة وبعضها أو كد من بعض
فأؤكد ذلك الوتر وينبغي أن يكون صلاة التهجد ثم ركعتا الفجر (٢) قال ولا يرخص لمسلم في ترك
واحدة منهما وان لم وجهها ومن ترك واحدة منهما أسوأ حالا ممن ترك جميع النوافل فأما قيام شهر
رمضان فصلاة المنفرد أحب إلى منه ورأيتهم بالمدينة يقومون بسبع وثلاثين وأحب إلى عشرون لانه
روى عن عمر وكذلك يقومون بمكة ويوترون بثلاث (٣) (قال المزني) ولا أعلم الشافعي ذكر موضع

(١) قال السراج البلقيني أبو يعفور هذا هو واقد ويقال وقدان هو أبو يعفور الكبير وأما أبو
يعفور الصغير فهو عبد الرحمن بن عبيد بن قسطاس ومسلم المذکور في السند هو مسلم بن صبيح بنهم
الصاد المهمل وهو أبو الفخي والحديث أخرجه البخاري ومسلم البخاري في الوتر عن عمر بن حفص
ابن غياث عن أبيه عن الأعمش عن مسلم أبي الفخي وأخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب
كلاهما عن أبي معاوية عن الأعمش وعن علي بن حجر عن حسان بن إبراهيم عن سعيد بن مسروق وعن
يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن أبي يعفور كلاهما عن أبي الفخي عن مسروق عن عائشة

(٢) قال السراج البلقيني والقول بركعتي الفجر كسنة الوتر المذکور في تصانيف الاصحاب هو القديم
(٣) قال السراج البلقيني اختلفوا في فهم كلام المختصر في قوله صلاة المنفرد أحب إلى منه فقالت
طائفة أراد أن صلاة التراويح انفراداً أفضل من أتمامها جماعة قال الماوردي وهذا قال أكثر اصحابنا
ومنهم من قال أراد أن الرتبة التي قال عنها في الوجه الثاني صلاة المنفرد وهي الوتر وركعتا الفجر أفضل
من التراويح وان شرعت التراويح الجماعة وفي المجموع للحاجلي أن هذا قاله ابن سريج وعامة اصحابنا
وكل من ذكر هذا التأويل من الشيخ أبي حامد والقاضي أبي الطيب وابن الصباغ وغيرهم يخصه بركعتي
الفجر والوتر ولم يقل أحد من الاصحاب المتقدمين بتفضيل الرواتب غير الوتر وركعتي الفجر من سنة الظهور
وغيرها على التراويح تفريعا على استحباب الجماعة في التراويح الا المتأخرون وصحوة واتباعه اطلاق
امام الحرمين ومن تبعه وهو مردود مخالف لنص الشافعي في البويطي الذي سنذكره ومخالف لما اتفق
عليه الاصحاب القدماء فهو شيء لا يلتفت اليه ولا يعول عليه بل بالغ القاضي أبو الطيب فجعل صلاة
التراويح مقدمة على صلاة الاستسقاء وعلى صلاة الجنائز وفي مختصر البويطي في ترجمة طهارة الارض
والوتر سنة وركعتا الفجر سنة والعيدين سنة والكسوف والاستسقاء سنة مؤكدة وقد روى أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد
الفجر قبل أن يصلي الصبح والكسوف والعيدين والاستسقاء أكد وقيام رمضان في معناها في التوكيد
هذا نص البويطي وقد صححوا أن الجماعة تستحب في صلاة التراويح ففضية ذلك تقديم صلاة التراويح
على الرواتب مطلقاً من الوتر والفجر وغيرهما وهو القياس وان كان في كلام البويطي أو لا ما يمكن اخراج
الوتر وركعتي الفجر منه لكنه تغير والاصح تقديم التراويح على الرواتب مطلقاً تفريعا على استحباب
الجماعة في التراويح وأما التفريع على أنه لا يستحب فيها الجماعة فقد قال جمع من الاصحاب لا خلاف =

فأحدث العلماء كان
على المسافر أن يتم
أربعاً وإن أحدث
إماماً أو قسافرين
فصدت صلاته فإن علم
المأموم أنه صلى ركعتين
فم يكن عليه الأركعتان
وإن شك لم يجزئ إلا
أربع فإن رجع وخلفه
مسافرون ومقيمون
فقدم مقبلاً كان على
جميعهم وعلى الراغب
أن يصلوا أربعاً لأنه لم
يكمل واحد منهم الصلاة
حتى كان فيها في صلاة
مقيم (قال المزني) هذا
غلط الراغب يشدئ
ولم يأتي بغيره فليس
عليه ولا على المسافر
اتمام ولو صلى
المستخلف بعد حدثه
أربعاً لم يصل هو
الأركعتان لأنه مسافر
لم يأتي بغيره (قال
الشافعي) رحمه الله
وإذا كان له طريقان
يقصر في أحدهما ولا
يقصر في الآخر فإن

(٩) قوله وأما قول
الشافعي كذا في أصله
ولعل قبله سقط وأنه
غير ملزم بمقابله وانظر
أيضاً جواب الشرط
كتبه محججه

انتسب من أوتر وبنيبه قوله بعد الركوع كما كان في قنوت الصبح ولما كان قول من رفع رأسه بعد الركوع
سمع الله من جسد وحرده كان هذا الموضع ينسب الذي هو دعاء أشبه ولأن من قال يقنت قبل الركوع
يا مربيكبر دعاء ثم رجع وأتمها حكم من يكبر بعد القيام إنما هو لم يرفع فلهذا تكبيراً زائداً في السجدة
لم تنق بآصل ولا ناس (١) وفي كتاب اختلاف علي وعبد الله بن مسعود أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال قال هشيم عن عبد بن السائب أن علياً كان يقنت في الأوتر بعد الركوع وهم لا يأنشدون
بهذا ينشرون يقنت قبل الركوع وأن لم يقنت قبل الركوع لم يقنت بعده وعليه سجدة السهر (٢) (قال
الشافعي) وأما قيل أحب إلى من أوتره وإن جزأ الليل ثلاثاً فالأوسط أحب إلى أن يقصره فإن قاله
الوتر حتى يصلي الصبح لم يقض قال ابن مسعود والوتر ما بين العشاء والفجر وإن فاتت ركعتا الفجر حتى
تقام الظهر لم يقض لأن أبا هريرة قال إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة (٣) وفي اختلاف علي
وابن مسعود روى الله عنهما أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن علية عن أبي هريرة
الغزوي عن خطاب بن عبد الله قال قال علي رضي الله عنه الوتر ثلاثة أنواع فمن شاء أن يوتر أول الليل
أوتر ثم إن استيقظ فشاء أن يشفعها بركعة ويصلي ركعتين ركعتين حتى يصبح وإن شاء أوتر آخر الليل وهم

= يفضل الرواتب عليها وليس كذلك بل يخرج من وجه أبي أمية المقدم صلاة الليل على سنة الفجر
وغيره من الرواتب أن التراويح أفضل لأنهم من قيام الليل وقد قرأ بعضهم بمائتين في صبح مسلم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الصلاة أفضل بعد الفريضة فقال صلاة الليل وعنه القول هو
من قال لاختلاف الرواتب أفضل من التراويح فنرى يعا على أن الجماعة لا تستحب فيها وليس الأمر كما
قال (٩) وأما قول الشافعي رحمه الله تعالى وقد أخرج عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أبيان عن
إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت في الوتر قبل الركعة قال عبد الرزاق
ويكبر إذا رفع رأسه من الركعة ثم يكبر أيضاً إذا خروبه فأخذ وما ذكره عبد الرزاق من أنه يكبر إذا رفع
رأسه من الركعة لا يعرف والمعروف إنما هو مع الله لمن جده والتحميد إلى آخر ما جاء فيه ولعله ويكبر
ويكبر أيضاً إذا ركع وهكذا بعد عن القنوت قبل الركوع وسأني

(١) قال السراج البلقيني ما ذكره المزني أنه لا يعلمه للشافعي قد علمه غيره فروى حرملة عن الشافعي أنه
بعد الركوع وفي جمع الجوامع وقال الشافعي في رواية حرملة القنوت كله بعد الركوع
(٢) قال السراج البلقيني ولم يتعرض الشافعي رحمه الله تعالى في اختلاف علي وعبد الله للاختلاف
ولكنه أومأ إليه والمعتمد في مذهبه ما نص عليه في رواية حرملة أنه بعد الركوع وقال ابن سريج قبل
الركوع وفي وجهه يخبر وإذا قلنا يقنت قبل الركوع فلا يكبر على الأصح وقيل يكبر وهو الذي نقله المزني
عن الذين يقولون القنوت قبل الركوع وقد تقدم ما في ذلك

(٣) قال السراج البلقيني ما ذكره المزني عن الشافعي من أنه إذا فاته الوتر حتى يصلي الصبح لم يقض ظاهراً
أنه يوتر قبل صلاة الصبح أداء والمصير إلى أنه يقضيه بعد الفجر إلى صلاة الصبح خلاف الظاهر وقد ذكر
البويطي في مختصره في طهارة الأرض فقال ومن طلع الفجر عليه قبل أن يوتر فليوتر ما بينه وبين أن يصلي
الصبح فإن صلى الصبح فلا إعادة عليه وهذا يقتضي أن وقت الوتر بعد فعل العشاء إلى أن يصلي الصبح وفي
جمع الجوامع عن الشافعي رحمه الله وقت الوتر ما بين الصلاتين صلاة العشاء وصلاة الفجر فإن صلى الصبح
قبل أن يصلي الوتر لم يقضه ولو صرنا إلى النظر لم يقض واحدة منهما يعني الوتر والفجر ولكننا إنما ابتعدنا
فيه الأثر وروى عن ابن عمر أنه قضى ركعتي الفجر وأخبر أنه لا قضاء عليه في الوتر والكلام على قضاء
ما ذكره سياتي وقد نص في سنن حرملة على ما يقتضي أن الوتر يخرج وقتاً بطولوع الفجر وهو المعتمد =

يكرهون أن ينقض الرجل ورويه ويقولون إذا أوتر صلى متى متى (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال يزيد بن هرون عن حماد عن عاصم عن أبي عبد الرحمن أن علياً رضى الله عنه حين ثوب المؤذن فقال أين السائل عن الوتر نعم ساعة الوتر هذه ثم قرأ والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس وهم لا يأخذون بهذا ويقولون ليست هذه من ساعات الوتر (٢) (قال الشافعي) هشيم عن حصين قال حدثنا ابن طبيان قال كان علي رضى الله عنه يخرج إلينا ونحن ننظر إلى نباشير الصبح فيقول الصلاة الصلاة فإذا قام الناس قال نعم ساعة الوتر هذه فإذا طلع الفجر صلى ركعتين فأقيمت الصلاة (٣)

عند الأصحاب قال البيهقي في المعرفة في ترجمة وقت الوتر قال الشافعي في سنن حرمله أخبرنا عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج قال حدثني سليمان بن موسى قال حدثني نافع أن ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخره وترًا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك فإذا كان الفجر فقد ذهب صلاة الليل والوتر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أوتر وأقبل الفجر والقائل فإذا كان الفجر إلى آخر الخبر هو ابن عمر وقدرناه البيهقي في السنن من غير طريق الشافعي فأخرجه من طريق أحمد بن الوليد الفحام حدثنا أحمد بن حجاج من طريق محمد بن الفرح الأزرق قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني سليمان بن موسى حدثنا نافع أن ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخره صلاة وترًا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك فإذا كان الفجر فقد ذهب صلاة الليل والوتر لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أوتر وأقبل الفجر وما أشار إليه الشافعي من أثر ابن مسعود ذكره في القديم أيضًا فقال ويصلي الوتر ما لم يصل الصبح وذكر عن ابن مسعود الوتر ما بين صلاتين صلاة العشاء الآخرة إلى صلاة الفجر والأثر أخرجه البيهقي في المعرفة والسنن من حديث الأسود عن ابن مسعود

(١) قال السراج البلقي سكت الشافعي هنا عن مذهبه في أنه لا ينقض الوتر وقد ذكرناه فيما سبق وهو أنه لا ينقضه ولم يذكر من أصحابه وجه أنه ينقضه أن يتعلق بسكوت الشافعي هنا

(٢) قال السراج البلقي يزيد بن هرون لم يسمع منه الشافعي والحكاية معلقة وقد سكت الشافعي هنا عن مذهبه وقد سبق من رواية المزني والبيهقي أن وقت الوتر إلى صلاة الصبح وقد سبق ما في رواية حرمله أنه إلى طلوع الفجر والمعتد في ذلك

(٣) قال السراج البلقي كذا وقع في نسخة الام ابن طبيان وأما هو أبو طبيان بكسر الظاء المعجمة حصين بن جندب وهو الراوي عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وهو بضم الحاء وقع الصاد المهملة بن وكذا الراوي عنه وهو حصين بن عبد الرحمن السلمي والروى عن علي في هذه الرواية يقتضي تقديم الوتر على طلوع الفجر بخلاف الروايات السابقة وروى البيهقي في السنن من حديث عاصم بن ضمرة أن قوماً أو أعلياً فسألوه عن الوتر فقال سألتهم عنه أحدنا فقالوا سألتنا أبا موسى فقال لا وتر بعد الأذان فقال لقد أغرق في النزاع فافطر في الفتوى كل شيء ما بينك وبين صلاة الغداة وتر متى أوترت فحسن ولم يذكر الشافعي في وقت الوتر من رواية المزني في مختصره والربيع في الام إلا الآثار التي تقدمت ولكنه في رواية حرمله ذكر الخبر الذي رواه من طريق ابن عمر وقد تقدم في ذلك أخبار فقهنا ما رواه أبو سعيد الخدري أنهم سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوتر فقال الوتر قبل الصبح أخرجه مسلم في صحيحه وفي رواية أوتر وأقبل أن تصبحوا وفي صحيح مسلم من طريق ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا الصبح بالوتر وفي الصحيحين عن ابن عمر من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أوله وأوسطه وآخره حتى انتهى وتره إلى السحر وفيهما عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الليل متى متى فإذا خشى الصبح صلى واحدة وأما الحديث الذي رواه خارجة بن

سـ لـكـ الـابـعـدـلـخـوف
أـوـخـزـةـ فـيـ الـاقـرب
قـصرـ والـاـ لمـ يقـصر
وفـيـ الـامـلاءـ انـ سـلـك
الـابـعـدـ قـصرـ (قـال
الـمزـنـي) وهـذاـ عـندـي
أـقـبـسـ لـأنـهـ سـفـرـمـباح
(قـالـ الشـافـعـي) رـجـه
اللهـ ولبـسـ لـاحـدـسـافـر
فـيـ معـصـيةـ أنـ يقـصر
ولـاـ يـسـمـحـ مـسـحـ المسـافـر
فـانـ فـعـلـ أعـادـ ولا
تـخـفـيـفـ عـلـىـ مـن
سـفـرهـ فـيـ معـصـية
وانـ صـلىـ مسـافـر
مـقـيـمـ ومـسـافـرـ بـنـ فـانـه
يـصـلىـ والمـسـافـرون
ركـعـتـينـ ثمـ يـسـلمـ بـهـم
ويـأمرـ المـقـيـمـ أنـ يـتـبـوا
أربـعـاـ وكلـ مسـافـرـ فـله
أنـ يـتمـ واغـارـخـصـ له
أنـ يقـصرـ الصـلاةـ ان
شـاءـ فـانـ أـتمـ فـلهـ الـانـعام
وكانـ عـثـمانـ بـنـ عـفـان
يـتمـ الصـلاةـ * واخـتـج
فـيـ الـجـمـعـ بـينـ الصـلاتـين
فـيـ السـفـرـ بـانـ رـسـولـ الله
صـلىـ اللهـ عـلـيـهـ وسـلم
جـمـعـ فـيـ سـفـرهـ الـىـ تـبـولـ
بـينـ الظـهـرـ والعـصر
والـمـغربـ والعـشاءـ جـمـعـا
وانـ ابنـ عمرـ جـمـعـ بـين
المـغربـ والعـشاءـ فـي
وقـتـ العـشاءـ وانـ ابنـ

عباس قال ألا أخبركم
عن صلاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم في السفر
كان إذا زالت الشمس
وهو في منزله جمع بين
الظهر والعصر في وقت
الزوال وإذا سافر قبل
الزوال أخر الظهر حتى
يجمع بينهما بين العصر
في وقت العصر (قال
الشافعي) وأحسبه في
المغرب والعشاء مثل
ذلك وهكذا فعل بعرفة
لأنه أرفق به تقديم
العصر ليصل له الدعاء
وأرفق به بالمزدقة تأخير
المغرب ليصل له السفر
فلا ينقطع بالزوال للمغرب
لما في ذلك من التضييق
على الناس فدلّت سنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على أن من له القصر
فله الجمع كما وصفت
والجمع بين الصلاتين في
أي الوقتين شاء ولا يؤثر
الأول عن وقتها إلا بنية
الجمع وإن صلى الأولى
في أول وقتها ولم يجمع
التسليم الجمع لم يكن
له الجمع فإن نوى مع
التسليم الجمع كان له
الجمع (قال المزني) هذا
عندي أولى من قوله
في الجمع في المطر

وفي البويطي يقرأ في الركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أحب إلى وإن قرأ غير هذا مع
أم القرآن أجزأه وفيه في آخر رجة طهارة الأرض ومن دخل مسجدا فليركع فيه قبل أن يجلس فإن
حذافا أعذرى أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله أمركم بصلاة هي خير
لكم من حراتكم وهي لكم ما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر الزور أن ترجمه البيهقي ثم قال البخاري
لا يعرف لاستاده سماع بعضهم من بعض ويقابل هذه الأخبار أخبارا تقتضي أنه يصلي الزور بعد الصبح
في ذلك ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أصبح أحدكم ولم يوتر فليوتر ومنه حديث
عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح فيوتر وفي حديث أبي الدرداء رعايا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوتر وقد قام الناس لصلاة الصبح أخرجهما كلها البيهقي وقال عن هذا تفريده حاتم بن سالم
وحديث ابن جريح أصح يعني الذي ذكره أن أبا الدرداء خطب فقال من أدرك الصبح فلا يوتر له وإن
عائشة رضي الله عنها ردت عليه في ذلك بما روت من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن ابن
عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أصبح فأوتر قال البيهقي هكذا وجدته في الفوائد الكبير ثم روى عن ابن
عمر أنه أصبح ولم يوتر أركا يصبح أو أصبح أن شاء الله أوتر قال وهذا أشبه وروى عن الأغر المزني أن رجلا
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أني أصبحت ولم أوتر قال إنما الوتر بالليل ثلاث مرات أو أربع
ثم فأوتر وما ذكره المزني عن الشافعي من أنه لا يقضي الزور إذا صلى الصبح وذلك ما قد مناه من رواية
البويطي حكاه المزني عن الأصحاب عن الشافعي في باب الساعات التي تكره فيها صلاة التطوع وهو قبل
باب صلاة التطوع فقال قال أصحابنا قال الشافعي التطوع وجهان فذكر ما سبق أول ما نقلنا عنه ثم
قال وقالوا إن فاته الوتر حتى يصلي الصبح لم يقض وإن فاته ركعتا الفجر حتى تقام الظهر لم يقض وقالوا فاما
صلاة فريضة أو جيزة أو مأمو ربهما وكذا لم تكن فرضا أو كان يصليها وأغفلها فصل في الأوقات التي
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها للدلالة عن النبي صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو ناسى ركعتيها
إذا ذكرها وبأنه رأى قيسا يصلي بعد الصبح فقال ما هاتان الركعتان فقال ركعتا الفجر لم يذكره وبأنه
صلى ركعتين بعد العصر قال فسألته عنهما أم سلمة فقال هما ركعتان كنت أصليهما فشد علي عنهما الرقد
وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل فأحب فضل الدوام فقال
لهم فاذنوا في القضاة بين التطوع الذي ليس بواجب كدوين الفرض لدوام التطوع الذي ليس بأوكد فلم
أبيتم قضاء الوتر الذي هو أوكد ثم ركعتي الفجر اللتين تليان في التأكيدهما أوكد وهذا من القول غير
مشكل وبالله التوفيق ومن احتج بآية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضاء التطوع من نسي
صلاة أو ناسى ركعتيها إذا ذكرها وخالفتم ما احتججت في هذا المعنى فإن قالوا فنقول القضاء على القرب
لا على البعد قيل لهم لو كان كذلك لكان ينبغي على معنى ما قلتم أن لا تقضي ركعتا الفجر نصف النهار وبعد
قضاءهما من طلوع الفجر وأنتم تقولون تقضي ما لم تصل الظهر وهذا باعد وكان ينبغي أن تقولوا إن
صلى الصبح عند الفجر أنه أن يقضي الوتر لأن وقتها إلى الفجر أقرب لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح فليوتر فهذا قريب من الوقت وأنتم لا تقولون به وفي ذلك
إبطال ما اعتلتم به هذا كلام المزني وكثير مما أشار إليه سيأتي في نقل الربيع عن الشافعي في باب الساعات
التي نهى عن الصلاة فيها وقد أثبت الأصحاب قول الشافعي بآيات القضاء للوقت التي لا تعلق بسبب مطلقا
وصححه جمع منهم وهو المعتمد في المذهب كما اختاره المزني والشافعي كلام في قضاء العبد بآتي في موضعه
وفي القديم إذا لم يصل ركعتي الفجر حتى تقام الصلاة لم أحب أن يصلهما وإذا فاتته أحببت له أن يقضهما في
يومه بعدما تطلع الشمس وكذلك حكاه البيهقي وخرج من ذلك كله في قضاء الرواتب المذكورة أقوال
أصحابي يقضي أبدا والثاني يقضي الزمان لم يصل الصبح ويقضي سنة الصبح ما لم يصل الظهر وعلى هذا =

رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك وقال تحية المسجد ركعتان (١)

(باب الساعات التي تكره فيها الصلاة) وهو مذکور في اختلاف الحديث أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع

المثال ونسب هذا بعض المصنفين إلى حكاية الخراسانيين وضعفه وهذا القول هو منصوص المختصر في باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها حكاه عن حكاية الاحتجاب عن الشافعي وهو أحد المحمدين لما ذكره من النص في باب صلاة التطوع لكنه خصه في باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها بالوتر وركعتي الفجر خاصة دون ما عداها ولم يذكر في هذا القول المفصل للزني وكان من عذاه إلى بقية الرواتب لم يقف على كلام المزني وعذاه بالعلة فيخرج من مجموع ذلك ثلاثة أقوال والرابع أنه يقضى فائتة النهار ما لم تغرب شمس وفائتة الليل ما لم يطلع فجره وفي القديم ما يدل على هذا ففي جمع الجوامع وإذا فاتت ركعتا الفجر أحيت له أن يقضيهما في يومه والقول الخامس ما استقل كالعيد والضحي يقضى وما لا يستقل فلا يقضى بعد ما تطلع الشمس وعلى هذا ينبغي أن يقضى الوتر لأنه مستقل والقول السادس أنه لا يقضى ركعتي الفجر إذا زالت الشمس ذكره البويطي ومنهم من يحكيه وجها وكل هذا يخرج مما سبق وما ذكره المزني من الاحتجاج أن من فاتت ركعتا الفجر يقضيهما إذا صلى الظهر بما ذكره من قول أبي هريرة رضي الله عنه لم يذكروا عباد كره الشافعي في القديم وعباد كرا إذا لم يصلهما حتى صلى الصلاة يغني الصبح فذكر هذا عن أبي هريرة وهذا موضعه قوله المزني إلى صلاة الظهر وذكر هذا الأمر ولو كان معناه إذا أقبلت الصلاة ذهب الصلاة التطوعات التي قبلها فلا تفعل بعد ذلك ولا صلاة المكتوبة لكان قضية هذا أن لا يركع ركعتي الفجر بعد فعل الصبح وقد قال الشافعي في رواية البويطي فإن صلاهما بعد الصبح فحسن وقد تقدم فيه حديث قيس فظهر أن المزني حصل له خلل في هذا الموضع وما ذكره عن أبي هريرة رواه الشافعي في القديم موقوفا عليه من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قوله ورواه سعيد بن منصور في سننه موقوفا إلا أنه قال في آخره فقلت لسفيان مرفوع قال نعم ثم ذكر البيهقي حديث عزم بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شيء منه فقرأ فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل وقال رواه مسلم في الصحيح قال وقدروا بنا حديث أم سلمة قضاء النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين اللتين شغله عنهما الوفد قال فقضاء التوافل به وعباد كرهه ثابت وإن كان الاحتجاب بقضائهما على القرب أكد وقد نص الشافعي على استحباب القضاء في العبد لما ذكر فيه وإن لم يكن راتبا ونحن نذكره في موضعه إن شاء الله وكان البيهقي قبل ذلك ذكر رواية بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر حتى تطلع الشمس فليصلهما وقال في السنن الكبير تفرد به عمرو بن عاصم وهو ثقة

(١) قال السراج البلقيني ما ذكره من الخبر رواه البخاري ومسلم من حديث أبي قتادة وقوله وقال تحية المسجد ركعتان الظاهر أن هذا من قول الشافعي ويحتمل أن يكون من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولم أقف على أن النبي صلى الله عليه وسلم سماها تحية إلا في حديث واحد ذكره أبو نعيم في حلية الأولياء في ترجمة أبي ذر رضي الله عنه من حديث أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده جلست إليه فقال يا أبا ذر أين تحية المسجد وإن تحيته ركعتان فقم فاركعهما فقامت فركعتهما ثم عدت وجلست إليه وروى الأثرم في سننه بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم قال أعطوا المساجد حقها فالوايا رسول الله وما حقها قال أن تصلى ركعتين قبل أن تجلس

(باب وجوب الجمعة
وغير من أمرها)

(قال الشافعي) أخبرنا
ابراهيم بن محمد قال
حدثني سلمة بن عبيد
الله الخطمي عن محمد بن
كعب القرظي انه سمع
رجلا من بني وائل يقول
قال النبي صلى الله
عليه وسلم تجب الجمعة
على كل مسلم الا امرأة
أوصيا أو مملوكا (قال
الشافعي) وتجب الجمعة
على أهل المصروان
كثرا أهله حتى لا يسمع
أكثرهم النداء لان
الجمعة تجب على أهل
المصر الجامع وعلى كل
من كان خارجا من المصر
اذا سمع النداء وكان
المنادي صيتا وكان ليس
بأصم مستغوا الاصوات
هادئة والريح ساكنة
ولو قلنا حتى يسمع
جميعهم ما كان على
الاصم جمعة ولكن اذا
كان لهم السبيل الى علم
النداء عن يسمعه منهم
فعليهم الجمعة لقول الله
تبارك وتعالى اذا نودي
للصلاة الآية وان كانت
قرية مجتمعة البناء
والمنازل وكان أهلها

النمس (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يتجرى أحدكم فصله عند طلوع الشمس ولا عند غروبها (٢) أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن الصنابحي أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقها فاذا استوت فارقها
فاذا زالت فارقها فاذا دنت الى الغروب فارقها فاذا غربت فارقها ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الصلاة في تلك الساعات (٣) (قال الشافعي) وروى عن اسحق بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم
الجمعة (٤) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن

(١) قال السراج البلقيني حديث أبي هريرة هذا من طريق مالك أخرجه مسلم في صحيحه من طريق
يحيى بن يحيى وهو في روايتنا الموطأ من طريق يحيى بن يحيى عن مالك كذلك وأخرج البخاري ومسلم
حديث أبي هريرة من حديث حفص بن عاصم عن أبي هريرة
(٢) قال السراج البلقيني حديث ابن عمر أخرجه الصحاح البخاري من حديث عبد الله بن يوسف
وأخرجه مسلم من حديث يحيى بن يحيى وهو في روايتنا الموطأ من طريق يحيى بن يحيى عن مالك كذلك
(٣) قال السراج البلقيني حديث الصنابحي هذا هو في الموطأ روايتنا من طريق يحيى بن يحيى
وأخرجه النسائي من حديث قتيبة عن مالك كذلك وأما ابن ماجه فأخرج الحديث من طريق شعبة
اسحق بن منصور الكوسج عن عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي عبد الله
الصنابحي كذا وقع في كتاب ابن ماجه عن أبي عبد الله واعلم أن جماعة من الاقدمين نسبوا الامام
مالك الى أنه وقع له خلل في هذا الحديث باعتبار اعتقادهم أن الصنابحي في هذا الحديث هو عبد الرحمن
ابن عسيلة أبو عبد الله وانما صاحب أبي بكر الصديق رضي الله عنه وليس الامر كما زعموا بل هذا صاحب أبي
عبد الرحمن بن عسيلة وغير الصنابحي بن الاعسر الاحمسي وقد بينت ذلك بياشا شافيا في تصنيف لطيف سميت
الطريقة الواضحة في تبين الصانحة فليظن رافيه فاه نفيس

(٤) قال السراج البلقيني هذا الحديث رواه الشافعي في غير هذا الموضع عن ابراهيم بن محمد عن
اسحق بن عبد الله عن سعيد المقبري عن أبي هريرة كذا كرهنا وانما أسقط هنا شيخه ابراهيم بن محمد
وهذا الحديث ضعيف في اسناده اسحق بن عبد الله بن أبي فروة وقد اتفقوا على ضعفه ولم يجعل الشافعي
هذا الحديث عمدة في هذا الاستثناء وفي مختصر المرتضى ذكر عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا في يوم الجمعة وحديث أبي سعيد هذا قد أشار
اليه البيهقي بسدر وایت حديث أبي هريرة فقال وروى في ذلك عن أبي سعيد الخدري وعمر بن عتبة
مرفوعا وكان قد قدم حديث مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره
الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة وهذا الحديث أخرجه أبو داود
وقال هو مرسل مجاهد أكبر من أبي الخليل وأبو الخليل لم يسمع من أبي قتادة وما ذكره أبو داود من أن
أبا الخليل لم يسمع من أبي قتادة يقتضي انقطاعا في السند قسمه امر سلا ولا حاجة مع الانقطاع قال البيهقي
الاعتماد على أن النبي صلى الله عليه وسلم استحسب التكبير الى الجمعة ثم رغب في الصلاة الى خروج الامام
من غير تخصيص ولا استثناء وما ذكره البيهقي أشار الشافعي الى ما هو أقوى منه وهو قوله في آخر الباب
لان من شأن الناس التهجير للجمعة والصلاة الى خروج الامام قال وهذا مثل الحديث في نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن صيام اليوم قبل شهر رمضان الآن يوافق ذلك صوم رجل كان يصومه وأشار =

رسول الله صلى الله عليه وسلم نام عن الصبح فصلاها بعد أن طلعت الشمس ثم قال من نسي الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول أقم الصلاة لذكري (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن نافع بن جبير عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة فعرس فقال ألا رجل صالح يكأؤنا الليلة لا نترقد عن الصلاة فقال بلال أنا يا رسول الله قال فاستند بلال إلى راحلته واستقبل الفجر قال فلم يفرعوا إلا بحر الشمس في وجوههم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال فقال بلال يا رسول الله أخذت نفسي الذي أخذت نفسي قال فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى ركعتي الفجر ثم اقتادوا وراح لهم شياً ثم صلى الفجر (قال الشافعي) وهذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم متصل من حديث أنس وعمران ابن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم ويزيد أحد هما عن النبي صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها ويزيد الآخر أي حين ما كانت (٢) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن أبي الزبير عن عبد الله بن أبيه عن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف من ولي منكم من أمر الناس شياً فلا تمنع أحدًا طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار (٣) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن ابن جريج عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أو مثل معناه لا يخالفه وزاد عطاء يا بني عبد المطلب يا بني هاشم أو يا بني عبد مناف أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن عبد الله بن أبي ليبيد قال سمعت أبا سلمة قال قدم معاوية المدينة قال فينهاه على المنبر إذ قال يا كثير بن الصلت اذهب إلى عائشة فسلها عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال أبو سلمة فذهبت معه وبعث ابن عباس عبد الله بن الحارث بن نوفل معنا قال اذهب فاسمع ما تقول أم المؤمنين قال فجاءها فسألها فقالت له عائشة لأعلم لي ولكن اذهب إلى أم سلمة فسألها قال فذهبتا معهما إلى أم سلمة فقالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى عندي ركعتين لم أكن أراه يصلهما فقلت يا رسول الله لقد صليت صلاة لم أكن أراك تصلها قال إني كنت أصلي ركعتين بعد الظهر وأنه قدم علي وقد بقي تميم أو صدقة فبلغوني عنهما فهما هاتان الركعتان أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن قيس عن محمد بن إبراهيم التيمي عن جده قيس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي ركعتين بعد الصبح فقال ما هاتان الركعتان يا قيس فقلت لم أكن صليت ركعتي الفجر فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وليس بعد هذا الاختلاف في الحديث بل بعض هذه الأحاديث يدل على بعض فجمعهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد ما تبعد حتى تبرز وعن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد مغيب بعضها

== الشافعي بذلك إلى أن هذا عمل متفق عليه فيستثنى من أحاديث النهي ويقتضيه القياس على مسألة الصوم وأيضا فإن هذا الترغيب لم يطرقه تخصيص بخلاف أحاديث النهي فإنها مخصوصة بأمور كإسائي (١) قال السراج البلقيني كذا رويناه في الموطأ من رواية يحيى بن يحيى مرسلًا وقد وصله يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة وقد أخرجه مسلم في صحيحه في القدر موصولا كما ذكر (٢) قال السراج البلقيني حديث أنس أخرجه البخاري ومسلم وكذلك حديث عمران ولقطة أي حين ما كانت لم أفق عليها وأشار الشافعي بذلك إلى أن هذا عمل متفق عليه (٣) قال السراج البلقيني هذا الحديث أخرجه أصحاب السنن الأربعة وقال الترمذي حديث حسن صحيح وبإسناد موحد مكررة. ويقال بابيه أيضا وبإبي

لا يظعنون عنها شاة ولا صيفا لا ظعن حاجة وكان أهلها أربعين رجلا حرا بالغا غير مغلوب على عقله وجبت عليهم الجمعة واحتج بما لا يشته أهل الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة جعجع بأربعين رجلا وعن عبيد الله ابن عبد الله أنه قال كل قرية فيها أربعون رجلا فعليهم الجمعة ومثله عن عمر بن عبد العزيز (قال الشافعي) فإن خطب بهم وهم أربعون ثم انفضوا عنه ثم رجعوا مكانهم صلاوا صلاة الجمعة وإن لم يعودوا حتى تباعد أحبت أن يتبدئ الخطبة فإن لم يفعل صلاها بهم ظهرا فإن انفضوا بعد أحرآمهم ففيها قولان أحدهما أن بقي معه اثنان حتى تكون صلاته صلاة جماعة أجزأتهم الجمعة والقول الآخر لا تجزئهم بحال حتى يكون معه أربعون يكمل بهم - الصلاة (قال المزي) قلت أنا ليس لقوله أن بقي معه اثنان أجزأتهم الجمعة معنى لأنه مع

حتى يغيب كلها وعن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة ليس على كل صلاة لزمت المصلي بوجه من الوجوه أو تكون الصلاة أكثر كدفعاً أمر بها وإن لم تكن فرضاً أو صلاة كان الرجل يصليها فأغفلها فإذا كانت واحدة من هذه الصلوات صليت في هذه الاوقات بالدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اجتمع الناس في الصلاة على الجنائز بعد الصبح والعصر (قال الشافعي) فان قال قائل فآين الدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل في قوله من نسي صلاة أو نام عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عز وجل يقول أقم الصلاة لذكري وأمره أن لا يمنع أحد طواف بالبيت وصلى أى ساعة شاء وصلى المسلمون على جنازتهم بعد الصبح والعصر (قال الشافعي) وفيما روت أم سلمة من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتهاركتين بعد العصر كان يصليهما بعد الظهر فشغل عنهما بالرفد فصلاهما بعد العصر لانه كان يصليهما بعد الظهر فشغل عنهما قال وروى قيس جد يحيى بن سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه يصلي ركعتين بعد الصبح فسأله فأخبره بأنهما ركعتا الفجر فأقره لأن ركعتي الفجر مؤكدتان مأمور بهما فلا يجوز إلا أن يكون نهيهم عن الصلاة في الساعات التي نهى عنها على ما وصفت من كل صلاة لا تلزم فاما كل صلاة كان يصليها صاحبها فأغفلها أو شغل عنها وكل صلاة أكدت وإن لم تكن فرضاً كركعتي الفجر والكسوف فيكون نهى النبي صلى الله عليه وسلم فيما سوى هذا ثابتاً (قال الشافعي) والتهى عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر ونصف النهار مثله اذا غاب حاجب الشمس وبرز لا اختلاف فيه لانه نهى واحد وهذا مثل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة لان من شأن الناس التجهيز للجمعة والصلاة الى خروج الامام (قال) وهذا مثل الحديث في نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صيام اليوم قبل شهر رمضان الا أن يوافق ذلك صوم رجل كان يصومه

(باب الخلاف في هذا الباب) حدثنا الربيع قال الشافعي رحمه الله تعالى ثنا القنابض بعض أهل ناحيتنا وغيره فقال يصلي على الجنائز بعد العصر وبعد الصبح ما لم تقارب الشمس أن تطلع وما لم تغرب الشمس واحتج في ذلك بشي رواه عن ابن عمر يشبه بعض ما قال (قال الشافعي) وابن عمر انما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم النهى أن يتحرى أحد فيصلي عند طلوع الشمس وعند غروبها ولم أعلمه روى عنه النهى عن الصلاة بعد العصر ولا بعد الصبح فذهب ابن عمر الى أن النهى مطلق على كل شيء فنهى عن الصلاة على الجنائز لانها صلاة في حدين الرقبتين وصلى عليها بعد الصبح وبعد العصر لا لم نعلمه روى النهى عن الصلاة في هذه الساعات (قال الشافعي) فمن علم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح والعصر كان نهى عنها عند طلوع الشمس وعند غروبها لانه لم يعلم ما قلنا من انه انما نهى عنها فيما لا يلزم ومن روى يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر ركعتين كان يصليهما بعد الظهر مشغولاً عنهما وأقر قيساً على ركعتين بعد الصبح لانه أن يقول نهى عنها فيما لا يلزم ولم ينه الرجل عنه فيما اعتاد من صلاة النافلة وفيما توفى كد منها عليه ومن ذهب هذا عليه وعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس فلا يجوز له أن يقول اليعاقبة أو ينهى عن الصلاة على الجنائز بعد الصبح والعصر بكل حال (قال الشافعي) وذهب أيضاً الى أن لا يصلي أحد للطواف بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس واحتج بان عمر بن الخطاب طاف بعد الصبح ثم نظر فلم ير الشمس طلعت فركب حتى أتاه بذي طوى فصلى (قال الشافعي) فان كان عمر كره الصلاة في تلك الساعة فهو مثل مذهب ابن عمر وذلك أن يكون علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر فقرأ أي نهى مطلقاً ترك الصلاة في تلك الساعة حتى طلعت الشمس ويلزم من قال هذا أن يقول لا صلاة في جميع الساعات التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن

الواحد والاثنين في الاستقبال في معنى المنفرد في الجمعة ولا جماعة تجب بهم الجمعة عنده أقل من الأربعين فلو جازت باثنين لانه أحرم بالأربعين جازت بنفسه لانه أحرم بالأربعين فليس لهذا وجه في معناه هذا والذي هو أشبه به ان كان صلى ركعة ثم انفضوا صلى أخرى منفرداً كما لو أدرك مع رجل ركعة صلى أخرى منفرداً ولا جمعة له الا بهم ولا لهم الا به فادأوه ركعة بهم كذا أنهم ركعة به عندي في القياس وما يدل على ذلك من قوله انه لو صلى بهم ركعة ثم أحدث بنوا وحداها ركعة وأجزأتهم (قال الشافعي) ولو ركع مع الامام ثم زحم فلم يقدر على السجود حتى قضى الامام سجدته تبع الامام اذا قام واعتد بها فان كان ذلك في الاولى فلم يمكنه السجود حتى يركع الامام في الثانية لم يكن له أن يسجد للركعة الاولى الا أن يخرج من امامته

الصلاة فيها الطواف ولا على جنازة وكذلك يلزمه أن لا يصلي فيها صلاة فائتة وذلك من حين يصلي الصبح
 الى أن تبرز الشمس وحين يصلي العصر الى أن يتساقط مغيبها ونصف النهار الى أن تزول الشمس (قال
 الشافعي) وفي هذا المعنى أن أبا أيوب الانصاري سمع النبي صلى الله عليه وسلم ينهى أن تستقبل القبلة
 أو بيت المقدس لحاجة الانسان قال أبو أيوب فقد منّا الشام فوجدنا من احبض قد صنعت فنخرف
 ونستغفر الله وعجب ابن عمر عن يقول لا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس لحاجة الانسان وقال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلات بيت المقدس لحاجته (قال الشافعي) علم أبو أيوب
 النهي فرآه مطلقا وعلم ابن عمر استقبال النبي صلى الله عليه وسلم حاجته ولم يعلم النهي ومن علمهما معا
 قال النهي عن استقبال القبلة وبيت المقدس في الصحراء التي لا ضرورة على ذهاب فيها ولا ستر فيها لا ذهاب
 لان الصحراء اساحة يستقبله المصلي أو يستدبره فتري عورته ان كان مقبلا أو مدبرا وقال لا بأس بذلك في
 البيوت لضيقها وحاجة الانسان الى المرفق فيها وسترها وان أحدا لا يرى من مكان فيها الا أن يدخل
 أو يشرف عليه (قال الشافعي) وفي هذا المعنى أن أسيد بن حضير وجابر بن عبد الله صليهما يرضين
 قاعدتين يقوم أحدهما أهم بالعود معهما وذلك انهما والله أعلم علمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى جالسا وصلى وراءه قوم قياما فأمرهم بالجلوس فأخذه وبكان الحق عليهما ولا أشك ان قد عذب عنهما
 ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرضه الذي مات فيه جالساً وأبو بكر الى جنبه قائماً والناس من وراءه
 قياما فنسخ هذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالجلوس وراءه اذا صلى شاكيا وجالساً واجب على كل من
 علم الامر من معاً أن يصير الى أمر النبي صلى الله عليه وسلم الا خرازا كان ناسخاً للاول أو الى أمر النبي
 صلى الله عليه وسلم الدال ببعضه على بعض (قال الشافعي) وفي مثل هذا المعنى أن علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه خطب الناس وعثمان بن عفان محصور فأخبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهاهم عن
 امساك لحوم الضحايا بعد ثلاث وكان يقول به لانه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن واقد
 رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهما فلما روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه عند
 الدافقة ثم قال كلوا وتزودوا واتخروا وتصدقوا وروى جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه نهى عن لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال كلوا وتزودوا وتصدقوا كان يجب على من علم الامر من معاً
 أن يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه لغنى واذا كان مثله فهو منهى عنه واذا لم يكن مثله لم يكن
 منهياً عنه أو يقول نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم في وقت ثم أرخص فيه من بعد والاخر من أمره
 ناسخ للاول (قال الشافعي) وكل قال بما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما يدل على أنه قاله على معنى دون معنى أو نسخه فعلم الاول ولم يعلم غيره فلو علم أمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه صار اليه ان شاء الله (قال الشافعي) ولهذا أشباه غيره في الاحاديث
 وانما وضعت هذه الجملة عليه لتسديل على أمور غلط فيها بعض من نظرفي العلم ليعلم من علمه ان من متعدي
 الحجة وأهل الفضل والدين والامانة من يعزب عنه من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء علمه غيره
 من لعله لا يقار به في تقدم محبته وعلمه ويعلم أن علم خاص السنن انما هو علم خاص لمن فتح الله عز وجل له
 علمه لانه عام مشهور شهرة الصلاة وجل الفرائض التي كلفتها العامة ولو كان مشهوراً شهرة وجل
 الفرائض ما كان الامر فيما وصفت من هذا وأشباهه كما وصفت ويعلم أن الحديث اذا رواه الثقات
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك ثبوته وان لا تعمل على حديث ليثبت أن واقعه بعض أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا يردل أن عمل بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم علمنا خلفه لان لأصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين كلهم حاجة الى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم اتباعه لأن
 شيئاً من أفعالهم تبع ما روى عنه وواقعه من يد قوله شدة ولا شيئاً خلفه من أقوالهم يوهن ما روى عنه

لان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انما
 سجدوا للعدو قبل
 ركوع الثانية فيركع
 معه في الثانية وتسقط
 الاخرى وقال في الاملاء
 فيها قولان أحدهما
 لا يتبعه ولو ركع
 حتى يفرغ مما بقى
 عليه والقول الثاني ان
 قضى ما فات لم يعتد به
 وتبعه فيساواه (قال
 المزني) قلت أما الاول
 عنده أشبه بقوله
 قياساً على أن السجود
 انما يحسب له اذا جاء
 والامام يصلي بادراك
 الركوع ويسقط
 لسقوط ادراك الركوع
 وقد قال ان سها عن
 ركعة ركع الثانية معه
 ثم قضى التي سها عنها
 وفي هذا من قوله لاحد
 قوله دليل وبالله
 التوفيق (قال الشافعي)
 وان أحدث في صلاة
 الجمعة فتقدم رجل
 بأمره أو بغير أمره وقد
 كان دخلاً مع الامام
 قبل حديثه فإنه يصلي
 بهم ركعتين وان لم يكن
 أدركه معه التكبير
 صلاها ظهراً لانه صدر
 بمتناه (قال المزني) قلت

أنا يشبه أن يكون هذا إذا كان أحرامه بعد حدث الامام (قال الشافعي) ولا جعة على مافر ولا عبد ولا امرأة ولا مريض ولا من له عذر وإن حضر وها أجزأتهم * ولا أحب لمن ترك الجعة بالعذر أن يصلي حتى يتأخر انصراف الامام ثم يصلي جماعة في صلي من الذين لا جعة عليهم قبل الامام أجزأتهم وإن صلي من عليه الجعة قبل الامام أعادها ظهر ابعده الامام (قال الشافعي) ومن مرض له ولد أو والد فراه منزولا به أو خاف فوت نفسه فلا بأس أن يدعه الجعة وكذلك ان لم يكن له ذوق ربه وكان ضائعا لا قيم له غيره أوله قيم غيره له شغل عنه في وقت الجمعة فلا بأس أن يدع له الجمعة تركها ان عمر لمزول به ومن طلع له الفجر فلا يسافر حتى يصلها

(باب الغسل الجمعة والخطة وما يجب في صلاة الجمعة)

(قال الشافعي) والسنة

الثقة لان قوله المفروض اتباعه عليهم وعلى الناس وليس هكذا قول بشر غير رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فان قال قائل أنهم الحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خافه بعض أصحابه جازله أن يتهم عن بعض أصحابه بخلافه لان كلاروى خاصة معاوان منهم مامروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أولى أن يصار اليه ومن قال منهم قول لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجوز له أن يقول انما قاله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وصفت من انه يعزب عن بعضهم بعض قوله ولم يجوز أن نذكر عنه الا رأاه مالم يقله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قال قائل لا يجوز أن يكون الاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أحد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس من الناس أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل له خلاف من وضعه هذا الموضع وليس من الناس أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وقد أخذ من قوله وترك لقول غيره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز في قول النبي صلى الله عليه وسلم أن يرد لقول أحد غيره فان قال قائل فاذا كرر في هذا ما يدل على ما وصفت فيه قبله ما وصفت في هذا الباب وغيره متفرقا وجلة. ومنه ان عمر بن الخطاب امام المسلمين والمقدم في المنزلة والفضل وقدم العجة والورع والثقة والنبأ والمبتدئ بالعلم قبل أن يسأله والكاشف عنه لان قوله حكم يلزم حتى كان يقضي بين المهاجرين والأنصار أن الدينة للعائلة ولا تراث المرأ من دية زوجها شيئا حتى أخبره أو كتب اليه الفخالة بن سفيان أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه أن يورث امرأه أشيم الضابي من دية زوجها فرجع اليه عمر وترك قوله وكان عمر يقضي أن في الابهام خمس عشرة والوسطى والسبعة عشر اشرا وفي التي تلي انخسر تسعا وفي انخسر ستا حتى وجد كتابا عند آل عمرو بن حزم الذي كتبه له النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل اصبع مما خالف من الابل فترك الناس قول عمر وصاروا الى كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ففعلوا في ترك امر عمر لامر النبي صلى الله عليه وسلم فعل عمر في فعل نفسه في أنه ترك فعل نفسه لامر النبي صلى الله عليه وسلم وذلك الذي أوجب الله جل وعز عليه وعليهم وعلى جميع خلقه (قال الشافعي) وفي هذا دلالة على أن حاكمهم كان يحكم رأيه فيما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة لم يعلمها ولم يعلمها أكثرهم وذلك يدل على أن علم خاص الاحكام خاص كما وصفت لأعام كعام جل انقراض (قال الشافعي) وقسم أبو بكر حتى لقي الله عز وجل فسوى بين الحر والعبد ولم يفضل بين أحد سابقا ولا نسب ثم قسم عمر فألقى العبيد وفضل بالنسب والسابقة ثم قسم على فألقى العبيد وسوى بين الناس وهذا أعظم ما يلي الخلفاء وأعمه وأولاه أن لا يختلفوا فيه. وانما الله جل وعز في المال ثلاثة أقسام قسم النبي وقسم الغنمة وقسم الصدقة فاختلف الائمة فيها ولم يمتنع أحد من أخذ ما أعطاه أبو بكر ولا عمر ولا علي وفي هذا دلالة على انهم يسلمون لحاكمهم وان كان رأيهم بخلاف رأيه وان كان حاكمهم قد يحكم بخلاف آرائهم لأن جميع أحكامهم من جهة الاجماع منهم وعلى أن من ادعى ان حكم حاكمهم اذا كان بين أظهرهم ولم يردوه عليه فلا يكون الاوقدرا ورأيه قبل انهم لو رأوا رأيه فيه لم يخالفوه بعده فان قال قائل قد رأوا في حياته ثم رأوا خلافه بعده قيل له قد دخل عليه في هذا ان كان كما قلت أن اجاعهم لا يكون حجة عندهم اذا كان لهم أن يجمعوا على قسم أبي بكر ثم يجمعوا على قسم عمر ثم يجمعوا على قسم علي وكل واحد منهم يخالف صاحبه فاجاعهم اذ ليس بحجة عندهم أولا ولا آخر. وكذلك لا يجوز اذ لم يكن عندهم حجة أن يكون على من بعدهم حجة فان قال قائل فكيف تقول قلت لا يقال لشي من هذا اجاع ولكن ينسب كل شيء منه الى فاعله فينسب الى أبي بكر فعبله والى عمر فعبله والى علي فعبله ولا يقال لغيرهم من أخذ منهم موافقة لهم ولا مخالفة ولا ينسب الى ساكت قول قائل ولا عمل عامل انما ينسب الى كل قوله وعمله وفي هذا ما يدل على أن ادعاء الاجماع في كثير من خاص الاحكام ليس كما يقول من يدعيه فان قال قائل أفبعد مثل هذا قلنا انما بدأ به لانه أشهر ما صنع الائمة وأولى أن لا يختلفوا فيه وأن لا يجعله العامة ونحن

نجده كثيرا من ذلك أن أبا بكر جعل الجد أباً ثم طرح الاخوة معه . ثم خالفه فيه عمر وعثمان وعلي ومن ذلك أن أبا بكر رأى على بعض أهل الردة فدأ وسيا وجبهم لذلك فأطلقهم عمر وقال لاسي ولا فدأ مع غير هذا مما سكتنا عنه وتكفي هذا منه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريح عن هشام بن عروة عن أبيه أن يحيى بن حاطب حدثه قال توفي حاطب فأعتق من صلى من رفيقه وصام وكاتبه أمة فوبية قد صلبت وصامت وهي أعجمية لم تفقه فلم ترعه بالاحتمالها وكانت ثيبا فذهب إلى عمر فحدثه فقال له عمر لا أنت الرجل لا يأتي بخير فأقرعه ذلك فأرسل إليها عمر فقال أحبلت فقالت نعم من مر عرس يدرهين وإذا هي تستهل بذلك ولا تكتبه قال وصادف عليا وعثمان وعبد الرحمن بن عوف فقال أشيروا علي قال وكان عثمان جالسا فاضطجع فقال علي وعبد الرحمن قد وقع علم الحذ فقال أشير علي يا عثمان فقال قد أشار عليك أخوالك فقال أشير أنت علي قال أراها تستهل به كأنهم لا تعلمه وليس الحذ الأعلى من علمه فقال عمر صدقت صدقت والذي نفسي بيده ما الحذ الأعلى من علمه فجلدها عمر مائة وغربها عاما (قال الشافعي) خالف عليا وعبد الرحمن فلم يحذها حذها عندهما وهو الرجم قال وخالف عثمان أن لا يحذها بحال وجلدها مائة وغربها عاما فلم يرو عن أحد منهم من خلافه بعد حذها أياها حرف ولم يعلم خلافهم له الا بقولهم المتقدم قبل فعله (قال) وقال بعض من يقول ما لا ينبغي له اذ قيل حذ عمر مولاة حاطب كذا لم يكن عمر ليحذها الا بإجماع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جهالة بالعلم وجرأة على قول ما لا يعلم فمن اجتأ على أن يقول ان قول رجل أو عمله في خاص الاحكام ما لم يحل عنه وعنه قال عندنا ما لم يعلم (قال الشافعي) وقضى عمر بن الخطاب في أن لا يتابع أمهات الاولاد وخالفه علي وقضى عمر في الضرس بحمل وخالفه غيره فجعل الضرس سنا فيمن اجس من الابل وقال عمر وعلي وابن مسعود وأبو موسى الأشعري وغيرهم للرجل على امرأته الرجعة حتى تطهر من الحيضة الثالثة وخالفهم غيرهم فقال اذا طعت في الدم من الحيضة الثالثة فقد انقطعت رجعت عنها مع أشياء كثيرة أكثر مما وصفت فدل ذلك على أن قائل السلف يقول برأيه ويخالفه غيره ويقول برأيه ولا يروى عن غيره فيما قال به شيء فلا ينسب الذي لم يرو عنه شيء الى خلافه ولا موافقته لانه اذا لم يقل لم يعلم قوله ولو جاز أن ينسب الى موافقته جاز أن ينسب الى خلافه ولكن كلا كذب اذا لم يعرف قوله ولا الصدق فيه الا أن يقال ما يعرف اذا لم يقل قولاً وفي هذا دليل على أن بعضهم لا يروى قول بعض حجة تارخه اذا رأى خلافها وأنهم لا يرون اللازم الا الكتاب أو السنة وأنهم لم يذهبوا قاطن شاء الله الى أن يكون خاص الاحكام كلها اجماعا كاجماعهم على الكتاب والسنة وجل الفرائض وأنهم كانوا اذا وجدوا كتاباً أو سنة اتبعوا كل واحد منهما واذا تأولوا ما يحتمل فقد يختلفون ولذلك اذا قالوا فيما لم يعلموا فيه سنة اختلفوا (قال الشافعي) وهي حجة على أن دعوى الاجتماع في كل الاحكام ليس كما ادعى من ادعى ما وصفت من هذا ونظائره أكثر منه وبلغته أنه لم يدع الاجماع فيما سوى جل الفرائض التي كلفتها العامة أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا التابعين ولا القرن الذين من بعدهم ولا القرن الذين يابونهم ولا عالم علمته على ظهر الارض ولا أحد نسبته العامة الى علم الاحديث من الزمان فان قائلنا قال فيه معنى لم أعلم أحد من أهل العلم عرفه وقد حفظت عن عدد منهم إبطاله (قال الشافعي) ومتى كانت عامة من أهل العلم في دهر بالبلدان على شيء أو عامة قبلهم فيسئل يحفظ عن فلان وفلان كذا ولم تعلم لهم مخالفاً وأخذ به ولا نزعم أنه قول الناس كلهم لانا لا نعرف من قاله من الناس الا من سمعناه منه أو عنه قال وما وصفت من هذا قول من حفظت عنه من أهل العلم نصوصاً مستدللاً (قال الشافعي) والعلم من وجهين اتباع أو استنباط والاتباع اتباع كتاب فان لم يكن فسنة فان لم تكن فقول عامة من سلفنا لا نعلم له مخالفاً فان لم يكن فقياس على كتاب الله جل وعز فان لم يكن فقياس على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن فقياس على

أن يغتسل للجمعة كل محتمل ومن اغتسل بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة أجزأه ومن ترك الغسل لم يعد لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نوضأ قبلها ونمت ومن اغتسل فالتسل أفضل فاذا زالت الشمس وجلس الامام على المنبر وأذن المؤذنون فقد انقطع الركوع فلا يركع أحد الا أن يأتي رجل لم يكن ركع فيركع وروى ان سليكا الغطفا في دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له أركعت قال لا قال فصل ركعتين وان أبا سعيد الخدري ركعها ومر وان يخطب وقال ما كنت لا أدعهم ما بعد شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) وينصت الناس ويخطب الامام قائما خطبتين يجلس بينهما جلسة خفيفة الا أن يكون مريضاً فيخطب جالسا ولا بأس بالكلام ما لم يخطب ويحول الناس وجوههم الى الامام ويستمعون

قول عامة من سلف لا مخالف له ولا يجوز القول بالقياس وإذا قاس من له القياس فاختلفوا وسع كلا أن يقول ببلغ اجتهاده ولم يسعه اتباع غيره فيما أدى إليه اجتهاده بخلافه والله أعلم

(مسألة الجماعة)

أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا الشافعي محمد بن إدريس المطلبي قال ذكر الله تبارك اسمه الأذان بالصلاة فقال عز وجل وإذا ناديت إلى الصلاة اتخذوها زواولعيا وقال إذا نادى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع فأوجب الله والله أعلم اثبات الجمعة وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم الأذان للصلاة المكتوبات فاحتمل أن يكون أوجب اثبات صلاة الجماعة في غير الجمعة كما أمر بآيات الجمعة وترك البيع واحتمل أن يكون أذن بها للتسلي لوقتها وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم مسافرا ومقيما حائفا وغير حائف وقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الآية والتي بعدها (قال الشافعي) وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى الصلاة أن يأتيها وعليه السكينة ورخص في تركه اثبات الجماعة في العذر بما سأذكره أن شاء الله تعالى في موضعه وأتسبه ما وصفت من الكتاب والسنة أن لا يحل تركه أن يصلي كل مكتوبة في جماعة حتى لا يخلو جماعة مقيمون ولا مسافرون من أن يصلي فيهم صلاة جماعة أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم أخلف إلى رجل يأتني فأحرق عليهم بيوتهم فولدني نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه يحمد علما سمينا أو ممرائين حنتين لشهد العشاء أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن حرملة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيننا وبين المنافقين شهود العشاء والصبح لا يستطيعونهما أو نحو هذا (١) (قال الشافعي) فينبه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من همه أن يحرق على قوم بيوتهم أن يكون قاله في قوم تخلفوا عن صلاة العشاء لئلا ينفق والله تعالى أعلم فلا أرخص لمن قدر على صلاة الجماعة في تركه اثباتها إلا من عذر وإن تخلف أحد صلاها منفردا لم يكن عليه إعادة صلاة قبل صلاة الإمام أو بعدها الصلاة الجمعة فان على من صلاها ظهرا قبل صلاة الإمام إعادةها لأن اثباتها فرض بين والله تعالى أعلم وكل جماعة صلى فيها رجل في بيته أو في مسجد صغير أو كبير قليل الجماعة أو كثيرها أجزأت عنه والمسجد الأعظم وحيث كثرت الجماعة أحب إلى وإن كان رجل مسجد يجمع فيه فقاتته فيه الصلاة فان أتى مسجد جماعة غيره كان أحب إلى وإن لم يأتها وصلى في مسجد منفردا أحسن وإذا كان للمسجد امام راتب فقات رجل أو رجلا لاقية الصلاة صلاوا فرادى ولا أحب أن يصلوا فيه جماعة فان فعلوا أجزأتهم الجماعة فيه وانما كرهت ذلك لهم لأنه ليس مما فعل السلف قبلنا بل قد عابه بعضهم (قال الشافعي) وأحب كراهية من كره ذلك منهم انما كان لتفرق الكلمة وإن رغب رجل عن الصلاة خلف امام جماعة فتخلف هو ومن أراد عن المسجد في وقت الصلاة فاذا قضيت دخلا فجمعوا فيكون في هذا الاختلاف وتفرق كلمة وفيها المكروه وانما أكرهه في كل مسجد له امام ومؤذن فأما مسجد بني على ظهري الطريق أو ناحية

(١) قال السراج البلقيني هكذا وقع هذا الحديث في نسخة الأتم عن عبد الرحمن بن حرملة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معضل فإنه سقط منه التابعي وهو في موطأ يحيى بن يحيى ورواينا سعيد ابن المسيب وهو في أول ترجمة ما جاء في العتمة والصبح وفيه يحيى عن مالك عن عبد الرحمن بن حرملة الأسلمي عن سعيد بن المسيب فذكره بلفظه وسقط فيه الضميمة فظهر أنه معضل

الذكر فلا افرغ أنيت الصلاة فيصلي بالناس ركعتين يقرأ في الأولى بأم القرآن يتنهدا بسم الله الرحمن الرحيم وبسورة الجمعة ويقرأ في الثانية بأم القرآن وإذا جازك المتأفقون ثم يتشهد ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويجهر الامام بالقراءة ولا يقصر من خلفه ومتى دخل وقت العصر قبل أن يسلم الامام من الجمعة فعليه أن يتنهدا ظهرها ومن أدرك مع الامام ركعة بسجدة تين أتمها جماعة وان ترك سجدة فلم يدرك من التي أدرك أم الأخرى حسبها ركعة وأتمها ظهرا لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة ومعنى قوله أن لم نقته ومن لم تقته صلى ركعتين وأتمها ركعة بسجدة تين وحكي في أداء الخطبة استواء النبي صلى الله عليه وسلم على الدرجة التي تلي المستراح قائما ثم سلم وجلس على المستراح

لا يؤذن فيه مؤذن راتب ولا يكون له امام معلوم ويصلى فيه المائة ويستقلون فلا كره ذلك فيه لانه ليس فيه المعنى الذى وصفت من تفرق الكلمة وان يرغب رجال عن امامة رجل فيتخذون اماما غيره وان صلى جماعة في مسجده امام ثم صلى فيه آخرون في جماعة بعدهم كرهت ذلك لهم لما وصفت وأجزأتهم صلاتهم

(فضل الجماعة والصلاة معهم) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً (٢) (قال الشافعي) والثلاثة فصاعدا اذا أمهم أحدهم جماعة وأرجو أن يكون الاثنان يؤم أحدهما الآخر جماعة ولا أحب لأحد ترك الجماعة ولو صلاها بنسائه أو رقيقه أو أمه أو بعض ولده في بيته وانما معنى أن أقول صلاة الرجل لا تجوز وحده وهو يقدر على جماعة بحال تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة على صلاة المنفرد ولم يقل لا تجزئ المنفرد صلاته وانا قد حفظنا أن قد فانت رجالا معه الصلاة فصولا بعلمه منفردين وقد كانوا قادرين على أن يجمعوا وأن قد فانت الصلاة في الجماعة قوما فجاؤا المسجد فصلى كل واحد منهم منفردا وقد كانوا قادرين على أن يجمعوا في المسجد فصلى كل واحد منهم منفردا وانما كرهوا التلايمعوا في مسجد مرتين ولا بأس أن يخرجوا إلى موضع فجمعوا فيه وانما صلاة الجماعة بأن يتم المصلون برجل فاذا ائتم واحد برجل فهي صلاة جماعة وكلما كثرت الجماعة مع الامام كان أحب إلى وأقرب ان شاء الله تعالى من الفضل

(العذر في ترك الجماعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه أذن في ليلة ذات برد ورجم فقال ألا صلاؤا في الرجال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر

(١) قال السراج البلقي حديث ابن عمر هذا وفي الموطأ رواية يحيى بن يحيى روايتنا عن مالك كذلك ورواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك مثل ذلك وأخرجه مسلم من طريق يحيى بن يحيى ولفظه صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وأخرج البخاري من طريق شعيب عن نافع عن ابن عمر تفضل لها سبع وعشرين درجة وأخرج مسلم من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ولفظه صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلاته وحده سبعا وعشرين وفي رواية له عن عبيد الله بسبعا وعشرين وفي رواية له عن الفضالة عن نافع بسبعا وعشرين

(٢) قال السراج البلقي نبه البيهقي في السنن والمعرفة على أن الربيع روى هذا الحديث عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج ورواه المزني وحمله زاذني المعرفة والزعفراني في القديم عن الشافعي عن مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وهو المشهور عن مالك ثم أسنده البيهقي في السنن من حديث القعني عن مالك عن الزهري عن ابن المسيب ثم أخرجه من حديث يحيى بن يحيى عن مالك كذلك وقال رواه مسلم في الصحيح عن يحيى بن يحيى والذي رواه البيهقي عن يحيى بن يحيى هو في روايتنا في الموطأ كذلك قال البيهقي في الحفاظ من زعم أن الربيع وأهم في روايته ومنهم من زعم أن مالك بن أنس روى خارج الموطأ عدة أحاديث بغير تلك الاسانيد التي في الموطأ وأخرج من طريق روح بن عبادة عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل صلاة الرجل في الجماعة على صلاته وحده خمسة وعشرون جزءاً وما ذكره البيهقي عن روح خالف فيه الحفاظ ومن رواه عن الزهري معمر أخرجه مسلم في صحيحه وذكره البيهقي وعن أبي هريرة في ذلك روايات معروفة

حتى فرغ المؤذنون ثم قام فخطب الاولى ثم جلس ثم قام فخطب الثانية وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خطب اعتمد على عنقه اعتمادا وقيل على قوس (قال) وأحب أن يعتد على ذلك أو ما أشبهه فان لم يفعل أحببت أن يسكن جسده ويديه اما بأن يجعل البني على اليسرى أو يقرهما في موضعهما ويقبل بوجهه قصد وجهه ولا يلتفت عينا ولا شمالا وأحب أن يرفع صوته حتى يسمع وأن يكون كلامه مترسلا

مينا معربا بغير ما يشبه الي وغدير التطيط وتقطيع الكلام ومده ولا ما يستنكر منه ولا المجلة فيه على الافهام ولا ترك الافصاح بالقصد ولكن كلامه قصيرا بليغا طامعا وأقل ما يقع عليه اسم خطبة منها أن يحمد الله ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله وطاقته ويقرأ آية في الاولى ويحمد الله

ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله ويدعوى الآخرة لأن معقولاً أن الخطبة جمع بعض الكلام من وجوه إلى بعض وهذا من أوجزه وإذا حصر الإمام لقن وإذا قرأ سجدة قتل فمجدل يمكن به بأس كما لا يقطع الصلاة (قال) وأحب أن يقرأ في الآخرة بآية ثم يقول استغفر الله لي ولكم وإن سلم رجل والإمام يخطب كرهته ورأيت أن يرد عليه بعضهم لأن الرد فرض وينبغي تسميت العاطس لأنها سنة وقال في القديم لا يشتمه ولا يرد السلام الإشارة (قال المزني) رجه الله قلت أنا الحديدي أولى به لأن الرد فرض والصمت سنة والقرض أولى من السنة وهو يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابن أبي الحقيق في الخطبة وكلم سبكا العطفاني وهو يقول يتكلم الرجل فيما يعنيه ويقول لو كانت الخطبة صلاة ماتكم فيها رسول الله

المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الأصلافي الرجال أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي بصير عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر مناديه في الليلة المطيرة واللييلة الباردة ذات ريح الأصلافي رجالكم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الأرقم أنه كان يؤم أصحابه يوماً فذهب لحاجته ثم رجع فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا وجد أحدكم الغائط فليدأ به قبل الصلاة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الأرقم أنه خرج إلى مكة فقصه قوم فكان يؤمهم فأقام الصلاة وقدم رجلاً وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقمت الصلاة ووجد أحدكم الغائط فليدأ بالغائط (قال الشافعي) وإذا حضر الرجل أماماً كان أو غيراً أمام وضوء بدأ بالوضوء ولم أحب له أن يصلي وهو يجحد من الوضوء لأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بالوضوء وما أمر به من الخشوع في الصلاة وإكمالها وإن من شغل بحاجته إلى وضوء أشبهه أن لا يبلغ من الإكمال للصلاة والخشوع فيها ما يبلغ من لا شغل له وإذا حضر عشاء الصائم أو المفطر أو طعامه وبه إليه حاجة أرخصت له في ترك آتيان الجماعة وأن يبدأ بطعامه إذا كانت نفسه شديدة التوقان إليه وإن لم تكن نفسه شديدة التوقان إليه ترك العشاء وآتيان الصلاة أحب إلى وأرخص له في ترك الجماعة بالمرض لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض فترك أن يصلي بالناس أياماً كثيرة وبالحول وبالسفر وبمرض وبعت من يقوم بأمره وباصلاح ما يخاف قوت اصلاحه من ماله ومن يقوم بأمره ولا أرخص له في ترك الجماعة إلا من عذر والعذر ما وصفت من هذا وما أشبهه أو غلبه نوم أو حضور مال إن غلب عنه خاف ضيعته أو ذهب في طلب ضالة يطمع في ادراكها ويخاف فوتها في غيبته

(الصلاة بغير أمر الوالي) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم وحانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أنصلي بالناس فأقيم الصلاة قال نعم فصلي أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم أن أمك مكانك فرفع أبو بكر يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس فلما أنصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تبت إذا أمرت قال أبو بكر ما كان لابن أبي خافعة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي أراكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في صلاته فليسبح فإبه إذا سبح التفت إليه وانما التصفيق للنساء (قال الشافعي) ويجزئ رجلاً أن يقدم رجلاً أو يتقدم فيصلي يقوم بغير أمر الوالي الذي يلي الصلاة أي صلاة حضرت من جمعة أو مكتوبة أو نافلة إن لم يكن في أهل البلد أو كذلك إن كان الوالي شغل أو مرض أو نيام أو إبطاء عن الصلاة فقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلح بين بني عمرو بن عوف فجاء المؤذن إلى أبي بكر فتقدم للصلاة وذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة نبولاً لحاجته فتقدم عبد الرحمن بن عوف فصلي بهم ركعة من الصبح وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزلهم معه الركعة الثانية فصلاها خلف عبد الرحمن بن عوف ثم قضى ما فاتته ففرغ الناس ذلك فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنتم يعظهم أن صلوا الصلاة لوقتها قال يعني أول وقتها (١)

(١) قال السراج البلقي ما أشار إليه الشافعي رجه الله تعالى من قصة عبد الرحمن بن عوف أخرجهما مسلم في صحيحه من حديث عباد بن زياد أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره =

(قال الشافعي) وأحب في هذا كله أن كان الامام قريبا أن يستأمر وأحب للامام أن يوكل من يصلي بالناس إذا أبطأ هو عن الصلاة وسواء في هذا كله أن يكون الزمان زمان فتنة أو غير زمان فتنة إلا أنهم إذا خافوا في هذا شيئا من السلطان أحببت أن لا يعجلوا أمر السلطان حتى يخافوا ذهاب الوقت فإذا خافوا ذهابه لم يسعهم إلا الصلاة جماعة أو فرادى وسواء في هذا الجمعة والاعياد وغيرها قد صلى على الناس العبد عثمان محصور رجة الله تعالى عليهما

(إذا اجتمع القوم وفيهم والي) (قال الشافعي) رجة الله تعالى إذا دخل والي البلد يليه فاجتمع وغيره في ولايته فالوالي أحق بالامامة ولا يتقدم أحدنا سلطانا في سلطانه في مكتوبه ولا نافله ولا عید وروى أن ذا السلطان أحق بالصلاة في سلطانه فان قدم والي رجلا فلا بأس وانما يؤثم حينئذ بالمرأى (٧) والوالي المطلق الولاية في كل من مر به وسلطان حيث مر وان دخل الخليفة بلدا لا يليه وبالبلد وال غيره فالخليفة أولى بالصلاة لان واليه اغاوى بسببه وكذلك ان دخل بلدا تغلب عليه رجل فالخليفة أولى فان لم يكن خليفة فالوالي بالبلد أولى بالصلاة فيه فان جاوز الى بلد غيره ولا ولاية له به فهو وغيره سواء

(امامة القوم لسلطان فيهم) (قال الشافعي) رجة الله تعالى أخبرنا ابراهيم قال أخبرني معن ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود قال من السنة أن لا يؤتمهم الأصحاب البيت (١) (قال الشافعي) وروى أن نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في بيت رجل منهم فحضرت الصلاة فقدم صاحب البيت رجلا منهم فقال تقدم فأنت أحق بالامامة في منزلك فتقدم (٢) (قال الشافعي) وأكره أن يؤم أحد غير ذي سلطان أحد في منزله إلا أن يأذن له الرجل فان أذن له فاتمأتم بأمره فلا بأس ان شاء الله تعالى وانما أكره أن يؤم في منزله بغير أمره فأما بأمره فذلك ترك منه لحقه في الامامة ولا يجوز لذي سلطان ولا صاحب منزل أن يؤم حتى يكون يحسن يقرأ ما تجزيه به الصلاة فان لم يكن يقرأ ما تجزيه به الصلاة لم يكن له أن يؤم وان أم فصلاته تامة وصلاة من خلفه ممن يحسن هذا فاسدة وهكذا اذا كان السلطان أو صاحب المنزل ممن ليس يحسن يقرأ لم تجزئ من اتم به الصلاة واذا تقدم أحدنا سلطان وذا بيت في بيته بغير إذن واحد منهما كرهته ولم يكن عليه ولا على من صلى خلفه إعادة لان الفعل في التقدم اذا كان خطأ فالصلاة نفسها مؤداة كما تجزئ وسواء امامة الرجل في بيته العبد والحر إلا أن يكون سيده حاضرا فليت بيت السيد ويكون أولى بالامامة واذا كان السلطان في بيت رجل كان السلطان أولى بالامامة لان بيته من سلطانه واذا كان مصر جامع له مسجد جامع لسلطان به فأبهم أمهم من أهل الفقه والقرآن لم أكرهه أخبرنا الشافعي قال أخبرني مالك بن أنس

= فذكر القصة في آخر الحديث وأخرجه من حديث اسمعيل بن محمد بن سعد عن حمزة بن المغيرة عن أبيه نحوه حديث عباد وقد رواه الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني عباد عن عروة بن المغيرة وحمزة بن المغيرة

(١) قال السراج البلقيني في هذا الحديث معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود والقاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود فغن والقاسم اخوان وهما ثقتان وقد أخرجه البيهقي في المعرفة من طريق أبي زكريا وأبي سعيد وأبي بكر عن الأصم عن الربيع عن الشافعي فذكره

(٢) قال السراج البلقيني ما أشار اليه الشافعي رواه أبو نضرة عن أبي سعيد مولى أبي أسيد قال زارني حذيفة وأبوذر وابن مسعود فحضرت الصلاة فأراد أبوذر أن يتقدم فقال حذيفة رب البيت أحق فقال له عبد الله نعم يا أبذر

صلى الله عليه وسلم (قال المزني) وفي هذا دليل على ما وصفت وبالله التوفيق (قال الشافعي) رجة الله والجمعة خلف كل امام صلاها من أمير وأمور ومتغلب على بلد وغير أمير جائز وخلف عبد ومسافر كما تجزئ الصلاة في غيرها ولا يجتمع في مصر وان عظم وكثرت مساجده الا في مسجد واحد منها وأبها جمع فيه فبدأ بها بعد الزوال فهي الجمعة وما بعدها فاتمأتم ظهر يصلونها أربعاء لان النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده صلوا في مسجده وحول المدينة مساجد لا تعلم أحدنا منهم جمع الا فيه ولو جاز في مسجدين لجاز في مساجد العشار

(٧) قوله والوالي المطلق الولاية في كل من مر به الخ كذا في النسخ ولعل فيه تحريفا واللائي والوالي المطلق الولاية في كل ما مر به ذو سلطان الخ فتأمل كتبه مصححه

(باب التبكير إلى
الجمعة)

(قال الشافعي) أنبأنا
سفيان بن عيينة عن
الزحري عن ابن المسيب
عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
من اغتسل يوم الجمعة
غسل الجنابة ثم راح
فكأ نفا قرب بدنه ومن
راح في الساعة الثانية
فكأ نفا قرب بقرة
ومن راح في الساعة
الثالثة فكأ نفا قرب
كباشا أقرن ومن راح
في الساعة الرابعة
فكأ نفا قرب دجاجة
ومن راح في الساعة
الخامسة فكأ نفا
قرب بيضة قال فإذا
خرج الإمام حضرت
الملائكة يستمعون
الذكر (قال الشافعي)
وأحب التبكير إليها
وأن لا تؤتي الأمشيا
لا يزيد على سحبة مشبه
وركوبه ولا يشبك بين
أصابعه لقول النبي
صلى الله عليه وسلم فإن
أحدكم في صلاة
ما كان يعد إلى الصلاة

عن نافع أن صاحب المقصورة جاء إلى ابن عمر (١)

(اجتماع القوم في منزلهم سواء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا النخعي عن أيوب عن أبي
قلابة قال حدثنا أبو اليمان مالك بن الحويرث قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا كل رايتوني
أصلي فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم (قال الشافعي) هؤلاء قوم قدموا
معاً فاشبهوا أن تكون قراءتهم وتفقيهم سواء فأمر وأن يؤمهم أكبرهم وبذلك أمرهم وبهذا أخذ
فأمر القوم إذا اجتمعوا في الموضع ليس فيهم وال وليسوا في منزل أحد أن يقدموا أقرأهم وأفقههم
وأسنهم فإن لم يجتمع ذلك في واحد فإن قدموا أفقههم إذا كان يقرأ القرآن فقرأ منه ما يكتفي به في صلاته
فحسن وإن قدموا أقرأهم إذا كان يعلم من الفقه ما يلزمه في الصلاة فحسن وبقدموا هذين معاً على
من هو أسن منهما وانما قيل والله تعالى أعلم أن يؤمهم أقرأهم أن من مضى من الأئمة كانوا يسلون كباراً
فيتفقهون قبل أن يقرأوا القرآن ومن بعدهم كانوا يقرؤون القرآن صغاراً قبل أن يتفقهوا فاشبهوا أن
يكون من كان فقيهاً إذا قرأ من القرآن شيئاً أولى بالامامة لانه قد ينوبه في الصلاة ما يعقل كيف يفعل
فيه بالفقه ولا يعلم من لا يفعله وإذا استواء في الفقه والقراءة أمهم أسنهم وأمر النبي صلى الله عليه وسلم
أن يؤمهم أسنهم فيما أرى والله تعالى أعلم أنهم كانوا يشتبهى الحال في القراءة والعلم فأمر أن يؤمهم
أكبرهم سناً ولو كان فيهم ذون نسب فقدموا غير ذى النسب أجزأهم وإن قدموا ذى النسب اشتبهت حالهم
في القراءة والفقه كان حسناً لأن الامامة منزلة فضل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدموا
قريباً ولا تقدموها فأحب أن يقدم من حضر منهم اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان فيه
لذلك موضع (قال الشافعي) أخبرنا عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج عن عطاء قال كان يقال
يؤمهم أفقههم فإن كانوا في الفقه سواء فأقرؤهم فإن كانوا في الفقه والقراءة سواء فأسنهم ثم عاودته بعد
ذلك في العبد يؤم فقلت يؤمهم العبد إذا كان أفقههم قال نعم (قال الشافعي) أخبرنا عبد المجيد بن
عبد العزيز عن ابن جريج قال أخبرني نافع قال أقيمت الصلاة في مسجد بطائفة من المدينة وابن عمر
قريباً من ذلك المسجد أرض يعلمها وإمام ذلك المسجد مولى له ومسكن ذلك المولى وأصحابه ثم فلما سمعهم
عبد الله بن عمر جاء وليشهد معهم الصلاة فقال له المولى صاحب المسجد تقدم فصل فقال له عبد الله أنت
أحق أن تصلي في مسجدك متى فصلى المولى صاحب المسجد (قال الشافعي) وصاحب المسجد كصاحب
المنزل فأكره أن يتقدمه أحد إلا السلطان ومن أم من الرجال ممن كرهت امامته فأقام الصلاة أجزأت
امامته والاختيار ما وصفت من تقديم أهل الفقه والقرآن والسن والنسب وإن أم أعزى مهاجرة
أو بدوى قروياً فلا بأس إن شاء الله تعالى إلا أني أحب أن يتقدم أهل الفضل في كل حال في الامامة ومن
صلى صلاة من بالغ مسلي بقيم الصلاة أجزأته ومن خلفه صلاتهم وإن كان غير محمود الحال في دينه أى
غاية بلغ يخالف الحد في الدين وقد صلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خلف من لا يحمدون فبعاله
من السلطان وغيره (قال الشافعي) أخبرنا مسلم عن ابن جريج عن نافع أن عبد الله بن عمر اعتزل بني في
قتال ابن الزبير والحجاج حتى فصلى مع الحجاج أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا حاتم عن
البيهقي (١) قال السراج البلقيني هكذا وقع هذا في نسخة الامة وذكره البيهقي في المعرفة فقال قال الشافعي
حدثنا مالك بن أنس فأنقطع الحديث من الاصل وانما أراد فساق اسناده إلى ابن بكير حدثنا مالك عن أبي
جعفر القاري أنه رأى صاحب المقصورة في القصر حتى حضرت الصلاة يبئلى الناس يقول من صلى
حتى انتهى إلى عبد الله بن عمر فقال له عبد الله بن عمر إذا تقدم أنت فصل بين يدي الناس هب إذا ما ذكره
البيهقي ويمكن إلى آخر ذكره في الامة من حديث نافع عن ابن عمر

(باب صلاة الخوف)

رباح مثله وكذلك أحب الامام فان لم يفعل وأدى الصلاة في الوقت أجزاء وأجزأهم وعليه نقص في أن خص نفسه دونهم أو بدع المحافظة على الصلاة في أول الوقت بكل الركوع والسجود

(من أم قوما وهم له كارهون) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى يقال لا تقبل صلاة من أم قوما وهم له كارهون ولا صلاة امرأة وزوجها غائب عنها ولا عبد أبى حتى يرجع ولم أحفظ من وجهه يثبت أهل العلم بالحديث مثله وانما عني به والله تعالى أعلم الرجل غير الوالى يؤم جماعة يكرهونه فأكبره ذلك الامام ولا بأس به على المأموم يعنى في هذا الحال لان المأموم لم يحدث شيئا كرهه وصلاة المأموم في هذه الحال مجزئة ولا أعلم على الامام اعاده لان اساءته في التقدم لا تمنعه من أداء الصلاة وان خفت عليه في التقدم وكذلك المرأة تغيب عنها زوجها وكذلك العبد يأتى أخاف عليهم في أفعالهم وليست على واحد منهم اعاده صلاة صلاها في تلك الحال وكذلك الرجل يخرج يقطع الطريق ويشرب الخمر ويخرج في المعصية أخاف عليه في عمله واذا صلى صلاة ففعلها في وقتها لم أوجب عليه أن يعيدها ولو طوع بعبادتها اذا ترك ما كان فيه ما كرهت ذلك له وأكره الرجل أن يتولى قوما وهم له كارهون وان وليهم والا كثر منهم لا يكرهونه والاقل منهم يكرهونه لم أكره ذلك له الا من وجه كراهية الولاية جملة وذلك أنه لا يتجاوز أحد ولا قليلا وكثيرا أن يكون فيهم من يكرهه ولما النظر في هذا الى العام الا كثر لا الى الخاص الاقل وبجمله هذا أنى أكره الولاية بكل حال فان ولي رجل قوما فليس له أن يقبل ولا يتهم حتى يكون محملا لنفسه للولاية بكل حال أمنا عنده على من وليه أن يحاسبه وعدوه أن يحمل غير الحق عليه متيقظا لا يخذع عفيفا عاصرا لا يسه من أموالهم وأحكامهم مؤديا للحق عليه فان نقص واحدة من هذا لم يحل له أن يلى ولا لا خذع فيه ان يولى وأحب مع هذا أن يكون حليما على الناس وان لم يكن فكان لا يبلغ به غظه أن يجاوز حقا ولا يتناول باطلا لم ينصره لان هذا طابع لا يملكه من نفسه ومنى ولي وهو كما أحب له فتعز وجه على الوالى عزله وعليه أن لا يلى له ولو تولى رجل أمر قوم أكرههم له كارهون لم يكن عليه في ذلك مأثم ان شاء الله تعالى الا أن يكون ترك الولاية خيرا له أحموه أو كرهوه

(ما على الامام من التخصيف) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان أحدكم يصلى بالناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعف فاذا كان يصلى لنفسه فليطلم ماشاء (١) (قال الشافعي) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أخف الناس صلاة على الناس وأطول الناس صلاة لنفسه (قال الشافعي) وروى شريك ابن عبد الله بن أبي عمر وعمر بن أبي عمرو عن العلاء بن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف

= ثور بن زيد عن يزيد بن شريح عن ابن جني المؤذن وهو شداد بن جني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه أخرجه أبو داود وقول الشافعي من وجهه يثبت الى ما فيه من الوجوه

(١) قال السراج البلقيني حديث مالك هذا أخرجه البخاري في صحيحه من رواية عبد الله بن يوسف ولفظه اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فان فيهم الضعيف والسقيم والكبير واذا صلى لنفسه فليطول ماشاء وهكذا رواه من طريق يحيى بن يحيى عن مالك بن زياد الكبير وقوله فليطول وأخرج مسلم بن حديث المغيرة بن عبد الرحمن الجماني عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أم أحدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمرضى واذا صلى وحده فليصل كيف شاء ولا يهرى في هذا روايات وفي رواية أبي سلمة عنه فان في الناس السقيم والضعيف وهذا الحاجة

قال الشافعي واذا صلاوا في سفر صلاة الخوف من عدو وغير ما مومن صلى الامام بطائفة ركعة وطائفة وجه العدو فاذا فرغ منها قام فثبت قائما وأطال القيام وأعت الطائفة الركعة التي بقيت عليها تقرأ بأم القرآن وسورة وتخفف ثم تسلم وتصرف فتقف وجه العدو وتأتى الطائفة الاخرى فصلى بها الامام الركعة الثانية التي بقيت عليه فيقرأ فيها بعد اتيانهم بأم القرآن وسورة قصيرة ويثبت جالسا وتقوم الطائفة فتتم لانفسها الركعة التي بقيت عليها بأم القرآن وسورة قصيرة ثم تجلس مع الامام قدر ما يعلمهم تشهدوا ثم يسلم بهم وقد صلت الطائفتان جميعا مع الامام وأخذت كل واحدة منهما مع امامها ما أخذت الاخرى منه واحتج بقول الله تبارك وتعالى واذا كنت فيهم فأقت

لهم الصلاة فلتتم

طائفة منهم معن

ولياخذوا وأسلمتهم فإذا

سجدوا فلكونوا من

ورائكم ولتأت طائفة

أخرى لم يصلوا فليصلوا

معن الآية واحتج

بأن النبي صلى الله

عليه وسلم فعل نحو ذلك

يوم ذات الرقاع (قال

الشافعي) والطائفة

ثلاثة فأكثر وأكره

أن يصلي بأقل من

طائفة وأن يحرسه أقل

من طائفة وإن كانت

صلاة المغرب فإن صلى

بالتائفة الأولى ركعتين

وثبت قائما وأنعوا

لأنفسهم فحسن وإن

ثبت جالسا وأنعوا

لأنفسهم فحاز ثم تأتي

الطائفة الأخرى فيصل

بها ما بقي ثم ثبت جالسا

حتى تقضى ما بقي عليها

ثم يسلم بهم وإن كانت

صلاة حضر فلم ينظر

جالسا في الثانية أو

قائما في الثالثة حتى

تم الطائفة التي معه ثم

تأتي الطائفة الأخرى

فيصلي بها كما وصفت

في الأخرى ولو فرقه

أربع فرق فصل بفرقة

ركعة وثبت قائما وأنعوا

لأنفسهم ثم بفرقة

ركعة وثبت جالسا وأنعوا

ثم بفرقة ركعة وثبت

أحد قفا أخف ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) (قال الشافعي) وأحب للإمام أن يخفف الصلاة ويكملها كما وصف أنس ومن حديث معه وتخفيفها أو كمالها مكتوب في كتاب قراءة الإمام في غير هذا الموضع وإن جعل الإمام عما أحببت من تمام الأكل أو زاد على ما أحببت من تمام الأكل من التثجيل كرهت ذلك ولا إعادة عليه ولا على من خلفه إذا جاء بأقل ما عليه في الصلاة

(باب صفة الأئمة وليس في التراجم) وفيه ما يتعلق بتقديم قريش وفضل الانصار والاشارة الى الامامة العظمى أخبرنا الربيع قال أخبرنا محمد بن ادريس الشافعي قال حدثني ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قدموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا منها ولا تعلموها أو تعلموها الشك من ابن أبي فديك (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن حكيم بن أبي حكيم أنه سمع عمر بن عبد العزيز وابن شهاب يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهان قريشا أهانه الله أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن تبطر قريش لأخبرتها بالذي لها عند الله عز وجل (٢) (قال الشافعي) أخبرنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن شريك بن عبد الله بن أبي عمر عن عطاء بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش أنتم أولى الناس بهذا الأمر ما كنتم مع الحق الآن تعدلوا فتلحون كما تلحق هذه الجريدة يشير الى جريدة في يده (قال الشافعي) أخبرنا يحيى بن سليم بن عبد الله بن عثمان بن خيثم عن اسمعيل بن عبيد بن رفاعة الانصاري عن أبيه عن جده رفاعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أيها الناس إن قريشا أهل امامة من بغاها العوائير أكبه الله لخبريه يقولها ثلاث مرات حدثنا الشافعي قال أخبرني عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي أن قتادة بن النعمان وقع بقريش فكانت نال منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا قتادة لانتم قريشا فانك لعلك ترى منها رجالا أو يأتي منها رجال تحتقر علكم مع أعمالهم وفعلا مع أفعالهم وتعبطهم إذا رأيتهم لولا أن تطحن قريش لأخبرتها بالذي لها عند الله (قال الشافعي) أخبرني مسلم بن خالد عن ابن أبي ذئب باسناد لا أحفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قريش شيئا من الخير لا أحفظه وقال شرار قريش خيار شرار الناس أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا (٣) أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال أناكم أهل

(١) قال السراج البلقيني رواية شريك عن أنس أخرجه البخاري ومسلم ورواية العلاء بن عبد الرحمن عن أنس رواها البيهقي في المعرفة من طريق اسمعيل بن جعفر عن العلاء ورواية عمرو بن أبي عمرو وهو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب لم أقف عليها ورواه عن أنس أيضا قتادة أخرجهما مسلم والترمذي والنسائي

(٢) قال السراج البلقيني هذا امرسل وقد روى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا قريشا تقتضوا ولا تأخروا عنهم اقتضوا خيار قريش خيار الناس والذي نفس محمد بيده لولا أن تبطر قريش لأخبرتها بخيارها عند الله أو ما لها عند الله وهذا امرسل

(٣) قال السراج البلقيني حديث أبي هريرة هذا أخرجه البخاري ومسلم لكن لا من هذا الطريق بل من طريق عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة أخرجه البخاري قبل مناقب قريش في الكلام على قوله تعالى أنا خلقناكم من ذكر وأنثى وأخرجهم مسلم في الفضائل

الذين هم الذين قالوا رأوا أقدسة الإيمان بيان والحكمة يمانية حدثنا الشافعي قال حدثني عن محمد بن العباس عن الحسن بن القاسم الأزرق قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية تبول فقال ما ههنا شام وأشار بيده إلى جهة الشام وما ههنا عين وأشار بيده إلى جهة المدينة حدثنا الشافعي قال حدثنا سيفان بن عينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال جاء الطفيل بن عمرو الدوسي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن دوسا قد عصت وأبت فادع الله عليها فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلة ورفع يديه فقال التام هلكت دوس فقال اللهم اهد دوسا وأن حدثنا الشافعي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراودي عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ولولأن الناس سلكوا واديا أرشع بالسلك وادى الأنصار أرشع بهم حدثنا الشافعي قال أخبرنا عبد الكريم بن محمد الجرجاني قال حدثني ابن الغسيل عن رجل سمى عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الأنصار قد قضاوا الذي عليهم وبقي الذي عليكم فاقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مسيئتهم وقال غيره عن الحسن مالم يكن فيه حد وقال الجرجاني في حديثه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر للأنصار ولا بناء للأنصار ولا بناء للأنصار وقال في حديثه إن النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج بهش إليه النساء والصبيان من الأنصار فرقلهم ثم خطب وقال هذه المقالة (قال الشافعي) وحدثني بعض أهل العلم أن أبا بكر قال ما وجدت أنا بهذا الحى من الأنصار مثالا إلا ما قال الطفيل الغنوي

أبو أن يملونا ولو أن أمنا - تلاقى الذي يلقون منا ملت
هم خلطوا بالنفوس وأجلوا * إلى حجرات أدفأت وأظلت
جزى الله عنا جعفر حين أرزقت * بنانعلنا في الواطئين وزلت

قال الربيع هذا البيت الأخير ليس في الحديث حدثنا الشافعي قال حدثنا عبد الكريم بن محمد الجرجاني عن المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن أنه قال ما من المهاجرين أحد إلا أنصار عليه منه ألم يوسعوا في الديار ويشاطروا في الثمار وآثروا على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أخبرنا الشافعي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نزع على برأستي (قال الشافعي) يعنى في النوم ورؤيا الأبياء وحى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأه ابن أبي قحافة فزع ذنوبا أودنوبين وفيه ما ضعف والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فزع حتى استحال في يدهم فاضرب الناس بعطن فلم أرعبر يا فري فريه وزاد مسلم بن خالد فأروى الطمئة وضرب الناس بعطن (قال الشافعي) قوله وفي نزع ضعف يعنى قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لاهل الردة عن الاقتراح والتزيد الذي بلغه عمر في طول مدته وقوله في عمر فاستحال في يده غربا والعرب الدلو العظيم الذي اغتارعه الدابة أو الزربوق ولا ينزعه الرجل بيده لطول مدته وتزیده في الاسلام لم يزل يعظم أمره ومناحته للمسلمين كما فتح الدلو العظيم أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن أمه أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عن شيء فأمرها أن ترجع فقالت يا رسول الله إن رجعت لم أجده كأمها تعنى الموت قال فأتى أبا بكر أخبرنا الشافعي قال حدثنا يحيى بن سليم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب قال ولينا أبو بكر خير خليفة الله أرجه واحناه علينا

(صلاة المسافر يوم المقيمين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على رعتين وأبو بكر وعمر أخبرنا

قائما وأتموا ثم بشرقة ركعة وثبت جالسا وأتموا كان فيهما قولان أحد شمانه أساء ولا إعادة عليه والثاني أن صلاة الإمام فاسدة وتتم صلاة الأولى والثانية لاهم ما خرجت من صلاته قبل فسادها لأن له انتظارا واحدا بعد آخر وتفسد صلاة من علم من الباقيتين بما صنع وأتم به دون من لم يعلم (قال) وأحب للصلى أن يأخذ سلاحه في الصلاة مالم يكن نجسا أو يمنعه من الصلاة أو يؤذي به أحد أو لا يأخذ الرمح إلا أن يكون في حاشية الناس ولوسها في الأولى أشار إلى من خلفه بما يفهمون أنه سها فاذقوا سجدوا لله هو ثم سلوا وإن لم يسبه هو وسهوا هم بعد الإمام سجدوا لله هو وهم تسجد الطائفة الأخرى معه لله هو في الأولى وإن كان خوفا أشد من ذلك وهو المسابقة والتحام القتال ومطاردة العدو حتى يخافوا أن يركبوا أكتافهم

ف تكون هزعتهم فيصلوا
كيف أمكنهم مستقبل
القبلة وغير مستقبلها
وقعودا على دوابهم
وقياما في الارض على
أقدامهم يؤمّون
برؤسهم واحتج بقول
الله عز وجل فان خفتم
فرجالا أو ركباناً وقال
ابن عمر مستقبل القبلة
وغير مستقبلها قال
نافع لا أرى ابن عمر ذكر
ذلك الا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم (قال)
ولو صلى على فرسه في
شدة الخوف ركعة ثم
أمن نزل فصلى أخرى
مواجهة القبلة وان
صلى ركعة آتانا صار
الى شدة الخوف فركب
ابتداً لان عمل النزول
خفيف والركوب
أكثر من النزول (قال
المزني) قلت انافذ
يكون الفارس أخف
ركوباً وأقل شغلاً
لفروسيته من نزول
ثقل غير فارس (قال
الشافعي) ولا بأس أن
يضرب في الصلاة
الضربة ويطنع الطنعة
فاما ان تابع الضرب
أوردت الطنعة في
المطعون أو عمل ما يطول

الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب مثله (قال
الشافعي) وهكذا أحب للإمام أن يصلي مسافراً أو مقيماً ولا يؤكل غيرهه وبأمر من وراءه من المقيمين
أن يتبوا الآن يكونوا قد فقهوا فيكتفي بفقههم ان شاء الله تعالى واذا اجتمع مسافرون ومقيمون فان كان
الوالي من أحد الفريقين صلى بهم مسافراً كان أو مقيماً وان كان مقيماً فأقام غيره فصلى بهم فأحب
الى أن يأمر مقيماً ولا يؤلى الامامة الا لمن ليس له أن يقصر فان أمر مسافراً كرهت ذلك له اذا كان يصلي
خلفه مقيم وينبئ المقيم على صلاة المسافر ولا اعادته عليه فان لم يكن فيهم وال فأحب الى أن يؤمهم
المقيم لتكون صلاتهم كلها بامام ويؤخر المسافرون عن الجماعة وكال عدد الصلاة فان قدموا مسافراً
فأتمهم أجزأ عنهم وبني المقيمون على صلاة المسافر اذا قصر وان أتم أجزأتهم صلاتهم وان أتم المسافر المقيمين
فأتم الصلاة أجزأتهم وأجزأت من خلفه من المقيمين والمسافرين صلاتهم

(صلاة الرجل بالقوم لا يعرفونه) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولو أن قوماً في سفر أو حضر
أو غيره اتبوا رجلاً لا يعرفونه فأقام الصلاة أجزأت عنهم صلاتهم ولو شكوا أو أسلم هو أو غيره مسلم أجزأتهم
صلاتهم وهو اذا أقام الصلاة امام مسلم في الظاهر حتى يعلموا أنه ليس بمسلم ولو عرفوه بغير الاسلام وكانوا
من يعرفونه المعروف الذي الاغلب عليهم أن اسلامه لا يخفى عليهم ولو أسلم فصلوا وراءه في مسجد
جماعة أو صحراء لم تجزئهم صلاتهم معه الا أن يسألوه فيقول أسلمت قبل الصلاة أو يعلمهم من يصدقون
أنه مسلم قبل الصلاة واذا أعلمهم أنه أسلم قبل الصلاة فصلاتهم مجزئة عنهم ولو صلوا معه على علمهم بشركه
ولم يعلموا اسلامه قبل الصلاة ثم أعلمهم بعد الصلاة أنه أسلم قبلها لم تجزئهم صلاتهم لانهم لم يكن لهم الا اتمام به
على معرفتهم بكفره وان لم يعلموا اسلامه قبل اتمامهم به واذا صلوا مع رجل صلاة كثيرة ثم أعلمهم أنه غير
مسلم أو علموا من غيره أعادوا كل صلاة صلوا خلفه وكذلك لو أسلم ثم ارتد عن الاسلام وصلوا معه في رده
قبل أن يرجع الى الاسلام أعادوا كل صلاة صلوا معه

(امامة المرأة للرجال) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا صلت المرأة رجالاً ونساءً وصبيان ذكر
فصلاة النساء مجزئة وصلاة الرجال والصبيان الذكور غير مجزئة لان الله عز وجل جعل الرجال قوامين على
النساء وقصرهن عن أن يكن أولياء وغير ذلك ولا يجوز أن تكون امرأة امام رجل في صلاة بحال أبداً
وهكذا لو كان ممن صلى مع المرأة خنثى مشكل لم تجزئ صلاته معها ولو صلى معها خنثى مشكل ولم يتوضأ
صلاته حتى بان أنه امرأة أحببت له أن يعيد الصلاة وحسبت أنه لا تجزئ صلاته لانه لم يكن حين صلى معها
من يجوز له أن يأتي بها

(امامة المرأة وموقفها في الامامة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان عن عمار الدهني
عن امرأة من قومه يقال لها حيرة أن أم سلمة أمتهن فقامت وسطاً (قال الشافعي) روى الالبث عن عطاء
عن عائشة أنها صلت بنسوة العصر فقامت في وسطهن أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
ابراهيم عن صفوان قال ان من السنة أن تصلي المرأة بالنساء تقوم في وسطهن (قال الشافعي) وكان على
ابن الحسين يأمر بارجية له تقوم بأهلها في شهر رمضان وكانت عمة تأمر المرأة أن تقوم للنساء في شهر
رمضان (قال الشافعي) وتؤم المرأة النساء في المكتوبة وغيرها وأمرها أن تقوم في وسط الصف وان
كان معها نساء كثيراً أمرت أن تقوم الصف الثاني خلف صفها وكذلك الصفوف وتصفهن صفوف الرجال
اذا كثرن لا يخالفن الرجال في شيء من صفوفهن الا أن تقوم المرأة وسطاً وتخفف صوتها بالتكبير والذكر
الذي يجهر به في الصلاة من القرآن وغيره فان قامت المرأة امام النساء فصلاتها وصلاة من خلفها مجزئة
عنهن وأحب الى أن لا يؤم النساء منهن الا حرة لانها تصلي متقنة فان أتمت أمة متقنة أو مكشوفة

الرأس حرار فصلاتها وصلاتها من مجزئة لان هذا اقرضها وهذا اقرضهن وامامة القاعد والناس خلفه قيام
أكثر من امامة أمة مكشوفة الرأس وحرار متقنات

(امامة الاعشى) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع
أن عتب بن مالك كان يؤم قومه وهو أعمى وأنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما تكون الظلمة
والطر والسيل وأنا رجل ضير بالبصر فصل بارسول الله في بيتي مكانا أتخذه مصلى قال فجاءه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أين تحب أن نصلي فأشار له الى مكان من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم (١) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم عن ابن شهاب عن
محمود بن الربيع أن عتب بن مالك كان يؤم قومه وهو أعمى (قال الشافعي) وسمعت عددا من أهل العلم
يذكرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستخف ابن أم مكتوم وهو أعمى فصلى بالناس في عدد
غزواته (قال الشافعي) وأحب امامة الاعشى والاعشى اذا سدد الى القبلة كان آخرى أن لا يلهو بشيء
ترام عينه ومن أم صحيحا كان أو أعمى فأقام الصلوات أجزأت صلاته ولا اختار امامة الاعشى على الصحيح
لان أكثر من جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم اماما بصيرا ولا امامة الصحيح على الاعشى لان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يجد عددا من الاصحاء يأمرهم بالامامة أكثر من عدد من أمرهم بالامامة

(امامة العبد) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرني
عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة أنهم كانوا يأتون عائشة أم المؤمنين بأعلى الوادي وهو عبيد بن عمر
والمسور بن محرمة وناس كثير في قوتهم أبو عمرو ومولى عائشة وأبو عمرو وغلما حينئذ لم يعق قال وكان
امام بن محمد بن أبي بكر وعروة (قال الشافعي) والاختيار أن يقدم أهل الفضل في الامامة على
ما وصفت وأن يقدم الاحرار على المالك وليس بضيق أن يتقدم المملوك الاحرار اماما في مسجد جماعة

(١) قال السراج البلقي حديث محمود بن الربيع أخرجه البخاري من طريق اسمعيل بن أبي أويس
قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع الانصاري أن عتب بن مالك كان يؤم قومه وهو أعمى
وأنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما تكون الظلمة والسيل وأنه رجل ضير بالبصر
فصل بارسول الله في بيتي مكانا أتخذه مصلى فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين تحب أن نصلي
فأشار الى مكان من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره البخاري في ترجمة الرخصة في المطر
والعلة أن يصلي في رحله وهذه الرواية التي رواها مالك والشافعي عنه والبخاري عن اسمعيل عن مالك
ظاهرها أنه كان يؤم قومه وهو أعمى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قبل القول الذي قاله للنبي صلى الله
عليه وسلم ويؤيده قوله وأنا رجل ضير بالبصر ولكن صح في رواية ما يقتضي أنه لم يكن أعمى حينئذ قال
الزهري حدثني محمود بن الربيع عن عتب بن مالك قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
بارسول الله اني قد أتيت بك بصرى وأنا أصلى لقوى واذا كانت الامطار سال الوادي الذي بيني وبينهم ولم
أستطع أن أتى مسجدهم فأصلى لهم وساق الحديث قال محمود فحدث بهذا الحديث نفرافهم أبو أيوب
فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت فخلقت ان رجعت الى عتب أن أسأله قال
فرجعت اليه فوجدته شيخا كبيرا قد عمى ذهب بصره وهو امام قومه فجلست الى جنبه فسأله عن هذا
الحديث فحدثنيته كما حدثته أول مرة وهذه الرواية بهذه السياقة أخرجهما مسلم في صحيحه وهي دالة
على أن الاعشى انما أحدث له بعد هذه القصة المروية واعلم أنه وقع في الموطن من رواية يحيى بن يحيى التي
رويناها السند هذا الحديث من طريق مالك عن ابن شهاب عن محمود بن لبيد وهو وهم عند الحفاظ انما
هو محمود بن الربيع

ولا في طريق ولا في منزل ولا في جمعة ولا عيد ولا غيره من الصلوات فان قال قائل كيف يؤم في الجمعة وليست عليه قيل ليست عليه على معنى ما ذهب اليه انما ليست عليه ليس بضيق عليه أن يتخلف عنها كالسبب بضيق على خائف ولا مسافر وأى هؤلاء صلى الجمعة أجزأت عنه وبين أن كل واحد من هؤلاء اذا كان اذا حضر أجزأت عنه وهي ركعتا الظهر التي هي أربع فصلاها بأهلها أجزأت عنه وعنهم

(امامة الأعمى) أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرنا عطاء قال سمعت عبيد بن عمير يقول اجتمعت جماعة فيما حول مكة قال حسبت أنه قال في أعلى الوادي ههنا وفي الحج قال فالت الصلاة فتقدم رجل من آل أبي السائب أعمى اللسان قال فأخوه المسلمون بخمرة وقدم غيره فبلغ عمر بن الخطاب فلم يعرفه بشئ حتى جاء المدينة فلما جاء المدينة عرفه بذلك فقال السورأ نظرتني يا أمير المؤمنين ان الرجل كان أعمى اللسان وكان في الحج فحسبت أن سمع بعض الحاج قراءة فأتى أخذ بعجمته فقال هنالك ذهبت بها فقلت نعم فقال قد أصبت (قال الشافعي) وأحب ما صنع المسلم وأقر له عمر من تأخير رجل أراد أن يؤم وليس بوال وتقدم غيره اذا كان الامام أعمى وكذلك اذا كان غير رضى في دينه ولا عالم بموضع الصلاة وأحب أن لا يتقدم أحد حتى يكون حافظ لما يقرأ فصحابه وأكره امامة من يلحن لانه قد يحيل باللحن المعنى فان أم أعمى أو لحن فافصح بآم القرآن أو لحن فيها لئلا يحيل معنى شئ منها أجزأت عنه وأجزأتهم وان لحن فيها لئلا يحيل معنى شئ منهم لم تجز من خلفه صلاتهم وأجزأت عنه اذا لم يحسن غيره كما يجز به أن يصلى بلا قراءة اذا لم يحسن القراءة ومثل هذا ان لفظ منها بشئ بالاعجمة وهو لا يحسن غيره أجزأت عنه صلاته ولم تجز من خلفه قراءته أو لم يقرأ واذا ائتموا به فان أقام معهم القرآن أو لحن أو نطق أحدهما بالاعجمة أو لسان أعمى في شئ من القرآن غيرها أجزأت عنه ومن خلفه صلاتهم اذا كان أراد القراءة لما نطق به من عجمة وطن فان أراد به كلاما غير القراءة فسدت صلاته فان ائتموا به فسدت صلاتهم وان خرجوا من صلاته حين فسدت فقد موأ غيره أو صلاوا لانفسهم فرادى أجزأتهم صلاتهم

(امامة ولد الزنا) أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد أن رجلا كان يؤم ناسا بالعقيق فنهأه عمر بن عبد العزيز وانما سمأه لانه كان لا يعرف أبوه (قال الشافعي) وأكره أن ينصب من لا يعرف أبوه اماما لان الامامة موضع فضل وتجزي من صلى خلفه صلاتهم وتجزيه ان فعل وكذلك أكره امامة الفاسق والمظهر البدع ومن صلى خلف واحد منهم أجزأت عنه صلاته ولم تكن عليه إعادة اذا أقام الصلاة

(امامة الصبي لم يبلغ) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى اذا أم الغلام الذي لم يبلغ الذي يعقل الصلاة ويقرأ الرجال البالغين فاذا أقام الصلاة أجزأتهم امامته والاختيار أن لا يؤم الا بالغ وأن يكون الامام البالغ عالما بما عليه يعرض له في الصلاة

(امامة من لا يحسن يقرأ ويزيد في القرآن) (قال) واذا أم الأعمى أو من لا يحسن أم القرآن وان أحسن غيرهما من القرآن ولم يحسن أم القرآن لم يجز الذي يحسن أم القرآن صلاته معه وان أم من لا يحسن أن يقرأ أجزأت من لا يحسن يقرأ صلاته معه وان كان الامام لا يحسن أم القرآن ويحسن سبع آيات أو ثمان آيات ومن خلفه لا يحسن أم القرآن ويحسن من القرآن شأأ كثر مما يحسن الامام أجزأتهم صلاتهم معه لان كلا لا يحسن أم القرآن والامام يحسن ما يجز به في صلاته اذا لم يحسن أم القرآن وان أم رجل قوم يقرأون فلا يدرون أيجسن يقرأ أم لا فاذا هو لا يحسن يقرأ أم القرآن ويشكلهم بجماعة في القرآن لم تجز صلاتهم وابتدوا الصلاة وعليهم اذا سمع ما ليس من القرآن أن يخرجوا من الصلاة خلفه وانما جعلت ذلك عليهم وأن يتسددوا صلاتهم أنه ليس يحسن القرآن وأن سجاعته كالليل الظاهر على أنه لا يحسن يقرأ فلم يكن لهم أن يكونوا في شئ من الصلاة معه ولعلوا أنه يحسن يقرأ فابتدوا الصلاة

بحرسه منهم فاذا سجدوا سجدتين وجلسوا سجد الذين حرسوا وهم ثم يشهدون ثم يسلم بهم جميعا معا وهذا نحو صلاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم عسفان (قال الشافعي) ولو تأخر الصف الذي حرسه الى الصف الثاني وتقدم الثاني فحرسه فلا بأس ولو صلى في الخوف بطائفة ركعتين ثم سلم ثم صلى بالطائفة الاخرى ركعتين ثم سلم فهكذا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بطن فحل (قال المزني) وهذا عندى يدل على جواز فريضة خلف من يصلى نافلة لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالطائفة الثانية فريضة لهم ونافلة له صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وليس لاحد أن يصلى صلاة الخوف في طلب العدو لانه آمن وطلبهم تطوع والصلاة فرض ولا يصليها كذلك الا خائفا

معهم ثم سجع أحببت لهم أن يخرجوا من امامته ويتدروا الصلاة فان لم يفعلوا أو خرجوا حين سجع من صلاته فصلوا لانفسهم أو قد مواغيره أجزأت عنهم كما تجزئ عنهم لو صلوا خلف من يحسن يقرأ فأفقد صلاته بكلام عد أو عمل ولا تنفس صلاتهم بأفساد صلاته اذا كان لهم على الابتداء أن يصلوا معه وادأ صلي لهم من لا يدرون يحسن يقرأ أم لا صلاة لا يجهر فيها أحببت لهم أن يعيدوا الصلاة احتياطاً ولا يحب ذلك عليهم عندى لان الطاهر أن أحداً من المسلمين لا يتقدم قوماً في صلاة الا يحسن ما تجزيه به الصلاة ان شاء الله تعالى واذا أهمهم في صلاة يجهر فيها فلم يقرأ أعادوا الصلاة بترك القراءة ولو قال قد قرأت في نفسى فان كانوا لا يعلمونه يحسن القراءة أحببت لهم أن يعيدوا الصلاة لانهم لم يعلموا انه يحسن يقرأ ولم يقرأ قراءة يسمعونها

(امامة الجنب) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعى قال أخبرنا مالك بن أنس عن اسمعيل بن أبي حكيم عن عطاء بن يسار أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في صلاة من الصلوات ثم أشار أن امكثوا ثم رجع وعلى جلده أنرا الماء أخبرنا الثقة عن أسامة بن زيد عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه أخبرنا الثقة عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال انى كنت جنباً فستيت أخبرنا الثقة عن حماد بن سلمة عن زياد الاعلم عن الحسن عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (قال الشافعى) وبهذا تأخذ وهذا يشبه أحكام الاسلام لان الناس انما كفوا في غيرهم الا الغلب فيما يظهر لهم وان مسلماً لا يصلى الا على طهارة فن صلى خلف رجل ثم علم أن امامه كان جنباً أو على غير وضوء وان كانت امرأة أمت نساء ثم علم أنها كانت حائضاً أجزأت المأمومين من الرجال والنساء صلاتهم وأعاد الامام صلاته ولو علم المأمومون من قبل أن يدخلوا في صلاته أنه على غير وضوء ثم صلوا معه لم تجزهم صلاتهم لانهم صلوا بصلاة من لا تجوز له الصلاة عالين ولو دخلوا معه في الصلاة غير عالين أنه على غير طهارة وعلوا قبل أن يكملوا الصلاة أنه على غير طهارة كان عليهم أن يتبوا لانفسهم وينوون الخروج من امامته مع علمهم فتجوز صلاتهم فان لم يفعلوا فأقواماً مؤمنين به بعد العلم أو غيرنا وبين الخروج من امامته فسدن صلاتهم وكان عليهم استئنافها لانهم قد اتبوا بصلاة من لا تجوز لهم الصلاة خلفه عالين وادأ اختلف علمهم فعلت طائفة وطائفة لم تعلم فصلاة الذين لم يعلموا أنه على غير طهارة جائزة وصلاة الذين علموا انه على غير طهارة فأقواماً مؤمنين به غير جائزة (١) ولو أفتح الامام طاهراً ثم انقضت طهارته ففى على صلاته عامداً أو ناسياً كان هكذا وعمد الامام ونسأله سواء الآيه يأثم بالعمد ولا يأثم بالنسيان ان شاء الله تعالى

(امامة الكافر) (قال الشافعى) رحمه الله تعالى ولو أن رجلاً كافراً أتم قوماً مسلمين ولم يعلموا كفره أو يعلموا لم تجزهم صلاتهم ولم تكن صلاته اسلاماً له اذ لم يكن تكام بالاسلام قبل الصلاة ويعزرا الكافر وقد أساء من صلى وراءه وهو يعلم أنه كافر ولو صلى رجل غريب يقوم ثم شكوا في صلاتهم فلم يدروا كان

(باب من له أن يصلى صلاة الخوف)

(قال الشافعى) كل قتال كان فرضاً أو مباحاً لا هزل الكفر والبنى وقطاع الطريق ومن أراد دم مسلم أو ماله أو حرمة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد فلن قاتلهم أن يصلى صلاة الخوف ومن قاتل على ما لا يحل له فليس له ذلك فان فعل أعاد ولو كانوا مولين للمشركين أديارهم غير متحرفين لقتال ولا متحيزين الى فئة وكانوا يؤمنون أعادوا لانهم حينئذ عاصون والرخصة لا تكون لعاص (قال) ولو غشهم سبيل ولا يجحدون نحوه صلوا يؤمنون عدوا على أقدامهم وركابهم

(باب في كراهية اللباس والمبارزة)

(قال الشافعى) وأكره لبس الديباج والدرع المنسوجة بالذهب والقباء بأزرار الذهب فان فاجأته الحرب

(١) قال السراج البلقينى هذا النص فى أنه يقضى من صلى مقتدياً به عالماً بالحدثة يقتضى أن من عرف حدث امامه قبل الصلاة ثم نسي وصلى معه ناسياً لما علم أنه لا قضاء عليه وهذا وجه لكنه ليس مقطوعاً به كما وقع فى بعض كتب المتأخرين من القطع به ونفى الخلاف فيه بل الخلاف ثابت فى انظاره فى شئ من الترتيب فى الوضوء أو الفاتحة ناسياً أو الموالاة ناسياً وعلم النجاسة التى لا يعنى عنها فى ثوبه أو بدنه ثم نسي وصلى بها فمخلاف مرتب على الجاهل وأولى بوجوب القضاء بل الارجح فى صورة المأموم أنه لا قضاء عليه بخلاف تلك الصور فان فيها ترك ركن أو شرط وهنالك ترك شيئاً ويدون مسهوم الص على اطلاقه ولذا جرى عليه الاحتياط وهو المعتمد وعلى تقدير التوقع على الاول فيحمل النص على الصورة المتفق عليها

كافراً أو مسلماً لم تكن عليهم إعادة حتى يعلموا أنه كافر لان الظاهر أن صلاته صلاة المسلمين لا تكون الا من مسلم وليس من أم فعل كغيره مثل مسلم لم يعلم أنه غير طاهر لان الكافر لا يكون اماماً في حال والمؤمن يكون اماماً في الاحوال كلها الا أنه ليس له أن يصلي الاطاعاً وهكذا لو كان رجل مسلم فارتد ثم أم وهو مرتد لم تجز من خلفه صلاته حتى يظهر التوبة بالكلام قبل امامتهم فاذا أظهر التوبة بالكلام قبل امامتهم أجزأهم صلاتهم معه ولو كانت له حالان حال كان فيها مرتداً وحال كان فيها مسلماً فأثمهم فلم يدر وافي أي الحالتين أمهم أحببت أن يعيدوا ولا يجب ذلك عليهم حتى يعلموا أنه أمهم مرتداً ولو أن كافراً أسلم ثم أم قوماً ثم جحد أن يكون أسلم فن أتمه بعد اسلامه وقبل جحد فصلاته جائزة ومن أتم بعد جحد أنه يكون أسلم لم تجز صلاته حتى يجحد اسلامه ثم يؤتمهم بعده

(باب صلاة العيدين)

(قال الشافعي) ومن وجب عليه حضور الجمعة وجب عليه حضور العيدين وأحب الغسل بعد الفجر للغدو الى المصلي فان ترك الغسل تارك لأجزائه (قال) وأحب اظهار التكبير جماعة وفرادى في ليلة الفطر وليلة النحر مقيمين وسفراً في منازلهم ومساجدهم وأسواقهم ويعبدون اذا صلوا أصبح ليأخذوا بحالهم وينتظرون الصلاة ويكبرون بعد الغدو حتى يخرج الامام الى

كافراً أو مسلماً لم تكن عليهم إعادة حتى يعلموا أنه كافر لان الظاهر أن صلاته صلاة المسلمين لا تكون الا من مسلم وليس من أم فعل كغيره مثل مسلم لم يعلم أنه غير طاهر لان الكافر لا يكون اماماً في حال والمؤمن يكون اماماً في الاحوال كلها الا أنه ليس له أن يصلي الاطاعاً وهكذا لو كان رجل مسلم فارتد ثم أم وهو مرتد لم تجز من خلفه صلاته حتى يظهر التوبة بالكلام قبل امامتهم فاذا أظهر التوبة بالكلام قبل امامتهم أجزأهم صلاتهم معه ولو كانت له حالان حال كان فيها مرتداً وحال كان فيها مسلماً فأثمهم فلم يدر وافي أي الحالتين أمهم أحببت أن يعيدوا ولا يجب ذلك عليهم حتى يعلموا أنه أمهم مرتداً ولو أن كافراً أسلم ثم أم قوماً ثم جحد أن يكون أسلم فن أتمه بعد اسلامه وقبل جحد فصلاته جائزة ومن أتم بعد جحد أنه يكون أسلم لم تجز صلاته حتى يجحد اسلامه ثم يؤتمهم بعده

(امامة من لا يعقل الصلاة) (قال الشافعي) رجه الله تعالى واذا أم الرجل المسلم المجنون القوم فان كان يحسن ويفيق فأمهم في افاقته فصلاته وصلاتهم مجزئة وان أمهم وهو مغلوب على عقله لم يجزهم ولا اياه صلاتهم ولو أمهم وهو يعقل وعرض له أمر أذهب عقله فخرجوا من امامته مكانهم صلوا لانفسهم أجزأتهم صلاتهم وان بنوا على الائتمام شيئاً قل أوكثر معه بعد ما علموا أنه قد ذهب عقله لم تجزهم صلاتهم خلفه وان أم سكران لا يعقل فسل المجنون وان أم شارب يعقل أجزأته الصلاة وأجزأت من صلى خلفه فان أمهم وهو يعقل ثم غلب بسكر فسل ما وصفت من المجنون لا يخالفه

(موقف الامام) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال صليت أنا يومئذ لخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا وأم سليم خلفنا (قال الشافعي) أخبرنا شافعيان بن عيينة عن أبي حازم بن دينار قال سألو أسهل بن سعد عن أي شيء منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بقي من الناس أحد أعلم به مني من أنزل الغاية عمله له فلان مولى فلانة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صعد عليه استقبل القبلة فكبر ثم قرأ ثم ركع ثم نزل القهقري فسجد ثم صعد فقرأ ثم ركع ثم نزل القهقري ثم سجد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن بحرمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس أنه أخبره أنه بات عند ميمونة أم المؤمنين وهي خالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انصف الليل أوقبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس يسبح وجهه بيده ثم قرأ العشر الايات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثم قام يصلي قال ابن عباس فقامت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقامت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ يدي اليمنى ففتلها ففعلت ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح (قال الشافعي) فما حكيت من هذه الاحاديث يدل على أن الامامة في النافلة ليلاتها اراجأته وأنها كالامامة في المكتوبة لا يختلفان ويدل على أن موقف الامام أمام المأمومين منفردا والمأمومان فأكثر خلفه واذا أم رجل برجلين فقام منفردا أمامهما وقاما صفا خلفه وان كان موضع المأمومين رجال ونساء وخنائ مشكاون وقف الرجال يلون الامام والخنائ خلف الرجال والنساء خلف الخنائ وكذلك لو لم يكن معه الا خنئ مشكل واحد واذا أم رجل رجلاً واحداً أقام الامام المأموم عن يمينه واذا أم خنئ مشكلاً أو امرأة قام كل واحد منهم ما خلفه لا يجذأه واذا أم رجل رجلاً فوقف المأموم عن يسار الامام أو خلفه كرهت ذلك لهما ولا إعادة على واحد منهما وأجزأت صلاته وكذلك ان أم اثنين فوقف عن يمينه ويساره أو عن يساره معاً أو عن يمينه أو وقف

المسلاة وقال في غير هذا الكتاب حتى يفتح الإمام المسلاة (قال المزي) هذا أقدس لأن من لم يكن في صلاة ولم يحرم إمامه ولم يختب فيأمر أن يتكلم واحتج بقول الله تعالى في شهر رمضان ولتكموا للعدة ولتكبروا الله على ما عهدكم وعن ابن المسيب وعروة وأبي سلمة وأبي بكر يكبرون ليلة الفطر في المسجد يجهرسون بالتكبير وشبه ليلة النحر بها الامن كان حافذا كره التلبية (قال الشافعي) وأحب للإمام أن يصلي بهم حيث هو أرفق بهم وأن يمشي إلى المصلي ويلبس عمامة ويمشي الناس ويلبسون المائم ويمسكون من طيهم قبل أن يغمدوا وروى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ماركب في عيمدولا

أحدهما عن جنبه والاخر خلفه أو وقفا معا خلفه منفردين كل واحد منهما خلف الآخر كرهت ذلك لهما ولا إحداهما على واحد منهما ولا يجزئ للغير وإنما أجزت هذا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يركب ابن عباس فرقا إلى جنبه فإذا جاز أن يكون المأموم الواحد إلى جنب الإمام لم يفسد أن يركب إلى جنبه انسان ولا جماعة ولا يفسد أن يكونوا عن يساره لأن كل ذلك إلى جنبه وإنما أجزأت صلاة المنفرد وحده سلك الإمام لأن العجز وصلت منفردة خلف أنس وأخرمه وهما خلف النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم أمامهما « قال أبو محمد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كأنه واقف على موضع مرتفع فوقفت خلفه وهو يصلي قائما فوقفت خلفه لاصلي معه فأخذني بيده فأوقفني عن يمينه فخطرت خلف ظهره الخاتم بين كفيه بنسبه الحاجب المقوس ونقط سواد في طرف الخاتم ونقط سواد في طرفه الآخر فقتت اليه قببات الخاتم » ولو وقف بعض المأمومين أمام الإمام يأتهم به أجزأت الإمام ومن صلى إلى جنبه أو خلفه صلاتهم ولم يجز ذلك من وقف أمام الإمام صلاته لأن السنة أن يكون الإمام أمام المأموم أو وحده لا خلفه وسواء قرب ذلك أو بعد من الإمام إذا كان المأموم أمام الإمام وكذلك لو صلى خلف الإمام صف في غير مكة فتعوج الصف حتى صار بعضهم أقرب إلى الحد القبلة أو السترة ما كانت السترة من الإمام لم تجز الذي هو أقرب إلى القبلة منه صلاته وإن كان يرى صلاة الإمام ولو سلك المأموم أهو أقرب إلى القبلة أو الإمام أحب إليه أن يعبد ولا يتبين لي أن يعبد حتى يتبين أنه كان أقرب إلى القبلة من الإمام (١) ولو أمم امام مكة وهم يصلون بها صفا وقامة تدبره يستقبل كلهم إلى الكعبة من جهته كان عليهم والله تعالى أعلم عندى أن يصنعوا كما يصنعون في الإمام وأن يجتهدوا حتى يتأخروا من كل جهة عن البيت تأخرا يكون فيه الإمام أقرب إلى البيت منهم (٢) وليس بين من زال عن حد الإمام وقربه من البيت عن الإمام إذا لم يتبين ذلك تبان الذين يصلون صفوا واحدا مستقبلي جهة واحدة فيتحرون ذلك كما وصفت ولا يكون على واحد منهم إعادة صلاة حتى يعلم الذين يستقبلون وجه القبلة مع الإمام أن قد تقدموا الإمام وكانوا أقرب إلى البيت منه فإذا علموا أعادوا فأما الذين يستقبلون الكعبة كاهلهم غير جهتها فيجتهدون كما يصلون أن يكونوا نأى عن البيت من الإمام فإن لم يفعلوا وعلموا أو بعضهم أنه أقرب إلى البيت من الإمام فلا إعادة عليه من قبل أنه والإمام وإن اجتمع أن يكون واحد منهما يستقبل البيت بجهته وكل واحد منهما في غير جهة صاحبه فإذا عقل المأموم صلاة الإمام أجزأته صلاته (قال) ولم يزل الناس يصلون مستدبري الكعبة والإمام في وجهها ولم أعلمهم يتحفظون ولا أمر وبالاحتفظ من أن يكون كل واحد منهم جهته من الكعبة غير جهة الإمام أو يكون أقرب إلى البيت منه وقلبا يضبط هذا حول البيت الابالشي المتباين جدا وهكذا لو صلى الإمام بالناس فوقف في ظهر الكعبة أو أحد جهتها غير وجهها لم يجز للذين يصلون من جهته الآن يكونوا خلفه فإن لم يعلموا أعادوا وأجزأ من صلى من غير جهته وإن صلى وهو أقرب إلى الكعبة منه والاختيار لهم أن يتحروا أن يكونوا خلفه ولو أن رجلا أم رجلا ونساء فقام النساء خلف الإمام والرجال خلفهن أو قام النساء حذاء الإمام فأتهم به والرجال إلى جنبهن كرهت ذلك للنساء والرجال والإمام ولم تفسد على واحد منهم صلاته وإنما قلت هذا لأن ابن عينة أخبرنا عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان

(٢) قوله وليس بين الخ وقوله من قبل أنه والإمام الخ كذا في النسخ وانظر التركيبين كتبه صححه

(١) قال السراج البلقيني هذا النص في المثال غير مقيد وهو الذي اعتمده جمع من الأصحاب ويزم القاضي حسين بأن محييه أن كان من وراء الإمام صحت صلاته وإن كان جاء من قدام الإمام لم تصح صلاته فعدهذا التفصيل وجهه ما قبل لا يقتضي إطلاق النص مع أنه محتمل أن يكون قيداً والتحقيق في ذلك أنه إذا غلب على ظنه التأخر ثم بعد السلام شك لم يؤثر الشك الحادث بعد السلام وأما إذا لم يغلب على ظنه في الابتداء التأخر فلا تعقد صلاته حتى يظهر له القيام بالشرط بيقين أو غلبة ظن

جنازة قط (قال

الشافعي) وأحب ذلك
الأن يصوم فيركب
وأحب أن يكون
خروج الامام في الوقت
الذي يوافق فيه
الصلاة وذلك حين
تبرز الشمس ويؤخر
المخرج في الفطر عن
ذلك قليلا وروى أن
النبي صلى الله عليه
وسلم كتب الى عمرو
ابن حزم أن يحمل
الاخضر وأخر الفطر
وذكر الناس وروى
أنه صلى الله عليه وسلم
كان يلبس برد حبرة
ويتم في كل عيود
ويطعم يوم الفطر قبل
الغدق وروى عن
النبي صلى الله عليه
وسلم أنه كان يطعم قبل
الخروج الى الجبان
يوم الفطر ويأمر به
وعن ابن المسيب
قال كان المسلمون
ياكلون يوم الفطر قبل
الصلاة ولا يفعلون
ذلك يوم التحرر وروى
عن ابن عمر أنه كان
يغدق الى المصلي في
يوم الفطر اذا طلعت
الشمس فيكبر حتى يأتي
المصلي فيكبر بالمصلي
حتى اذا جلس الامام
على المنبر ترك التكبير
وعن عروة وأبي سلمة

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل وأما ترضة بينه وبين القبلة كاعتراض الجنازة (١)
(قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن مالك بن مغول عن عوف بن أبي جحيفة عن أبيه قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابطح وخرج بلال بالعزة فركزها فمضى اليها والكلب والمرأة والجار
يمرون بين يديه (قال الشافعي) واذا لم تقصد المرأة على الرجل المصلي أن تكون بين يديه فهي اذا كانت
عن يمينه أو عن يساره أخرى أن لا تقصد عليه والخصي المحبوب أو غير المحبوب ورجل يقف موقف
الرجال في الصلاة ويؤتم ويتجوز شهادته ويرث ويورث ويثبت له سهم في القتال وعطاء في النية واذا كان
الختى مشكلا فصلى مع امام وحده وقف خلفه وان صلى مع جماعة وقف خلف صفوف الرجال وحده
وامام صفوف النساء

(صلاة الامام قاعدا) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه فجحش شقة اليمين فصلى صلاته من
الصلوات وهو قاعد وصلىنا وراءه قعودا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا
قياما واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا صلى
جالسا فصلوا جالسا أجمعين (٢) (قال الشافعي) أخبرنا يحيى بن جنان عن محمد بن مطر عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة (قال الشافعي) وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث أنس
ومن حدث معه في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بهم جالسا ومن خلفه جالسا من وراءه فحدث
عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم في مرضه الذي مات فيه جالسا وصلى خلفه قايما فهذا مع
انه سنة ناهضة معقول ألا ترى أن الامام اذا لم يطبق القيام صلى جالسا وكان ذلك فرضه وصلاة المؤمنين
غيره قايما اذا طافوه وعلى كل واحد منهم فرضه فكان الامام يصلي فرضه قائما اذا طافوا جالسا اذا لم يطبق
وكذلك يصلي مضطجعا وموميا لم يطبق الركوع والسجود ويصلي المؤمنون كما يطبقون فيصلي كل فرضه
فجزى كلاسلاته ولو صلى امام مكتوبة يقوم جالسا وهو يطبق القيام ومن خلفه قايما كان الامام مسيا

(١) قال السراج البلقيني حديث عائشة هذا من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن
عائشة أخرجه مسلم في صحيحه ولم يخرج البخاري من هذا الطريق ولكن أخرجه معناه بطريق أخرى
فأخرج من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا
راقدة معترضه على فراشه فاذا أراد أن يوتر أيقظني فأوترت أخرجه في ترجمة الصلاة خلف النائم
وأخرج عقيبه في ترجمة التطوع خلف المرأة من حديث أبي سلمة عن عائشة أنها قالت كنت امام بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فاذا سجد غرتني فقبضت رجلي فاذا قام بسطنهما
واليوت يومئذ ليس فيها ماصيح وأخرج من طريق الاسود ومسروق عن عائشة أنها قالت والله لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة فتبذولي الحاجة
فأكره أن اجلس فأوذى النبي صلى الله عليه وسلم فأنسل من عنده رجليه وأخرج البخاري من حديث
ابن أخي الزهري عن الزهري عن عروة عن عائشة نحو حديث سفيان بن عيينة لكن ليس فيه
كاعتراض الجنازة

(٢) قال السراج البلقيني حديث أنس هذا من طريق مالك أخرجه البخاري ومسلم أخرجه البخاري
من طريق عبد الله بن يوسف وأخرجه مسلم من طريق محمد بن يحيى بن أبي عمر عن معمر بن عيسى عن
مالك وهو في رواية الموطأ من طريق يحيى بن يحيى كذلك ورواية الاول هذا الحديث وصلىنا وراءه
قعودا يأتي التنبية عليا ان شاء الله تعالى

بالتكبير حين يقدوان
الى المصلي (قال) وأجب
أن يلبس أحسن ما يجد
فإذا بايع الإمام المصلي
فودي الصلاة جامعة
بلا أذان ولا إقامة ثم
يختم بالتكبير فيرفع
يده حذو منكبيه ثم
يكبر سبع تكبيرات
سوى تكبيرة الاحرام
ويرفع كما كبر يديه حذو
منكبيه ويقف بين كل
تكبيرتين بقدر قراءة
آية لا طوييلة ولا
قصيرة يهلل الله ويكبره
ويحمده ويمجده فإذا
فرغ من سبع تكبيرات
قرأ بأبام القرآن ثم يقرأ
يقاف والقرآن المجيد
ويجهر بقراءته ثم يركع
ويسجد فإذا قام في
الثانية كبر خمس
تكبيرات سوى تكبيرة
القيام من الجلوس
ويقف بين كل تكبيرتين
كقدر قراءة آية لا طوييلة
ولا قصيرة كما وصفت
فإذا فرغ من خمس
تكبيرات قرأ بأبام القرآن
وإذا قربت الساعة

(١) قوله أن يرجع إل
لعل أن زائدة من
النامح أو يقدر العامل
بنحو أحب أو أختار

كتبه معجزة

ولا تخبرته صلاته وأجزأت من خلفه لأنهم لم يكنوا أن يعلم الله يطبق القيام وكذلك لو كان يرى حجة يذرية
وخلد ظاهرا لأن الرجل قد يجد ما يخفى على الناس ولعل بعضهم أنه يصلي جالساً من غير صلاة فصلي وروا
قائماً أعاد لأنه صلى خلف من يعلم أن صلاته لا تخبر عنه ولر صلى أحد يطبق القيام خلف امام فاعد
فتقدم معه لم تحزه صلاته وكانت عليه الاعادة ولر صلى الامام بعض الصلاة فاعدا ثم أطلق القيام كان
عليه حين أطلق القيام أن يقوم في موضع القيام ولا يخبره بذلك وإن لم يفعل فعليه أن يعيد تلك الصلاة
وصلاة من خلفه تامة ولر افتتح الامام الصلاة قائماً ثم مرض حتى لا يطبق القيام كان له أن يجلس لثم ما بقي
من صلاته جالسا والمرأة تؤم النساء والرجل يؤم الرجال والنساء في هذا سواء وإن أتمت أمة نساء فصلت
مكشوفة الرأس أجزأتها أو أيا من صلاتهن فإن عثقت فعليه أن تقنع فيما بقي من صلاتها ولو لم تفعل وهي
عامة إن قد عثقت وغيرها أعادت صلاتها تلك وكل صلاة صلته مكشوفة الرأس

﴿مقام الامام مرتفعاً والمأموم مرتفع ومقام الامام بينه وبين الناس مقصورة وغيرها﴾ أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي حازم قال سألت أبا سلم بن سعد عن منبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أي شيء هو وذو الرحديث أخبرنا ابن عيينة قال أخبرنا الأعمش عن إبراهيم
عن همام قال صلى بنا حذيفة على دكان مرتفع فسجد عليه فحجبه أبو مسعود فباعه حذيفة فلما قضى
الصلاة قال أبو مسعود أليس قد نهى عن هذا قال حذيفة ألم ترى قد تابعتك (قال الشافعي) وأختار
للإمام الذي يعلم من خلفه أن يصلي على الشيء المرتفع ليراه من وراءه فيفقدون بركوعه وسجوده فإذا
كان ما يصلي عليه منه متضاعفاً حتى يصير إلى الاستواء ثم يسجد ثم يعود إلى مقامه وإن كان متضاعفاً
على بعض (١) أن يرجع القهقري حتى يصير إلى الاستواء ثم يسجد ثم يعود إلى مقامه وإن كان متضاعفاً
أو متعادياً أو كان يمكنه أن يرجع القهقري أو يتقدم فليتقدم أحب إلى لأن التقدم من شأن المصلين
فإن استأخر فلا بأس وإن كان موضعه الذي يصلي عليه لا يتضابق إذا سجد ولا يتعادى سجد عليه ولا
أحب أن يتقدم ولا يتأخر لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما رجع للسجود والله تعالى أعلم لتضابق المنبر
وتعاضده وإن رجع القهقري أو تقدم أو مشى مشياً غير منحرف إلى القبلة متبائناً أو مشى يسيراً من غير
حاجة إلى ذلك كرهته ولا تفسد صلاته ولا توجب عليه سجود سهو إذا لم يكن ذلك كثيراً متباعداً فإن كان
كثيراً متباعداً فسد صلاته وإن كان الامام قد علم الناس مرة أحببت أن يصلي مستوي يمع المأمومين
لأنه لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى على المنبر إلا مرة واحدة وكان مقامه فيما سواها بالارض
مع المأمومين فالأختار أن يكون مساوياً للناس ولو كان أرفع منهم أو أخفض لم تفسد صلاته ولا صلاتهم
ولا بأس أن يصلي المأموم من فوق المسجد بصلاة الامام في المسجد إذا كان يسمع صوته أو يرى بعض من
خلفه فقد رأيت بعض المؤذنين يصلي على ظهر المسجد الحرام بصلاة الامام فاعلمت أن أحداً من أهل
العلم عاب عليه ذلك وإن كنت قد علمت أن بعضهم أحب ذلك لهم ولأنهم هبطوا إلى المسجد (قال الشافعي)
أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرنا صالح مولى التوأمة أنه رأى أبا هريرة يصلي فوق ظهر المسجد الحرام
بصلاة الامام في المسجد (قال الشافعي) وموقف المرأة إذا أتمت النساء تقوم وسطهن فإن قامت متقدمة
النساء لم تفسد صلاتها ولا صلاتهن جميعاً وهي فيما يفسد صلاتهن ولا يفسدها ويجوز لهن من المواقف
ولا يجوز كالرجال لا يختلفن هن ولا هم

﴿اختلاف نية الامام والمأموم﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان أنه سمع عمر بن
دينار يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء
أو العتمة ثم يرجع فيصليها بقومه في بنى سلمة قال فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة قال فصلي
معه معاذ قال فرجع قائم وقومه فقرأ بسورة البقرة فتخى رجل من خلفه فصلي وخذه فقال والله أنا فقت

قال لا ولكني آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاه فقال يا رسول الله انك أخرت العشاء وان معاذاً صلى معك ثم رجع فأمننا فافتتح بسورة البقرة فلما رأيت ذلك تأخرت وصليت وانما نحن أصحاب فاضح نعمل بأبدنا فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال أفتان أنت يا معاذ أفتان أنت يا معاذ اقرأ بسورة كذا وسورة كذا (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة قال حدثنا أبو الزبير عن جابر مثله وزاد فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقرأ بسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى والسماء والطارق ونحوها قال سفيان فقلت لعمرؤ ان أبا الزبير يقول قال له اقرأ بسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى والسماء والطارق فقال عمرو هو هذا أو نحوه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد المجيد قال أخبرني ابن جريج عن عمرو بن جابر قال كان معاذ يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم ينطلق الى قومه فيصلها لهم هي له تطوع وهي لهم مكتوبة أخبرنا ابراهيم بن محمد عن ابن مجلان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يرجع الى قومه فيصلها لهم العشاء وهي له نافلة أخبرنا الثقة ابن علية وأخبره عن يونس عن الحسن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس صلاة الظهر في الخوف يبطن نخل فضلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جاءت طائفة أخرى فضلى لهم ركعتين ثم سلم (قال الشافعي) والآخرة من هاتين النبي صلى الله عليه وسلم نافلة ولآخرين فريضة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج عن عطاء قال وان أدركت العصر بعد ذلك ولم تصل الظهر فاجعل التي أدركت مع الامام الظهر وصل العصر بعد ذلك قال ابن جريج قال عطاء بعد ذلك وهو يخبر بذلك وقد كان يقال ذلك اذا أدركت العصر ولم تصل الظهر فاجعل الذي أدركت مع الامام الظهر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج أن عطاء كانت تقوته العتبة فأتى الناس في القيام فيصلى معهم ركعتين ويبنى عليها ركعتين وانه زاه يفعل ذلك ويعتبه من العتبة (قال الشافعي) أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال قال عطاء من نسي العصر فذكر أنه لم يصلها وهو في المغرب فليجعلها العصر فان ذكرها بعد أن صلى المغرب فليصل العصر (١) وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعن رجل آخر من الانصار مثل هذا المعنى وروى عن أبي الدرداء وابن عباس قريبا منه وكان وهب بن منبه والحسن وأبو رجاء العطاردي يقولون جاء قوم الى أبي رجاء العطاردي يريدون أن يصلوا الظهر فوجدوه صلى فقالوا ما جئنا الا لنصلي معك فقال لا أخيبكم ثم قام فضلى بهم ذلك أبو قطن عن أبي خلدة عن أبي رجاء العطاردي أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال قال انسان لطاوس وجدت الناس في القيام فجعلتها العشاء الآخرة قال أصبت (قال الشافعي) وكل هذا جائز بالسنة وما ذكرنا ثم القياس ونية كل مصلية نفسه لا يفدها عليه أن يخالفها نية غيره وان أمه ألا ترى أن الامام يكون مسافرا ينوي ركعتين فيجوز أن يصلي وراعه مقيم بنيته وفرضه أربع ألا ترى أن الامام يسبق الرجل بثلاث ركعات ويكون في الآخرة فيحزى الرجل أن يصلها معه وهي أول صلاته ألا ترى أن الامام ينوي المكتوبة فاذا نوى من خلفه أن يصلي نافلة أو نذر عليه ولم ينو المكتوبة يحزى عنه ألا ترى أن الرجل بقاء يصلي فضلى بصلاته فيحزى بصلاته ولا يدري لعل المصلي صلى نافلة ألا ترى أنافس صلاة الامام ونتم صلاته من خلفه ونفسد صلاته من خلفه ونتم صلاته واذا لم تفسد صلاة المأموم بفساد صلاة الامام كانت نية الامام اذا خالف نية المأموم أولى أن لا تفسد عليه

(١) قال السراج البلقيني مر ادعاء بقوله وهو في المغرب يعني في وقت المغرب قبل أن يصلي المغرب وجهه على ظاهره يقتضي أنه بعد الشروع في المغرب يقبل الى العصر وهذا لا يعرف عن عطاء ولا غيره

وانشق القمر ثم يركع ويسجد ويتشهد ويسلم ولا يقرأ من خلفه واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كبروا في العيدين سبعاً وخمساً وصعدوا قبل الخطبة وجهسروا بالقراءة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الأضحية والفطر بقاف والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر (قال) ثم يخطف فاذا ظهر على المنبر يسلم ويرد الناس عليه لان هذا يروى غالباً وينصتون ويستمعون منه ويخطف قائماً خطبتين يجلس بينهما جلسة خفيفة وأحب أن يعتمد على شيء وأن يثبت يديه وجميع بدنه فان كان الفطر أحمرهم بطاعة الله وحضهم على الصدقة والتقرب الى الله جل ثناؤه والكف عن معصيته ثم ينزل فنصرف (قال) ولا بأس أن ينتقل المأموم قبل صلاة العبد بعدها في بيته والمسجد وطريقه وحيث أمكنه

كما يصلي قبل الجمعة
وبعد ما وروى أن
سبلا الساعدي ورافع
ابن خديج كتابيان
قبل العيد وبعد
ويصلي العيدين المنفرد
في بيته والمسافر والمبد
والمرأة (قال) وأحب
حضر المجازة في ذات
اليوم العيدين
وأحب إذا حضر النساء
العيدين أن يتنظفن
بالماء ولا يلبسن شهرة
من الثياب وتزين
الصبيان بالصنع والحلي
وروى عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه كان
يغسده من طريق
ويرجع من أخرى
(قال) وأحب ذلك
للإمام والمأموم (قال)
وإذا كان العذر من
مطر أو غيره أمرته
أن يصلي في المساجد
وروى أن عمر صلى
بالناس في يوم مطير
في المسجد في يوم الفطر
(قال) ولا أرى بأسا
أن يأمر الإمام من
يصلي بضعة الناس
في موضع من المصر
ومن جاءه الإمام يحط
جلس حتى يفرغ
فاذا فرغ قضى مكانه

ران فيما وصفت من ثبوت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاية من كل ما ذكرنا وإذا صلى الإمام
ثلاثة وأتمه رجل في وقت يحوز فيه أنه أن يصلي على الانفراد فريضة ونوى الفريضة فهي له فريضة
كما إذا صلى الإمام فريضة ونوى المأموم ثلثة كانت لمأموم نافذة لا يختلف ذلك وهكذا إن أدرك الإمام
في العصر وقد فاتته الظهر فتوى بصلاته الظهر كانت له ظهرا ويصلي بعدها العصر وأحب إلى من
هذا كله أن لا يأتم رجل الا في صلاة مفروضة يبتدئها معا وتكون نية ما في صلاة واحدة (١)

(خروج الرجل من صلاة الإمام) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا أتم الرجل بإمام فصل مع
ركعة أو افتتح معه ولم يكمل الإمام الركعة أو صلى أكثر من ركعة فلم يكمل الإمام صلاته حتى فسدت عليه
استأنف صلاته (٢) وإن كان مسافرا أو الإمام مقبلا فعليه أن يقضي صلاة مقبلا لأن عدد صلاة الإمام
لزمه وإن صلى به الإمام شيئا من الصلاة ثم خرج المأموم من صلاة الإمام بغير قطع من الإمام الصلاة ولا
عذر للمأموم كرهت ذلك له وأجبت أن يستأنف احتياطا فإن بنى على صلاة لنفسه منفردا لم يزل أن
يعيد الصلاة من قبل أن الرجل خرج من صلاته مع معاذ بعدما افتتح الصلاة معه صلى لنفسه فلم نعلم أن
النبي صلى الله عليه وسلم أمره بالاعادة

(الصلاة بامامين أحدهما بعد الآخر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن أبي حارم
عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى أبي بكر وعوف ليصلح بينهم وحانت الصلاة
فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أتصلي للناس فقال نعم فصلى أبو بكر وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
والناس في الصلاة فتمخلص حتى وقف في الصف فصلى الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أتم
الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن امكث مكانك فرجع أبو بكر يده فحمد الله على ما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأنف
أبو بكر وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما انصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تبت
إذا أمرت فقال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأيكم أكثرتم التصفيق من نية شيء في صلاة فليج فانه إذا سمع

(١) قال السراج البلقيني وفي جمع الجوامع ومن فاتته العشاء في شهر رمضان فدخل والناس في القنوت
فليبدأ بالكتابة فإن أتم بالإمام في قنوت رمضان لم يسلم الإمام جاز فاذا سلم الإمام لم يأتم به وقام بقضى
لنفسه وإن كان الناس قياما في قنوتهم وما ذكره صاحب جمع الجوامع من هذا النص مجرول على
الاستحباب ولو اقتدى بالإمام بعد ذلك كان فيه الاقتداء بعد الانفراد والارجح جوازه وفي جمع
الجوامع في رواية حرمه فلو صلى رجل لنفسه أو مع الإمام صلاة ظهر أو عشاء ثم صلاها يقوم أجزأت عنهم
وكانت له نافذة وما صليت (٢) قط هكذا ولا صليت خلف الإمام قط بعد هذا وما أحب أن الله علمني
أن تركته تحريمه وأن لي من الدنيا شيئا ولكن قد تترك المرأة المباح فاذا تركت عن غير رغبة وجرت أن
لا تكون أجترح بذلك مأثما كأنه ترك المسح على الخفين في بعض الحال من غير رغبة ولزك رجل
رغبة خفت عليه البدعة واجترأ المأثم بها

(٢) قال السراج البلقيني وقع في نسخة الامم فلم يكمل الإمام صلاته حتى فسدت عليه وفي جمع
الجوامع فلم يكمل المأموم صلاته حتى فسدت عليه وهذا هو المناسب لأن الضمير في قوله عليه المأموم
بذليل قوله استأنف صلاته وإن كان مسافرا أو الإمام مقبلا فعليه أن يقضي صلاة مقبلا وبقي
الكلام يشهد بذلك (٩) لينص في الاصل

التفت اليه وانما التصفيق للنساء (١) (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن اسمعيل بن أبي حكيم عن عطاء
 ابن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر في صلاة من الصلوات ثم أشار بيده أن امكثوا ثم رجع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جلده أثر الماء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة
 عن أسامة بن زيد عن عبد الله بن زيد مولى الأسود بن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل معناه (قال الشافعي) والاختيار إذا أحدث الإمام حدثنا
 لا يجوز له معه الصلاة من رعاها أو انتقاض وضوءه أو غيره فإن كان مضى من صلاة الإمام شيء ركعة أو
 أكثر أن يصلي القوم فرادى لا يقدمون أحدا وإن قدموا أو قدم الإمام رجلا فأتهم ما بقي من الصلاة
 أجزأهم صلاتهم وكذلك لو أحدث الإمام الثاني والثالث والرابع وكذلك لو قدم الإمام الثاني أو الثالث
 بعض من في الصلاة أو تقدم بنفسه ولم يقدمه الإمام فسواء وتجزيهم صلاتهم في ذلك كله لأن أبا بكر
 قد افتتح للناس الصلاة ثم استأخر فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار أبو بكر مأموما بعد أن كان
 اماما وصار الناس يصلون مع أبي بكر بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افتتحوا بصلوة أبي بكر
 وهكذا لو استأخر الإمام من غير حدث وتقدم غيره أجزأت من خلفه صلاتهم واختار أن لا يفعل هذا
 الإمام وليس أحدث في هذا كرسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فعله وصلى من خلفه بصلاته فصلاتهم
 جائزة تجزيه عنهم وأحب إذا جاء الإمام وقد افتتح الصلاة غيره أن يصلي خلف المتقدم إن تقدم بأمره أو لم
 يتقدم قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف في سفره إلى تبوك فإن قيل
 فهل يخالف هذا استأخر أبي بكر وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم قيل هذا مباح وللإمام أن يفعل أي
 هذا شاء والاختيار أن يأتم الإمام بالذي يفتح الصلاة ولو أن اماما كبيرا وقرا أولم يقرأ إلا أنه لم يركع
 حتى ذكر أنه على غير طهارة كان يخرج به أو وضوءه أو غسله قريبا فلا بأس أن يقف الناس في صلاتهم
 حتى يتوضأ ويرجع ويستأنف ويتمون هم لانفسهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر أنه
 جنب فانتظره القوم فاستأنف لنفسه لأنه لا يعتد بتكبيره وهو جنب ويتمون لانفسهم لانهم لو خرجوا
 من صلاته صلوا لانفسهم بذلك التكبير فإن كان خروجه متبعا وطهارته تثقل صلوا لانفسهم بذلك
 التكبير ولو أشار إليهم أن ينظروا وكلهم بذلك كلاما فالحقوه وصلوا لانفسهم وأقدموا غيره أجزأهم
 صلاتهم والاختيار عندى والله تعالى أعلم للأموين إذا فسدت على الإمام صلاته أن يتوافرادى ولو
 أن اماما صلى ركعة ثم ذكر أنه جنب فخرج فغسل وانتظره القوم فرجع فبني على الركعة فسدت عليهم
 صلاتهم لانهم يأتون به وهم عالمون أن صلاته فاسدة لأنه ليس له أن يبني على صلاة صلاها جنباً ولو علم
 ذلك بعضهم ولم يعلمه بعض فسدت صلاة من علم ولم تفسد صلاة من لم يعلم (قال الشافعي) وإذا أتم الرجل
 القوم فذكر أنه على غير طهر أو استقضت طهارته فأنصرف فقدم آخر أو لم يقدمه فقدمه بعض المصلين
 خلفه أو تقدم هو متطوعا بني على صلاة الإمام وإن اختلف من خلف الإمام فقدم بعضهم رجلا وقدم
 آخرون غيره فأيهما تقدم أجزأهم أن يصلوا خلفه وكذلك إن تقدم غيرهما ولو أن اماما صلى ركعة ثم
 أحدث فقدم رجلا قد فاتته تلك الركعة مع الإمام أو أكثر فإن كان المتقدم كبر مع الإمام قبل أن يحدث
 الإمام مؤتمما بالإمام فصلت الركعة التي بقيت على الإمام وجلس في مثني الإمام ثم صلى الركعتين الباقيتين

(١) قال السراج البلقيني حديث سهل هذا أخرجه البخاري ومسلم من حديث مالك أخرجه
 البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك وأخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وهو في روايتنا
 الموطأ من طريق يحيى بن يحيى كذلك وهو في الموطأ في ترجمة الالتفات والتصفيق في الصلاة عند الحاجة
 وقد تقدم الكلام عليه في باب الصلاة بغير أمر الوالي

أو في بيته (قال) وإذا
 كان العيد أضحي
 علمهم الإمام كيف
 ينحرون وإن على
 من نحرون قبل أن
 يجب وقت نحر الإمام
 أن يعيد ويخبرهم بما
 يجوز من الأضحية وما
 لا يجوز وبسن ما يجوز
 من الأبل والبقر
 والغنم وأنهم يضحون
 يوم النحر وأيام التشريق
 كلها (قال) وكذلك
 قال الحسن وعطاء
 ثم لا يزال يكبر خلف
 كل صلاة فريضة من
 الظهر من التخرى
 أن يصلي الصبح من آخر
 أيام التشريق فيكبر
 بعد الصبح ثم يقطع
 وبلغنا نحو ذلك عن
 ابن عباس قال والصبح
 آخر صلاة يعني والناس
 لهم تسع

(باب التكبير
 في العيدين)

(قال الشافعي) التكبير
 كما كبر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في
 الصلوات (قال)
 فأحب أن يبدأ الإمام
 فيقول الله أكبر ثم لا

نستأ وما زاد من ذكر
الله فمن فاته
شيء من صلاة الاسم
قضى ثم كبر ويكبر
خلف القرائن
والتوافل (قال
المرئي) الذي قبل هذا
عندي أولى به لا يكبر
الاخلف القرائن
(قال الشافعي) ولو
شهد عدلان في الفطر
بأن الهلال كان
بالامس فان كان ذلك
قبل الزوال صلى بالناس
العید وان كان بعد
الزوال لم يصلا لانه
عمل في وقت اذا جوزه
لم يعمل في غيره كعرفة
وقال في كتاب الصيام
وأحب أن ذكر فيه
شيأ وان لم يكن ثابتا
أن يعمل من الغد ومن
بعد الغد (قال المرئي)
قوله الاول أولى به لانه
اخرج فقال لو جاز أن
يقضى كان بعد الظهیر
أجوز والى وقته أقرب
(قال المرئي) وهذا من
قوله على صواب أحد
قوله عندی دلیل وبالله
التوفیق

على الامام وتشهد اذا اراد السلام قدم رجلا لم يقته شي من صلاة الامام فسلم بهم وان لم يفعل سلموا بهم
لانفسهم آخرا وقام حرفقضى الركعة التي بقيت عليه وسلم هو بهم سائحا وسلموا لانفسهم اجزائهم
صلاتهم وبني هولنفسه وسجد للسهو وان سلم عامدا اذا كرا لانه لم يكمل الصلاة فسدت صلاته وقدموا هم
رجلا فلم سلم بهم وسلموا لانفسهم اى ذلك فعلوا اجزائهم صلاتهم ولوقام بهم فقاموا وراء ساجدين ثم ذكروا
قبل أن يركعوا كان عليهم أن يرجعوا فيشهدوا ثم يسلموا لانفسهم أو يسلم بهم غيره ولوا تبعدوا فذكروا
رجعوا لحولهم لم يسجدوا وكذلك لو سجدوا احدى السجدين ولم يسجدوا الاخرى أو ذكروا وهم سجود
قطعوا السجود على اى حال ذكروا أنهم زائدون على الصلاة وهم فيها قرائن تلك الحال الى التشهد ثم
سجدوا للسهو وسلموا ولم يفعل هذا بعضهم وهذا كصلاته عالم بانه لم يكمل عددها فسدت عليه صلاته
لانه عد الخروج من فريضة الى صلاة نافله قبل التسليم من الفريضة والاخرى من صلاة الاسلام « قال
أبو يعقوب البويطى » ومن أحرم جنباً بقوم ثم ذكر فخرج فوضأ ورجع لم يجز له أن يؤتمهم لان الامام
حينئذ انما يكبر لا افتتاح وقد تقدم ذلك احرام القوم وكل مأموم أحرم قبل امامه فصلاته باطلة لقول
النبي صلى الله عليه وسلم فاذا كبر فكبروا وليس كالمأموم يكبر خلف الامام في آخر صلاة الامام وقد
كبر قوم خلف الامام في أول صلاة الامام فيحدث الامام فيقدم الذى أحرم معه في آخر صلاته وقد
تقدم احرامه احرام من أدرك أول صلاة الامام من هذا سبيل (قال الشافعي) من أحرم قبل الامام
فصلاته باطلة

(الاتيمام بامامين معا) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولو أن رجلين وفقا ليكون كل واحد
منهما اماما لمن خلفه ولا يأتهم واحد منهما صاحب كانه أحدهما امام الآخر ويجذائه قريبا أو بعدا منه
فصلى خلفهما ناس يأتونهم مامعا لا بأحد هما دون الآخر كانت صلاة من صلى خلفهما معا فاسدة لانهم
لم يردوا اليه في الاتيمام بأحد هما دون الآخر الا ترى أن أحدهما لو ركع قبل الآخر فركعوا بركوعه
كانوا خارجين بالفعل دون النية من امامة الآخر الى غير صلاة أنفسهم ولا امام أحد فله لم يكن لهم اماما
قبل احداثهم ولو أن الذى آخر الركوع الاول قدم الركوع الثانى فأتى بركوعه كانوا قد خرجوا بالفعل دون
النية من امامته أولا ومن امامة الذى قدم الركوع الاول بعده ولو أتى بركوعه مامعا لم ينووا الخروج من
امامتهم معا والصلاة لانفسهم لم تجزهم صلاتهم لانهم افتخروا الصلاة بامامين في وقت واحد وليس ذلك
لهم فان قيل فقد أتى أبو بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم والناس بأبي بكر قيل الامام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر مأموم علم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
جالسا ضعيف الصوت وكان أبو بكر قائما يرى ويسمع ولو أتى رجل رجل واثم الناس بالمأموم لم تجزهم
صلاتهم لانه لا يصلح أن يكون اماما مأموما انما الامام الذى يركع ويسجد بركوع نفسه وسجوده لا بركوع
غيره وسجوده ولو أن رجلا رأى رجلين معا واقفين معافى أن يأتى بأحد هما لا بعينه فصليا صلاة واحدة
لم تجز صلاته لانه لم ينو اتيماما بأحد هما بعينه وكذلك لو صلى منفردين فأتى بأحد هما لم تجز صلاته
لانه لم ينو الاتيمام بالذى صلى بصلاته بعينه ولا تجزئه صلاة خلف امام حتى يفرد النية في امام واحد
فاذا أفرد هما في امام واحد أجزأته وان لم يعرفه بعينه ولم يره اذ لم تكن نيته مشتركة بين امامين أو مشكوكا
فيها في أحد الامامين

(اتيمام الرجلين أحدهما بالآخر وشكهما) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولو أن رجلين صليا
معا فاتى أحدهما بالآخر كانت صلاتهما مجزئة ولو صليا معا وعلم أن أحدهما اتى بالآخر وشكهما
فلم يدريا أيهما كان امام صاحبه كان عليهما معا أن يعيدا الصلاة لان على المأموم غير ما على الامام
في الصلاة وكذلك على الامام غير ما على المأموم ولو شك أحدهما ولم يشك الآخر أعاد الذى شك وأجرا

(باب صلاة كسوف
الشمس والقمر)

(قال الشافعي) في أي

وقت خسفت الشمس

في نصف النهار أو بعد

العصر فسواء ويتوجه

الامام الى حيث يصلي

الجمعة فيأمر بالصلاة

جامعة ثم يكبر ويقرأ

في القيام الاول بعد أم

القرآن بسورة البقرة

ان كان يحفظها أو

قدرها من القرآن ان

كان لا يحفظها ثم يركع

فيطيل ويجعل ركوعه

قدر قراءة مائة آية

من سورة البقرة ثم

يرفع فيقول سمع الله لمن

حده بنالك الحمد ثم

يقرأ بأم القرآن وقدر

مائتي آية من البقرة ثم

يركع بقدر ما يلي ركوعه

الاول ثم يرفع فيسجد

سجدتين ثم يقوم في

الرابعة الثانية فيقرأ

بأم القرآن وقدر مائة

ونجسين آية من البقرة

ثم يركع بقدر سبعين

آية من البقرة ثم يرفع

فيقرأ بأم القرآن وقدر

مائة آية من البقرة ثم

يركع بقدر نجسين آية

من البقرة ثم يرفع ثم

الذي لم يشك صلاته ولو صدق الذي شك الذي لم يشك كانت عليه الاعادة وكل ما كلف عليه في نفسه من عدد الصلاة لم يجزه فيه الا علم نفسه لا علم غيره ولو شك فذكره رجل فذكر ذلك على نفسه لم تكن عليه اعادة لانه يدع الاعادة الا ان يعلم نفسه لا يعلم غيره ولو كانوا ثلاثة أو أكثر فعلوا ان قد صلوا بصلاة أحدهم وشك كل واحد منهم كان الامام أو المأموم أعادوا معا ولو شك بعضهم ولم يشك بعضهم أعاد الذين شكوا ولم يعد الذين لم يشكوا وكانت كالمسئلة قبلها وكذلك لو كرر عددهم

(باب المسبوق) وليس في التراجم وفيه نصوص * فنها في باب القول في الركوع الذي سبق في تراجم الصلاة وهو قوله رضى الله عنه ولو أن رجلاً أدرك الامام راكعاً فركع قبل أن يرفع الامام ظهره من الركوع اعتد بتلك الركعة ولو لم يركع حتى رفع الامام ظهره من الركوع لم يعتد بتلك الركعة ولا يعتد بها حتى يصير راكعاً والامام راكعاً بحاله ولو ركب الامام فاطمأناً راكعاً ثم رفع رأسه من الركوع فاستوى قائماً أو لم يستو الا أنه قد زال الركوع الى حال لا يكون فيها تمام الركوع ثم عاد فركع ليسج فأدركه رجل في هذه الحال راكعاً فركع معه لم يعتد بهذه الركعة لان الامام قد أكمل الركوع أولاً وهذا ركوع لا يعتد به من الصلاة (قال الربيع) وفيه قول آخر أنه اذا ركع ولم يسج ثم رفع رأسه ثم عاد فركع ليسج فقد بطلت صلاته لان ركوعه الاول كان تاماً وان لم يسج فلما عاد فركع ركعة أخرى ليسج فيها كان قد زاد في الصلاة ركعة عامداً بطلت صلاته بهذا المعنى (١) * ومن النصوص في المسبوق ما ذكره في باب الصلاة من اختلاف العراقيين واذا أدرك الامام وهو راكع فكبر معه ثم لم يركع حتى رفع الامام رأسه من الركوع فان أبا حنيفة كان يقول يسجد معه ولا يعتد بتلك الركعة أخيراً بذلك عن الحسن عن الحكم عن ابراهيم وبه يأخذ يعني أبا يوسف وكان ابن أبي ليلى يقول يركع ويسجد ويحسب بذلك من صلاته (قال الشافعي) ومن أدرك الامام راكعاً فركع حتى رفع الامام رأسه يسجد مع الامام ولم يعتد بتلك السجود لانه لم يدرك ركوعه ولو ركع بعد رفع الامام رأسه لم يعتد بتلك الركعة لانه لم يدركها مع الامام ولم يقرأها فيكون صلى لنفسه بقراءة ولا صلى مع الامام فيما أدرك مع الامام * ومنها في مختصر البويطي في باب الرجل يسبقه الامام ببعض الصلاة (قال الشافعي) ومن سبقه الامام بشئ من الصلاة لم يقم لقضاء ما عليه الا بعد فراغ الامام من التسليمتين هذا نصه في البويطي * وفي جمع الجوامع في باب من سبقه الامام بشئ حكى هذا الكلام أولاً ولم ينسبه للبويطي ثم نقل عن الشافعي رضى الله عنه أنه قال وأحب لو مكث قليلاً قدر ما يعلم أنه لو كان عليه سهو سجد فسجد معه ومن دخل المسجد فوجد الامام جالساً في الركعة الأخيرة فليجزم قائماً وليجلس معه فاذا سلم قام بالانكسار ففرض صلاته واذا أدرك الامام في الركعة فليقم اذا فرغ الامام من صلاته بغير تكبير فان أدركه في الثنتين فليجلس معه فاذا أراد أن يقوم بعد فراغ الامام من الركعتين الاخرتين لقضاء ما عليه فليقم بتكبير ومن كان خلف الامام قد سبقه بركعة فسمع نغمة فظن أن الامام قد سلم ففرض الركعة التي بقيت عليه وجلس فسمع سلام الامام فهذا سهو تحمله الامام عنه ولا يعتد بها ويقضى الركعة التي عليه ولا يشبه هذا الذي خرج من صلاة فعاد ففرض لنفسه فان سلم الامام وهو راكع أو ساجد ألقى جميع ما عمل قبل سلام الامام وابتدأ ركعة ثانية بقرائتها وركوعها وسجودها بعد سلام الامام قاله في رواية البويطي وابن أبي الجارود وأحب لمن خلف الامام أن لا يسبقه بركوع ولا سجود ولا عمل فان كان فعل فركع الامام وهو راكع أو ساجد

(١) قال السراج البلقيني قد سبق التنبيه في باب القول في الركوع على أن كلام الربيع بوجههم أن في المسئلة قولين وليس كذلك بل ان كان عامداً بطلت صلاته قولاً واحداً وان كان ساهياً لم تبطل قولاً واحداً

فذلك يجزئ عنه وان سبقه تركع أو سجدة ثم رفع قبله فقلنا بعض الناس يعدون ركعة بعد ركعة وسجدتين
 سري يكون اماما ركعوا واجد معه وامام بعد الصلاة اذا اتم به في عمل الصلاة الثالثة . وثاني
 كتاب استبيان التيلة وان وقع رأسه قبل الامام فحجب الى أن يعود فان لم يفعل سرهته واعتدبت
 الركعة وقال في الاملاء (١) واذا أدرك أن يركع وسجد مع الامام فان كان وراءه لم يعتد بسنة الركعة لان
 اتمه وان سبقه الامام بذلك فلا بأس أن يسجد رأسه ساجدا أو يقيم ركعا بعد ما سبقه الامام اذا كان في
 واحدة منهم مع الامام وان قام قبله حتى يقعد بقدر ما سبقه الامام بالقيام فان لم يفعل وقعد جلس وكان
 في بعض السجود وار كوع معه فهو كمن ركع وسجد ثم رفع قبله فذلك يجزئ عنه وقد أساء في ذلك كونه
 واذا دخل مع الامام وقد سبقه ركعة فقلنا الامام حيا ساجدا أو يقيم ركعا ولا يدرى أنه سمى أجزأت المأموم
 صلاته لانه قد صلى أربعة وان سبقه وهو يعلم أنه قد سجد باطلت صلاته وما أدرك مع الامام فهو أول
 صلاته لا يجوز لاحد أن يقول عندى خلاف ذلك وان فاتته مع الامام ركعتان من انظره وأدرك الركعتين
 الاخيرتين صلاهما مع الامام فقرأ بأتم القرآن وسورة ان أمكنه ذلك وان لم يمكنه قرا ما أمكنه واذا أتم
 قضى ركعتين فقرأ في كل واحدة منهما بأتم القرآن وسورة وان اقتصر على أتم القرآن أجزأه وان فاتته
 ركعة من المغرب وصلى ركعتين قضى ركعة بأتم القرآن وسورة ولم يجزئ وان أدرك شهر ركعة فام يجزئ
 في الثانية وهي الاولى من قضائه ولم يجزئ في الثالثة وقرا فيها بأتم القرآن وسورة هذا آخر ما نقله في جمع
 الجوامع من النصوص وظاهر هذا النص أن من أدرك مع الامام ركعة من الجمعة أتى بالثانية بعد سلام
 الامام جهرا كافي الصبح وهكذا في العبد والاستسقاء وخسوف القمر وانما يتوقف في الجواب في الجمعة
 بذلك لانها لا تسوغ للفرد وهذا قد صار منفردا بخلاف الصبح ونحوها ولم تسرع للفرد وهذا التوقف
 ليس يعتبر من أن حكم الجمعة ثابت له وانفراد في هذه الحالة لا يصير لها طاهرا وقد نص في الام في صلاة
 الخوف في ترجمة تقدم الامام في صلاة الخوف على شيء يدل على أن المسبوق يجزئ في الركعة الثانية فقلنا
 في أواخر الترجمة المذكورة وان كان خوف يوم الجمعة وكان محروما اذا خطب بطائفة وحضر معه
 طائفة الخطبة ثم صلى بالطائفة التي حضرت الخطبة ركعة وثبت قائما فاعلموا انفسهم بقراءة يجزئون فيها
 ثم وقفوا بازاء العدو وجاءت الطائفة التي لم تصل فصلت معه الركعة التي بقيت عليه من الجمعة وثبت حائسا
 فاعلموا انفسهم ثم سلمهم فقد صرح الشافعي بأن الطائفة الاولى تتم لانفسها الركعة الباقية بقراءة
 يجزئون فيها وقد صرح بذلك القاضي أبو الضيف في تعليقه فقال يصلون لانفسهم ركعة يجزئون فيها
 بالقراءة لان حكم المنفرد في الصلاة التي يجزئ فيها بالقراءة حكم الامام في الركعة الثانية ولم يتعرض
 الشافعي لجهر الفرق الثانية في الركعة الثانية لانها في حكم القدوة ومن كان مقتدا فأنه يسر وبذلك
 صرح القاضي أبو الطيب وغيره فان قيل انما جهرت الفرق الاولى من الركعة الثانية لبقاء حكم الجمعة
 بالنسبة الى الامام بخلاف المسبوق قلنا هذا تخيل له وجهه ولكن الارجح أنه لا فرق لانهم منفردون في هذه
 الحالة كالمسبوق وقد نقل هذا النص عن الام الشيخ أبو حامد وغيره ولم يتعرضوا للجهر الذي ذكرناه
 وتعرض له ابن الصباغ في الشامل بعد نقل النص المذكور وفي اختلاف العراقيين في أول باب الصلاة
 واذا أتى الرجل الى الامام في أيام التشرى وقد سبقه ركعة فسلم الامام عند فراغه فان أبا حنيفة كان
 يقول يقوم الرجل فيقضى ولا يكبر معه لان التكبير ليس من الصلاة انما هو بعدها وبه يأخذ يعني أبا
 يوسف وكان ابن أبي ليلى يقول يكبر ثم يقوم فيقضى (قال الشافعي) واذا سبق الرجل بنى من الصلاة في
 أيام التشرى سلم الامام فكبر لم يكبر المسبوق بشئ من الصلاة وقضى الذي عليه فاذا سلم كبر وذلك أن
 التكبير أيام التشرى ليس من الصلاة انما هو ذكر بعدها وانما يتبع الامام فيما كان من الصلاة وهذا
 ليس من الصلاة

بشيء وان جاز هذا
 أو قصر عنه فاسأله
 القرآن أجزأه ويسرى
 خسوف الشمس بالنسبة
 لانها من صلاة النهار
 واحتج بأن ابن عباس
 قال خذت الشمس
 فعلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والناس
 معه فقام قياما طويلا
 قال نحو من سورة البقرة
 ثم ركع ركوعا طويلا ثم
 رفع فقام قياما طويلا
 وعودون القيام الاول
 ثم ركع ركوعا طويلا
 وعودون الركوع الاول
 ثم سجد ثم قام قياما
 طويلا وعودون القيام
 الاول ثم ركع ركوعا
 طويلا وعودون
 الركوع الاول ثم رفع
 فقام قياما طويلا
 وعودون القيام الاول
 ثم ركع ركوعا طويلا
 وعودون الركوع
 الاول ثم سجد ثم
 انصرف وقد تجلت
 الشمس فقال ان الشمس
 والقمر آياتان من آيات

(١) قوله واذا أدرك أن
 يركع الخ كذا في الاصل
 وحرر العبارة كتبه
 محمده

باب صلاة المسافرين (١) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل واذا صرتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا الآية قال فكان بنا في كتاب الله تعالى أن قصر الصلاة في الضرب في الارض والخوف تخفيف من الله عز وجل عن خلقه لأن فرضا عليهم أن يقصروا كما كان قوله لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما تمسوهن أو تفرضا لهن فريضة رخصة لأن حتما عليهم أن يطلقوهن في هذه الحال وكما كان قوله ليس عليكم جناح أن تبغوا فضلا من ربكم يريد والله تعالى أعلم أن تجربوا في الحج لأن حتما عليهم أن يتجروا وكما كان قوله فليس عليكم جناح أن ينعن ثيابهم وكما كان قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم الآية لأن حتما عليهم أن يأكلوا من بيوتهم ولا يبيتوهم (قال الشافعي) والقصر في الخوف والسفر بالكتاب ثم السنة والقصر في السفر بلا خوف سنة والكتاب يدل على ان القصر في السفر بلا خوف رخصة من الله عز وجل لأن حتما عليهم أن يقصروا كما كان ذلك في الخوف والسفر أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار عن عبد الله بن باباه عن علي بن أمية قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما كان ذلك في الخوف والسفر فقال صدق الله بهاء عليكم فاقبلوا صدقته أخبرنا إبراهيم بن محمد عن طلحة بن عمرو عن عطاء عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة في السفر وأتم أخبرنا إبراهيم بن محمد عن ابن حرملة عن ابن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خياركم الذين إذا سافروا قصروا الصلاة وأظفروا وقال لم يصوموا (قال) فالأختار والذي أقبل مسافرا وأحب أن يفعل قصر الصلاة في الخوف والسفر وفي السفر بلا خوف ومن أتم الصلاة فيه لم يفسد عليه صلاته جلس في منى قدر الشهاد أو لم يجلس وأكره ترك القصر وأتمى عنه إذا كان رغبة عن السنة فيه وأكره ترك المسح على الخفين رغبة عن السنة فيه ومن ترك المسح على الخفين غير رغبة عن السنة لم أكرهه ذلك (قال) ولا اختلاف ان القصر انما هو في ثلاث صلوات الظهر والعصر والعشاء وذلك أنهم أربع فيصليهن ركعتين ركعتين ولا قصر في المغرب ولا الصبح ومن سعة لسان العرب أن يكون أريد بالقصر بعض الصلاة دون بعض وان كان يخرج الكلام فيها عاما فان قال قائل قد كره بعض الناس أن أتم بعض أمراهم يعني قبل الكراهية وجهان فان كانوا كرهوا ذلك اختيارا للقصر لانه السنة فكذلك نقول ونختار السنة في القصر وان كرهوا ذلك أن قاصرا قصر لانه لا يرى القصر الا في خوف وقد قصر النبي صلى الله عليه وسلم في غير خوف فهكذا قلنا بأكراهية ترك شيء من السنن رغبة عنها ولا يجوز أن يكون أحد ممن مضى والله تعالى أعلم كره ذلك الاعلى أن يترك رغبة عنه فان قيل فإدلال على ذلك قيل صلاتهم مع من أتم أربعوا وإذا صلوا وحدا ناصلا ركعتين وان ابن مسعود ذكر أتمام الصلاة يعني في منزله وعابه ثم قام فصلى أربعين ففعل في ذلك فقال الخلاف شر ولو كان فرض الصلاة في السفر ركعتين لم ينهاه الله تعالى عنهما أحد ولم ينهاه ابن مسعود في منزله ولكنه كما وصفت ولم يجز أن يتهما سافرا مع مقيم فان قال فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها فرضت الصلاة ركعتين قيل له قد أتمت عائشة في السفر بعدما كانت تقصر فان قال قائل فواجه قولها قيل له تقول فرضت لمن أراد من المسافرين وقد ذهب بعض أهل هذا الكلام الى غير هذا المعنى فقال اذا فرضت ركعتين في السفر وأذن الله تعالى بالقصر في الخوف فصلاة الخوف ركعة فان قال فما الحجة عليهم وعلى أحد ان تأول قولها على غير ما قلت قلنا لما لا حجة في شيء معه بما ذكرنا من الكتاب ثم السنة ثم إجماع العامة على أن صلاة المسافرين أربع مع الامام المقيم ولو كان فرض صلاتهم ركعتين ما جاز لهم أن يصلاها أربعين مع مقيم ولا غيره

الله لا يخسفن لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فافزعوا الى ذكر الله ووصف عن ابن عباس أنه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما سمعت منه حرفا (قال الشافعي) لانه أسر ولو سمعه ما قدر قراءته وروى أن ابن عباس صلى في خسوف القمر ركعتين في كل ركعة ركعتين ثم ركب نبطينا فقال انما صليت كما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى قال وبلغنا عن عثمان أنه صلى في كل ركعة ركعتين (قال الشافعي) وان اجتمع عيد وخسوف واستسقاء وجنازة بدئ بالصلاة على الجنازة فان لم يكن حضر الامام أمر من يقوم بها وبدئ

(١) قال سراج الدين البلقيني وليس في التراجم وذكر أوله في باب جاع فرض الصلاة وأعقبه بأربع تراجم تتعلق بما شئ فيه وسند كرها

(جماع تفريع صلاة المسافر) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي لا تختلف صلاة المكتوبة في الحضر والسفر الا في الاذان والوقت والقصر فأما ما سوى ذلك فبما سواه (١) ما يجزئ ويخفف في السفر فيما يجزئ ويخفف في الحضر ويكمل في السفر كما يكمل في الحضر فأما التخفيف فأما ما قبل ما علم في السفر والحضر أجزاء لا يرى أن يخفف في السفر عن صلاة الحضر الا من عذر وبأن يجزئ به والامامة في السفر والحضر سواء ولا أحب ترك الاذان في السفر وتركه فيه أخف من تركه في الحضر وأختار الاجتماع لصلاة في السفر وإن علت كل رقيقة على حدثها أجزاء ذلك إن شاء الله تعالى وإن اجتمع مسافرون ومقيمون فالامامة للمقيمين أحب الي ولا بأس أن يترجم المسافرون المقيمين ولا يقصر الذي يريد السفر حتى يخرج من بيوت القرية التي سافر منها كلها فإذا دخل أدى بيوت القرية التي يريد المقام بها أتم أخبرنا سفيان عن ابراهيم بن مسرة عن أنس بن مالك قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً وصليت معه العصر بذي الحليفة ركعتين أخبرنا سفيان عن محمد بن المنكدر أنه سمع أنس بن مالك يقول مثل ذلك إلا أنه قال بذي الحليفة أخبرنا سفيان عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس مثل ذلك (قال) وفي هذا دليل أن الرجل لا يقصر بنية السفر دون العمل في السفر فلأن رجلاً نوى أن يسافر فلم يثبت به سفره لم يكن له أن يقصر (قال) ولو أثبت به سفره ثم نوى أن يقيم أتم الصلاة ونية المقام مقام لأنه مقيم وتجمع فيه النية وأنه مقيم ولا تكون نية السفر إلا أن النية تكون منفردة ولا سفر معها إذا كان مقيماً والنية لا يكون لها حكم الأشياء معها فلأن رجلاً خرج مسافراً يقصر الصلاة ثم افتتح الظهر بنوى أن يجتمع بينهما وبين العصر ثم نوى المقام في الظهر قبل أن ينصرف من ركعتين كان عليه أن يبنى حتى يتم أربعاً ولم يكن عليه أن يستأنف لأنه في فرض الظهر لا في غيرها لأنه كان له أن يقصر إن شاء ولم يحدث نية في المقام وكذلك إذا فرغ من الركعتين ما لم يسلم فإذا سلم ثم نوى أن يقيم أتم فيما يستقبل ولم يكن عليه أن يعيد ما مضى ولو كان نوى في صلاة الظهر المقام ثم سلم من الركعتين استأنف الظهر أربعاً ولم ينو المقام وافتتح بنوى أن يقصر ثم بدله أن يتم قبل أن يمضي من صلاته شيء أو بعد كان ذلك ولم تفسد عليه صلاته لأنه لم يزد في صلاته شيئاً ليس منها التارك القصر الذي كان بإحاله وكان التمام غير محذور عليه ولو صلى مسافراً مقيماً ومقيماً ونوى أن يصلي ركعتين فلم يكمل الصلاة حتى نوى أن يتم الصلاة بغير مقام أو ترك الرخصة في القصر كان على المسافر والمقيم التمام ولم تفسد على واحد من الفريقين صلاته وكانوا كن صلى خلف مقيم ولو قدت على مسافر منهم صلاته وقد دخل معه كان عليه أن يصلي أربعاً وكان كسافر دخل في صلاة مقيم ففسدت عليه صلاته فعليه أن يصلي أربعاً لا بد وجب عليه عدد صلاة مقيم في الصلاة التي دخل معه فيها (قال) ولو صلى مسافراً خلف مسافر ففسدت عليه صلاته فأنصرف استوضأ فعلم أن المسافر صلى ركعتين لم يكن عليه الركعتان وإن علم أن المسافر صلى أربعاً ولم يعلم صلى أربعاً أو ثنتين صلى أربعاً لا يجزئ به غير ذلك ولو صلى مسافراً خلف رجل لا يعلم مسافر هو أو مقيم ركعة ثم انصرف الإمام من صلاته أو فسدت على المسافر صلاته أو انتقض وضوؤه كان عليه أن يصلي أربعاً لا يجزئ به غير ذلك ولو أن مسافراً صلى بمسافر مقيم فمقيم فرغ فقدم مقيماً كان على المسافر والمقيم والإمام الرأفة أن يصلوا أربعاً لأنه لم يكمل لواحد من القوم الصلاة حتى كان فيها في صلاة مقيم ولو صلى مسافراً بمسافر مقيم ركعتين أتم المقيم وقصر المسافرون إن شاءوا فإن نوا أو واحد منهم أن يصلوا أربعاً كانوا كالمقيمين يتون بالنية وانما يلزمهم التمام بالنية إذا نوا مع الدخول في الصلاة أو بعده وقبل الخروج منها الا انعام فأما من قام من المسافر إلى الصلاة بنوى أربعاً لم يكبر حتى نوى اثنتين أو نوى أربعاً بعد تسليمه من اثنتين فليس عليه أن يصلي أربعاً ولو أن مسافراً مقيماً ومقيماً فكانت نيته اثنتين فصلى أربعاً ما فيها فعليه سجود السهو وإن كان معه مقيمون صلوا بصلاة

بالخوف ثم يصلي العبد ثم أخر الامتناع التي يوم آخر وان خاف فوت العبد صلاتها وخفف ثم خرج منها إلى صلاة الخسوف ثم يخطف العبد ويخوف ولا ينشره أن يخطف بعد الزوال لهما وإن كان في وقت الجمعة بدأ بعمله الخسوف وخفف فقرأ في كل ركعة بأمر انقرا ن وقل هو الله أحد وما أشبهها ثم يخطف للجمعة ويذكر فيها الخسوف ثم يصلي الجمعة وإن خفف القمر صلى كذلك إلا أنه يجزئ بالقراءة لأنها صلاة الليل فإن خفف به في وقت قنوت بدأ بالخسوف قبل الوتر وقبل ركعتي الفجر وإن فاتتا لانهما صلاة انفراد ويخطف بعد صلاة الخسوف ليلاً ونهاراً ويحضر الناس على الخير وبأمرهم بالتوبة والتقرب إلى الله جل وعز ويصلي

(١) قوله ما يجزئ لعمل ما مضى به أو زائدة من الناس كتبته صحيحه

وهم ينوون بها فريضتهم فهي عنهم محزنة لأنه قد كان له أن يتم وتكون صلاتهم خلفه تامة وإن كان من خلفه من المسافرين ينووا اتمام الصلاة لأنفسهم فصلاتهم تامة وإن كانوا ينووا اتمام الصلاة لأنفسهم إلا أنهم رأوا أنه أتم لنفسه لسهولة فصلاتهم محزنة لأنه قد كان لهم أن يصلوا أربعا خلف من صلى أربعا وإن كانوا صلوا الركعتين معه على غير شيء من هذه النية وعلى أنه عندهم ساه فاتبعوه ولم يريدوا الاتمام لأنفسهم فعملهم إعادة الصلاة ولا أحسبهم عيبتهم أن يعلموا سهوه لأن له أن يقصر ويتم فإذا أتم فعلى من خلفه اتباعه مسافر من كانوا أو مقيمين فأى مسافر صلى مع مسافرا أو مقيما وهو لا يعرف أمسافر امامه أم مقيم فعليه أن يصلى أربعا إلا أن يعلم أن المسافر لم يصل الركعتين فيكون له أن يصلى ركعتين وإن خفي ذلك عليه كان عليه أن يصلى أربعا لا يجزئه غير ذلك لأنه لا يدري لعل المسافر كان ممن يتم صلاته تلك أولا وإذا افتتح المسافر الصلاة بنية القصر ثم ذهب عليه أنوى عند افتتاحها الاتمام أو القصر فعليه الاتمام فإذا ذكره افتتحها بنوى القصر بعد نسيانه فعليه الاتمام لأنه كان فيها في حال عليه أن يتم ولا يكون له أن يقصر عنها بحال ولو أفسدها بسلامها تامة لا يجزئه غير ذلك ولو افتتح الظهر بنويها لا ينوي بها قصر أو الاتمام كان عليه الاتمام ولا يكون له القصر إلا أن تكون نيته مع الدخول في الصلاة لا تقدم النية الدخول ولا الدخول نية القصر فإذا كان هذا فله أن يقصر وإذا لم يكن هكذا فعليه أن يتم ولو افتتحها بنية القصر ثم نوى أن يتم أو شغل في نيته في القصر أتم في كل حال ولو جهل أن يكون له القصر في السفر فأتى كانت صلاته تامة ولو جهل رجل يقصر وهو يرى أن ليس له أن يقصر أعاد كل صلاة قصرها ولم يعد شيئا مما لم يقصر من الصلاة ولو كان رجل في سفر تقصر فيه الصلاة فأتى بعض الصلوات وقصر بعضها كان ذلك له كالمو جب عليه الوضوء فمضى على الخطين صلاة وزرع وتوضأ وغسل رجله صلاة كان ذلك له وكما لو صام يوما من شهر رمضان مسافرا أو فطرا آخر كان له ذلك وإذا رقد رجل عن صلاة في سفر أو نسيها فذكرها في السفر صلاة قصر ولا تجزئه عنده الأهي لأنه أعاد كان له القصر في حال فرأت تلك الحال فصار يبتدئ صلاتها في حال ليس له فيها القصر ولو نسي صلاة ظهر لا يدري أصلاة حضر أو سفر لزمه أن يصليها صلاة حضر إن صلاها مسافرا أو مقيما ولو نسي ظهر في حضر فذكرها بعد فوترها في السفر صلاها صلاة حضر لا يجزئه غير ذلك ولو ذكرها وقد بقي عليه من وقت الظهر شيء كان له أن يصليها صلاة سفر (١)

(١) (القصر والاعتمام في السفر في الخوف وغير الخوف) من كتاب اختلاف الحديث (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله جل وعز وإذا حضر بتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة الآية (قال الشافعي) وكان يينا في كتاب الله تعالى أن القصر في السفر في الخوف وغير الخوف معارضة من أنه لأن الله عز وجل فرض أن تقصروا كما كان يينا في كتاب الله جل وعز أن قوله لا جناح عليكم أن طلقتم النساء ما لم تمسوهن رخصة لأن أختما من الله جل وعز أن يطلقوهن من قبل أن تمسوهن وكما كان يينا في كتاب الله عز ذكره ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم إلى جميعا أو أشتاتا الآية رخصة من الله جل وعز لأن الله حتم عليهم أن يأكلوا من بيوتهم ولا يبيت آباءهم ولا جميعا ولا أشتاتا (قال الشافعي) فإذا كان القصر في الخوف والسفر رخصة من الله جل وعز كان كذلك القصر في السفر بلا خوف فمن قصر في السفر قصر بكتاب الله جل وعز ثم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قصر في سفر بلا خوف قصر بنص السنة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر أن الله جل وعز تصدق بها على عباده فإن قال قائل فأين الدلالة على ما وصفت قيل له أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المحيد بن عبد العزيز عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي عمير عن عبد الله بن باباه عن يعلى بن أمية =

(باب صلاة الاستسقاء)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويستسقى الامام حيث يصلي العيد ويخرج منتظفا بالماء

من سواك وغيره في ثياب تواضع وفي استكانة وما أحبته للإمام من هذا أحبته للناس كافة ويروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج في الجمعة والعديد بأحسن هيئة وروي أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الاستسقاء متواضعا وقال أحسب الذي رواه قال متذلا (قال) وأحب أن يخرج الصبيان وينظفوا للاستسقاء وكبار النساء ومن لا هيئة لهما منهن وأكره إخراج من يخالف الإسلام للاستسقاء في موضع مستنق المسلمين وأمنعهم من ذلك وإن خرجوا متميزين لم أمنعهم من ذلك ويأمر الإمام الناس قبل ذلك أن يصوموا ثلاثا ويخرجوا من المنظام ويتقربوا إلى الله جل وعز بما استطاعوا من خير ويخرج بهم في اليوم الرابع إلى أوسع ما يجد ويتأدى الصلاة جامعة ثم يصلي بهم الإمام ركعتين كما يصلي في العيدين سواء ويجهز

(١) لعل لفظ قصر تكرور من الناسخ تأمل كتبه معجمه

(السفر الذي تقصر في مثله الصلاة بالخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره إلى مكة وهي تسع أو عشر فدل قصره صلى الله عليه وسلم على أن يقصر في مثل ما قصر فيه وأكرمه ولم يجز القياس على قصره إلا واحدة من اثنتين أن لا يقصر إلا في مثل ما قصر فيه وفوقه قلنا لم يخالفنا في أن يقصر في أقل من سفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قصر فيه لم يجز أن نقبس على هذا الوجه كان الوجه الثاني أن يكون إذا قصر في سفر ولم يحفظ عنه أن لا يقصر فيما دونه أن يقصر فيما يقع عليه اسم سفر كما يقيم وبصلى النافلة على الدابة حيث توجهت فيما وقع عليه اسم سفر ولم يبلغنا أن يقصر فيما دون يومين إلا أن عامة من حفظنا عنه لا يختلف في أن لا يقصر فيما دونها فلامرء عندي أن يقصر فيما كان مسيرة ليلتين قاصدين وذلك ستة وأربعون ميلا بالهاتشي ولا يقصر فيما دونها وأما أنا فأحب أن لا أقصر في أقل من ثلاث احتياطاً على نفسي وإن ترك القصر مباح لي فإن قال قائل فهل في أن يقصر في يومين حجة بخبر متقدم قيل نعم عن ابن عباس وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أخبرنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أنه سئل أتقصر إلى عرفة فقال لا ولكن إلى عسفان وإلى جدة وإلى الطائف قال وأقرب هذا من مكة ستة وأربعون ميلا بالامال الهاشمية وهي مسيرة ليلتين قاصدين ديبب الأقدام وسير النمل أخبرنا مالك عن نافع أنه كان يسافر مع ابن عمر البرد فلا يقصر الصلاة أخبرنا مالك عن نافع عن سالم أن ابن عمر ركب إلى ذات النصب فقصر الصلاة في مسيره ذلك قال مالك وبين ذات النصب والمدينة أربعة برد أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أنه ركب إلى ريم فقصر الصلاة في مسيره ذلك قال مالك وذلك نحو من أربعة برد (قال الشافعي) وإذا أراد الرجل أقل سفر تقصر فيه الصلاة لم يقصر حتى يخرج من منزله الذي يسافر منه وسواء كان المنزل قرية أو صحراء فإن كانت قرية لم يكن له أن يقصر حتى يجاوز بيوتها ولا يكون بين يديه منها بيت منفردا ولا متصلا وإن كان في صحراء لم يقصر حتى يجاوز البقعة التي فيها منزله فإن كان في عرض واد فحق يقطع عرضه وإن كان في طول واد فحق يمين عن موضع منزله وإن كان في حاضر مجتمع فحق يجاوز مطال الحاضر ولو كان في حاضر مفترق فحق يجاوز ما قارب منزله من الحاضر وإن قصر فلم يجاوز ما وصفت أعاد الصلاة التي قصرها في موضعه ذلك فإن خرج فقصر سقرا تقصر فيه الصلاة ليقم فيه أو بما هم يسافر إلى غيره قصر الصلاة إلى أن يبلغ الموضع الذي نوى المقام فيه فإن بلغه وأحدث نية في أن يجعله موضع اجتياز لا مقام أتم فيه فإذا خرج منه مسافرا قصر ويتم نية المقام لأن المقام يكون نية ولا يقصر نية السفر حتى يثبت به السير ولو خرج يريد بلدة يقيم فيها أربعين ميلا بعده فإن لم يكن البلد الذي نوى أن يأتيه أو لا مما تقصر إليه الصلاة لم يقصر هاله وإذا خرج منه فإن كان الذي يريد ما تقصر إليه الصلاة قصر من موضع يخرج منه من البلد الذي نوى أن يقيم به أربعين (١) قصر والام يقصر

قال قلت لعمر بن الخطاب إنما قال الله تبارك وتعالى أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم فقد آمن الناس فقال عمر عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته (قال الشافعي) فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن القصر في السفر بالخوف صدقة من الله جل وعز والصدقة رخصة لا حتم من الله أن يقصروا ودلت على أن يقصروا في السفر بالخوف إن شاء المسافر وإن عاتشه قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم في السفر وقصر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة آمنا لا يخاف إلا الله عز وجل فصل في ركعتين حدثنا الربيع قال حدثنا الشافعي أخبرنا إبراهيم عن أبي يحيى عن طلحة بن عمرو عن عطاء عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم في السفر وقصر

فان رجع من البلد الثاني يريد بلده قاصدا وهو ما تقصر اليه الصلاة قصر ولو كانت المسئلة بخالها فكانت نيته أن يجعل طريقه على بلد لا يرجع عن الطريق ولا يريد به مقاما كان له أن يقصر اذا كانت غاية سفره الى بلد تقصر اليه الصلاة لانه لم ينو بالبلد ونه مقاما ولا حاجة وانما هو طريق وانما لا يقصر اذا قصد في حاجته فيه وهو ما لا تقصر اليه الصلاة واذا اراد بلدا تقصر اليه الصلاة فأثبت به سفره ثم بداله قبل أن يبلغ البلد أو موضعا تقصر اليه الصلاة الرجوع الى بلده أتم واذا أتم فان بداله أن يعرض بوجهه أتم بحاله الآن يكون الغاية من سفره ما تقصر اليه الصلاة من موضعه الذي أتم اليه واذا اراد رجل بداله طريقا القاصد منهم ما اذا سلك لم يكن بينه وبينه ما تقصر اليه الصلاة والاخر اذا سلك كان بينه وبينه ما تقصر اليه الصلاة فأى الطريقين سلك فليس له عندى قصر الصلاة انما يكون له قصر الصلاة اذا لم يكن الهما طريقا المسافة قد رما تقصر اليها الصلاة الامن عدو يتخوف في الطريق القاصدا وخزونة أو حرق في الطريق الأبعد فاذا كان هكذا كان له أن يقصر اذا كانت مسافة طريقه ما يقصر اليه الصلاة (قال الشافعي) وسواء في القصر للمريض والصحيح والعدو والحرق والاني والذكر اذا سافروا معافى غير معصية الله تعالى فأما من سافر باغيا على مسلم أو معاهدا أو يقطع طريقا أو يفسد في الارض أو العبد يخرج آبا من سيده أو الرجل هاربا لئيم حقاله أو ما في مثل هذا المعنى أو غيره من المعصية فليس له أن يقصر فان قصر أعاد كل صلاة صلاها لان القصر رخصة وانما جاعت الرخصة ان لم يكن عاصيا ألا ترى الى قوله تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه وهكذا الامتسح على الحفين ولا يجمع الصلاة مسافر في معصية وهكذا لا يصلي الى غير القبلة نافلة ولا يخفف عن كان سفره في معصية الله تعالى ومن كان من أهل مكة فخرج أتم الصلاة عنى وعرفة وكذلك أهل عرفة ومنى ومن قارب مكة ممن لا يكون سفره الى عرفة ما تقصر فيه الصلاة وسواء فيما تقصر فيه الصلاة السفر المتعب والمترخي والخوف في السفر يطلب أو هرب والامن لان القصر انما هو في غاية لافي تعب ولا في رفاهية ولو جاز أن يكون بالتعب لم يقصر في السفر البعيد في المحامل وقصد السير وقصر في السفر القاصد على القدمين والداية في التعب والخوف فاذا حج القريب الذي بلده من مكة بحيث تقصر الصلاة فأزعم بمكة مقام أربع أتم واذا خرج الى عرفة وهو يريد قضاء نسكه لا يريد مقام أربع اذا رجع الى مكة قصر لانه بقصر مقامه بسفر

== (الخلاف في الامتاع) من اختلاف الحديث أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى قال لي بعض الناس من أتم في السفر فسدت صلاته لان أصل فرض الصلاة في السفر ركعتان الآن يجلس قدر الشاهد في مثني فيكون ذلك كالقطع للصلاة أو يدركه مقبلا بآتمه في صلاته قبل أن يسلم منها فيتم (قال الشافعي) يقال لهذا ما قلت للشافعي أن يتم ولا يتحدث قولك عليه أن يقصر قال فكيف (قلت) أرايت لو كان المسافر اذا صلى أربعاً كانت اثنتان منها نافلة كان له أن يصلي خلف مقيم لقد كان يلزمك في قولك أن لا يصلي خلف مقيم أبداً الا فسدت صلاته من وجهين أحدهما انه خلط عندك نافلة بفريضة والاخر أنك تقول اذا اختلفت نية الامام والمأموم فسدت صلاة المأموم ونية الامام والمأموم مختلفة ههنا في أكثر الاشياء وذلك عدد الصلاة (قال) اني أقول اذا دخل خلف المقيم حال فرضه (قلت) بأنه يصير مقبلا وهو مسافر قال بل هو مسافر (قلت) فمن أين يحول فرضه قال قلنا انه اجماع من الناس أن المسافر اذا صلى خلف مقيم أتم (قلت) فكان ينبغي أن لو لم تعلم أن المسافر أن يتم ان شاء كتابا ولا سعة أن يدلك هذا على أن له أن يتم وقلت له قلت فيه قولنا لا قال وما هو قلت أرايت المصلي المقيم اذا جلس في مثني من صلاته قدر الشاهد أيقطع ذلك صلاته قال لا ولا يقطعها الا السلام أو الكلام أو العمل الذي يفسد الصلاة (قلت) فلم زعمت أن المسافر اذا جلس في مثني قدر الشاهد وهو ينوي حين دخل في الصلاة ==

فهما وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعلى رضي الله عنهم ائمتهم كانوا يجهرون بالقراءة في الاستسقاء ويصلون قبل الخطبة ويكبرون في الاستسقاء سبعا وخمسا وعن عثمان بن عفان أنه كبر سبعا وخمسا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يكبر مثل صلاة العيدين سبعا وخمسا قال ثم يحطب الخطبة الاولى ثم يجلس ثم يقوم فيحطب يقصر الخطبة الاخرة مستقبل الناس في الخطبتين ويكبر فهما الاستغفار ويقول كثيرا استغفر واربعكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ثم يحول وجهه الى القبلة ويحول رداءه فيجعل طرفه الاسفل الذي على شقه الايسر على عاتقه الايمن وطرفه الاسفل الذي على شقه الايمن على عاتقه الايسر وان حوله ولم ينكسه أجزاءه وان كان عليه ساج جعل ما على عاتقه الايسر على عاتقه

الابن رما على عاتقه الابن
ويجعل الناس مثل
ذلك وروى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
انه كانت عليه نعمة
سوداء فأراد أن يأخذ
بأسفلها فيجعله أعلاها
فلما نقلت عليه قلبها
(قال) ويدعوسرا ويدعو
الناس معه ويكون من
دعائهم اللهم أنت أمرتنا
بديانتك ووعدتنا
أجابتك فقد دعوناك
كما أمرتنا فأجبتنا كما
وعدتنا اللهم فامن
علينا بغيرك ما قارفنا
وأجابتنا يا نافي سقيانا
وسعة رزقنا ثم يدعو
بما يشاء من دين ودنيا
ويدئون ويبدأ الامام
بالاستغفار ويفصل
به كلامه ويختتم
به ثم يقبل على الناس
بوجهه فيحضهم على
طاعة ربهم ويصلي
على النبي صلى الله
عليه وسلم ويدعو للؤمنين
والمؤمنات ويقرأ آية

(١) قوله ويصلي بينه
وبين بلده كذا في
الاصل وانظره وقوله
وكذلك مكة كذا في
النسخ ولعله وكذلك
غير مكة فتأمل كتبه

(١) ويصلي بينه وبين بلده وان كان يريد اذ قضى نسكه مقام أربع مكة أتم عنى وعرفة ومكة حتى يخرج
من مكة مسافرا فيقصر واذا ولى مسافرا مكة بالحج قصر حتى ينتهي الى مكة ثم أتم بها وعرفة وعنى لانه
انتهى الى البلد الذي هم مقامه مالم يعزل وكذلك مكة وسواء في ذلك أمير الحاج والسروقة لا يختلفن
وهكذا الوعزل أمير مكة فأراد السفر أتم حتى يخرج من مكة وكان كرجل أراد سفرا ولم يسافر
(تطوع المسافر) (قال) والمسافر أن يتطوع لبلادها قصر أو لم يقصر وثابت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه كان يتمل لبلادها وهو يقصر وروى عنه أنه كان يصلي قبل الظهر مسافرا ركعتين
وقبل العصر أربعاً وثابت عنه أنه تنفل عام الفتح بثمان ركعات ضحى وقد قصر عام الفتح
(باب المقام الذي يتم مثله الصلاة) أخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن حميد قال سأل عشرين
عبد العزيز جلساء ما سمعتم في مقام المهاجر بمكة قال السائب بن يزيد حدثني العلاء بن الحضرمي أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يكث المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً فهذا قلنا إذا أزعج المسافر أن يقيم
بموضع أربعة أيام وليلتين ليس فيهن يوم كان فيه مسافراً فدخل في بعضه ولا يوم يخرج في بعضه أتم الصلاة
واستدلاً لا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً وإنما يقضى نسكه
في اليوم الذي يدخل فيه والمسافر لا يكون دهر سائراً ولا يكون مقبياً ولكنه يكون مقبياً بمقام سفر
وسائراً (قال) فأشبه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مقام المهاجر ثلاثاً حدم مقام السفر وما
جاوزه كان مقام الإقامة وليس يحسب اليوم الذي كان فيه سائراً ثم قدم ولا اليوم الذي كان فيه مقبياً
ثم سار وأجلى عمر رضى الله تعالى عنه أهل الزمة من الحجاز وضرب ابن يقدم منهم تاجر مقام ثلاث فاشبه
ما وصفت من السنة وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى ثلاثاً يقصر وقدم في حجة فأقام ثلاثاً قبل
مسيره الى عرفة يقصر ولم يحسب اليوم الذي قدم فيه مكة لانه كان فيه سائراً ولا يوم الترويض لانه خارج فيه
فلما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مقبياً في سفر قصر فيه الصلاة أكثر من ثلاث لم يخرج أن يكون الرجل
مقبياً بقصر الصلاة الامقام مسافر لان المعقول أن المسافر الذي لا يقيم فكان غاية مقام المسافر ما وصفت
استدلاً لا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقامه فان قصر الجميع مقام أربع فعليه إعادة كل صلاة
صلاها مقصورة واذا قدم بلد لا يجمع المقامه أربعاً فأقام ببلد الحاجة أو علة من مرض وهو عاجز على
الخروج اذا أفاق أو فرغ ولا غاية لفراغه يعرفها قد يرى فراغه في سابعة ولا يدري لعله لا لا يكون أياماً
فكل ما كان في هذا غير مقام حرب ولا خوف حرب قصر فاذا جاوز مقام أربع أحببت أن يتم وإن لم يتم
أعاد ما صلى بالقصر بعد أربع ولو قيل الحرب وغير الحرب في هذا أسوأ كان مذهبا ومن قصر كما يقصر

= في كل حال أن يصلي أربعاً فصلي أربعاً تمت صلاته إلا أن الاوتين الفرض والاخرتين نافلة وقد وصلهما
قال كان له أن يسلم منهما قلت وقولك كان له يصير في حكم من سلم منهما أو لا يكون في حكمه إلا بالسلام
فما علمته زاد على أب قال فاما أضيق عليه ان قلت تفسد قلت فقد ضيق ان سها فلم يجلس في مثني وصلني
أربعاً فرمعت أن صلاته تفسد لانه يخلط نافلة بغير نية فاعلمت وافقت قولاً ما ضيق ولا قياساً صحيحاً
ولازدت على أن اخترت قولاً أحدثه محالاً قال فدع هذا ولكن لم تنقل أثبت ان فرضه ركعتان قلت
أقول له أن يصلي ركعتين بالرخصة لأن حتماً علمه أن يصلي ركعتين في السفر كما قلت في السج على الخفين له
أن يغسل رجله وله أن يمسح على خفيه قال فكيف قالت عائشة قلت أخبرنا ابن عيينة عن الزهري
عن عروة عن عائشة قالت أول ما فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر
قال الزهري قلت فاشأن عائشة كانت تتم الصلاة قال أنها تأولت ما تأول عثمان (قال الشافعي) فقال
فما تقول في قول عائشة قلت أقول ان معناه عندي على غير ما أردت بالدلالة عنها قال وما معناه قلت ان =

في خوف الحرب لم يبين لي أن عليه الاعادة وان اخترت ما وصفت وان كان مقامه لحرب أو خوف حرب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام عام الفتح لحرب هوازن سبع عشرة أو ثمان عشرة بقصر ولم يجز في المقام للخوف الا واحد من قولين إما أن يكون ما جاوز مقام النبي صلى الله عليه وسلم من هذا العدد أتم فيه المقيم الصلاة وإما أن يكون له القصر اذا ما كانت هذه حاله أو يقضى الحرب فلم أعلم في مذاهب العامة المذهب الاخر واذا لم يكن مذهب المذهب الاخر فالاول أولى المذهبين واذا أقام الرجل ببلد أثناءه ليس ببلد مقامه لحرب أو خوف أو تأهب لحرب قصر ما بينه وبين ثمان عشرة ليلة فاذا جاوزها أتم الصلاة حتى يفارق البلد تاركاً للقيام به أخذاً في سفره وهكذا ان كان محارباً أو خائفاً مقبلاً في موضع سفر قصر ثمان عشرة فاذا جاوزها أتم وان كان غير خائف قصر أربعاً فاذا جاوزها أتم فاذا أجمع في واحدة من الحالين مقام أربع أتم خائفاً كان أو غير خائف ولو سافر رجل في بلد في سفره فأقام به يوماً وقال ان لقيت فلاناً أقت أربعاً أو أكثر من أربع قصر حتى يلقى فلاناً فاذا لقي فلاناً أتم وان لقي فلاناً فسداله أن لا يقسم أربعاً أتم لانه قد نوى المقام ببلدائه ولقيه والمقام يكون بالنية مع المقام لاجتماع النية والمقام ونية السفر لا يكون له بها القصر حتى يكون معه سفر فجمع النية والسفر ولوقدم البلد فقال ان قدم فلان أقت فانتظره أربعاً أتم بعددها في القول الذي اخترت وان لم يقدم فلان فاذا خرج من منازل القرية قصر وان سافر رجل من مكة الى المدينة وله فيها بين مكة والمدينة مال أو أموال أو ماشية أو مواش فتزل بشئ من ماله كان له أن يقصر ما لم يجمع المقام في شئ منها أربعاً وكذلك ان كان له بشئ منها ذو قرابة أو أصهار أو زوجة ولم ينو المقام في شئ من هذه أربعاً قصر ان شاء قد قصر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم معه عام الفتح وفي حجه وفي حجة أبي بكر ولعدد منهم بمكة داراً أو أكثر وقرابات منهم أبو بكر بمكة دار وقرابة وعمره بمكة دور كثيرة وعثمان له بمكة دار وقرابة فلم أعلم منهم أحد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانعام ولا أتم ولا أتموا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدومهم مكة بل حفظ عن حفظ عنه منهم القصر بها ولو خرج رجل يريد لبلقاء رجل أو أخذ عبداً أو ضالة ببلد مسيره أقل ما تقصر اليه الصلاة أو أكثر فقال ان لقيت الحاجة دون البلد رجعت لم يكن له أن يقصر حتى تكون نية بلوغ البلد الذي تقصر اليه الصلاة لانية له في الرجوع دونه بحال (قال الشافعي) ولو خرج يريد ببلد ان تقصر اليه الصلاة ببلد نية أن يبلغه بكل حال وقال لعلي أبلغه أو أرجع عنه لم يقصر حتى يسوي بكل حال بلوغه ولو خرج ينوي بلوغه لحاجة لا ينوي ان قضاءه دون الرجوع كان له القصر حتى لقي الحاجة دونه أو بداله أن يرجع بلا قضاء الحاجة وكان موضعه الذي بلغ مالا تقصر اليه الصلاة أتم في رجوعه وان كان موضعه الذي بلغ

== صلاة المسافرين أقرت على ركعتين ان شاء قال وماد دل على ان هذا معناه عندها قلت انها أتمت في السفر قال فما قول عروة انها تأول ما تأول عثمان قلت لا أدري تأولت أن لها أن تتم وتقصر فاختارت الانعام وكذلك روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وما روت عن النبي صلى الله عليه وسلم وقالت بعثته أولي بها من قول عروة انها ذهبت اليه لو كان عروة ذهب الى غير هذا أو ما أعرف ما ذهب اليه قال فله على حكاها عنها فقلت فاعلمته حكاها عنها وان كان حكاها فقد يقال تأول عثمان أن لا يقصر الا خائف وما تنقف على ما تأول عثمان خبراً صحيحاً قال فلعلمها تأولت أنها أم المؤمنين قلت لم تزل للمؤمنين أما وهي تقصر ثم أتمت بعد وحالها في أنها أم المؤمنين قبل القصر وبعد سواء وقد قصرت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتمت قال أما ان ليست لي عليك مسئلة بأن أصل ما أذهب اليه وتذهب اليه أن ليس في أحد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة وإنك تذهب الى أن فرض القرآن أن القصر رخصة لا حتم وكذلك روايتك في السنة قلت ما خفي على ذلك ولكني أجببت أن تكون على علم من أتى لم أرك سلكك طريقاً في صلاة ==

أو آتينين ويقول أسعف الله لي ولكم ثم ينزل فان سقاهم الله والاعادوا من الغد للصلاة والاستسقاء حتى يسقاهم الله (قال) واذا حوّلوا أردبتهم أقروها بحوله كما هي حتى ينزعوها متى نزعوها وان كانت ناحية جذبة وأخرى خصبة فحسب ان يستسقى أهل الخصبة لأهل الجذبة وللمسلمين ويسألوا الله الزيادة للخصيين فان ما عند الله واسع ويستسقى حيث لا يجمع من بادية وقرية ويفعله المسافرون لانه سنة وليس بأحالة فرض و يفعلون ما يفعل أهل الامصار من صلاة وخطة وبجزي أن يستسقى الامام بغير صلاة وخلف صلواته

باب الدعاء في الاستسقاء

(قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني خالد بن رباح عن المطلب بن خنطبة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم سقيا رجة

(باب الحكم في تارك الصلاة متعمداً)

(قال الشافعي) يقال لمن ترك الصلاة حتى يخرج وقتها بلا عذر لا يصلحها غيرها فان صليت والا استبتالك فان تبت والا قتلتك كما يكفره فقول ان آمنت والا قتلتك وقد قيل يستتاب ثلاثا فان صلى فيها والا قتل وذات حسن ان شاء الله (قال المزني) قد قال في المرتدان لم يثبت قتل ولم ينظر به ثلاثا لقول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك دينه فاضربوا عنقه وقد جعل تارك الصلاة بلا عذر كتارك الايمان فله حكمه في قياس قوله لانه عنده مثله ولا ينتظر به ثلاثا

(كتاب الجنائز)

(باب اغماض الميت)

(قال الشافعي) أول ما يبدأ به أولياء الميت أن يتولى أرققه ثم به اغماض عينيه بأسهل ما يقدر عليه وأن يشد لحية الأسفل بعصاة

يتكأ راحا لا يختلفان فيماله غير أني أحبه أن يتم وهكذا أجزأوه وربان مركبه وإذا كان الرجل من أهل البادية فداره حيث أراد المقام وإن كان عن لاملال ولا دار يصير اليها وكان يسيرة يتبع أبدا مواقع القطر حل بموضع ثم شام برقا فأتجعه فان استيقن أنه يبلد تقصر اليه الصلاة قصر وإن شاك لم يقصر وإن استيقن أنه يبلد تقصر اليه الصلاة وكانت نيته ان مر بموضع مخصب أو موافق له في المنزل دونه أن ينزل لم يقصر أبدا ما كانت نيته أن ينزل حيث جدد من الأرض ولا يجوز له أن يقصر أبدا حتى يكون على يقين من أنه يريد سفر الأعرجة له عنه الأعرجة المنزل ويبلغ ويكون السفر مما تقصر فيه الصلاة (قال الشافعي) ولو خرج قوم من بلد يريدون بلدة تقصر فيه الصلاة وينتقم إذا مروا بموضع مخصب أن يرتعوا فيه ما اجتمع لهم لم يكن لهم أن يقصر وإن كانت نيته أن يرتعوا فيه اليوم واليومين لا يبلغوا أن ينووا فيه مقام أربع فلهم أن يقصروا وإذا مروا بموضع فأرادوا فيه مقام أربع أقموا فان لم يريدوا مقام أربع وأقاموا أربعاً أقموا بعد مقام الأربع في الاختيار

(إيجاب الجمعة)

أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا محمد بن ادريس الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله الآية وقال الله عز وجل وشاهد ومشهود (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني صفوان بن سليم عن نافع بن جبير وعطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال شاهد يوم الجمعة ومشهود يوم عرفة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) ودلت السنة من فرض الجمعة على ما دل عليه كتاب الله تبارك وتعالى (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الأنحرون ونحن السابقون يبدأ بهم أولوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله فالتاس لنا فيه سبع اليهود غدا والنصارى بعد غد (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مثله الآية قال بإئد أنهم (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الأنحرون السابقون يوم القيامة يبدأ بهم أولوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلفوا فيه فهدانا الله فالتاس لنا فيه سبع السبت والا حد (قال الشافعي) والتزليل ثم السنة بدلان على إيجاب الجمعة وعلم أن يوم الجمعة اليوم الذي بين الخميس والسبت من العلم الذي يعلمه الجماعة عن الجماعة عن النبي صلى الله عليه وسلم وجماعة من بعدهم المسلمين كما نقلوا الظهر أربعاً والمغرب ثلاثاً وكانت العرب تسميه قبل الاسلام عروبة قال الشاعر

نفسى الفداء لا قوام همو خطوا * يوم العروبة أزوادا بأزواد

(قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني سلمة بن عبد الله الخطمي عن محمد بن كعب القرظي أنه سمع رجلا من بني وائل يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحب الجمعة على كل مسلم الا امرأة أوصيا أو مملوكا (قال الشافعي) ومن كان مقبلا يبلد تحب فيه الجمعة من بالغ حرا لا عذر له وجبت عليه الجمعة (قال الشافعي) والعذر المرض الذي لا يقدر معه على شهود الجمعة إلا بأن يزيد في مرضه أو يبلغ به

ما غسل وما بقى ويتخذ
 اناءين اياه يغرف به من
 الماء المجموع فيصب
 في الاناء الذي يلي الميت
 فما تطاير من غسل
 الميت الى الاناء الذي
 يليه لم يصب الآخر
 وغير المسخن من الماء
 أحب الى الأنا يكون
 برد أو يكون بالميت ما
 لا ينقيه الا المسخن
 فيغسل به ويغسل في
 قبص ولا يس عورة
 الميت بيده ويعد
 خرقتين نظيفتين لذلك
 قبل غسله وياقي الميت
 على ظهره ثم يسدأ
 غاسله فيجلسه اجلاساً
 رفيقاً ويريد على بطنه
 امراراً بليغاً والماء
 يصب عليه ليخفي شئ
 ان خرج منه وعلى يده
 إحدى الخرقتين حتى
 ينقى ما هنالك ثم يلقها
 لتغسل ثم يأخذ
 الأخرى ثم يسدأ
 فيدخل اصبعه فيه
 بين شفتيه ولا يفرغ فاه
 فيمرها على اسنانه بالماء
 ويدخل طرف اصبعه
 في منخريه بشئ من
 ماء فينقى شيئاً ان كان
 هنالك ويوضئه وضوءاً
 الصلاة ويغسل رأسه

في التخلف عنها فليس له أن يصلي الجمعة الامع الامام فان صلاها بعد الزوال وقبل انصراف الامام لم تجزعه وعليه أن يعيدها اذا انصرف الامام ظهرها أربعاً من قبل أنه لم يكن له أن يصلها وكان عليه اتيان الجمعة فلما فاتته صلاها قضاء وكان كمن ترك الصلاة حتى فاتته وقتها ويصلها قضاء ويجمعها ولا أكره جمعها الا أن يجمعها استخفافاً بالجمعة أو رغبة عن الصلاة خلف الأئمة (قال الشافعي) وأمر أهل السجن وأهل الصناعات من العبيد بأن يجمعوا واخفاؤهم الجمع أحب الي من اعلاؤه خوفاً أن يظن بهم أنهم جمعوا رغبة عن الصلاة مع الأئمة

(العسدد الذين اذا كانوا في قرية وجبت عليهم الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى لما كانت الجمعة واجبة واحتملت أن تكون تجب على كل محل بلا وقت عدد مصليين وأين كان المصلي من منزل مقام وطعن فلم نعلم خلافاً في أن لا جمعة عليه الا في دار مقام ولم أحفظ أن الجمعة تجب على أقل من أربعين رجلاً وقد قال غيرنا لا تجب الا على أهل مصر جامع (قال الشافعي) وسعت عدد من أصحابنا يقولون تجب الجمعة على أهل دار مقام اذا كانوا أربعين رجلاً وكانوا أهل قرية فقلنا به وكان أقل ما علمناه قبيل به ولم يجز عندى أن ادع القول به وليس خبر لازم بخالفه وقدر روى من حيث لا يثبت أهل الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع حين قدم المدينة بأربعين رجلاً وروى أنه كتب الى أهل قرى عريضة أن يصلوا الجمعة والعديد وروى أنه أمر عمر بن حزم أن يصلي العيدين بأهل نجران (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال كل قرية فيها أربعون رجلاً فعليهم الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا الثقة عن سليمان بن موسى أن عمر بن عبد العزيز كتب الى أهل المياه فيما بين الشام الى مكة جمعوا اذا بلغتم أربعين رجلاً (قال الشافعي) فاذا كان من أهل القرية أربعون رجلاً والقرية البناء والحجارة واللبن والسقف والجرائد والشجر لان هذا بناء كله وتكون بيوتها مجمعة ويكون أهلها لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفاً الا ظعن حاجة مثل طعن أهل القرى وتكون بيوتها مجمعة اجتماع بيوت القرى فان لم تكن مجمعة فليسوا أهل قرية ولا يجمعون ويتنزلون اذا كانوا أربعين رجلاً حراً بالغا فاذا كانوا هكذا رأيت والله تعالى أعلم أن عليهم الجمعة فاذا صلوا الجمعة أجزأتهم (قال الشافعي) واذا بلغوا هذا العدد ولم يحضر والجمعة كلهم رأيت أن يصلوها طهراً وان كانوا هذا العدد أو أكثر منه في غير قرية كما وصفت لهم يجمعوا وان كانوا في مدينة عظيمة فيها مشركون من غير أهل الاسلام ومن عبيد أهل الاسلام ونساءهم ولم يبلغ الا حراً المسلمون البالغون فيها أربعين رجلاً لم يكن عليهم أن يجمعوا ولو كثروا المسلمون ما زين بها وأهلها لا يبلغون أربعين رجلاً لم يكن عليهم أن يجمعوا (قال الشافعي) ولو كانت قرية فيها هذا العدد أو أكثر منه ثم مات بعضهم أو غابوا أو انتقل منهم حتى لا يبقى بها أربعين رجلاً لم يكن لهم أن يجمعوا ولو كثروا من المسلمين مسافراً أو تاجراً غير ما كن لم يجمع فيها هذا الا يمكن أهلها أربعين (قال الشافعي) وان كانت قرية كما وصفت فتهدمت منازلها أو تهدم من منازلها وبقي في الباقي منها أربعون رجلاً فان كان أهلها الا من لها يصلحوها جمعوا كانوا في مظال أو غير مظال (قال الشافعي) واذا كان أهلها أربعين أو أكثر فرض عامتهم حتى لم يواف المسجد منهم يوم الجمعة أربعون رجلاً حراً بالغاصوا الظاهر (قال الشافعي) ولو كثروا أهل المسجد من قوم ما زين أو تاجراً لا يسكنونهم لم يكن لهم أن يجمعوا اذا لم يكن معهم من أهل البلد المقيمين به أربعون رجلاً حراً بالغاً (قال الشافعي) ولو كان أهلها أربعين رجلاً حراً بالغاً أو أكثر ومنهم مغلوب على عقله وليس من بقي منهم أربعون رجلاً صحيحاً بالغاً يشهدون الجمعة كلهم لم يجمعوا واذا كان أهل القرية أربعين فصاعداً فخطبهم الامام يوم الجمعة فانفض عنه بعضهم قبل تكبيرة الصلاة حتى لا يبقى معه أربعون رجلاً فان تابوا قبل أن يكبر حتى يكونوا أربعين رجلاً صلى بهم الجمعة وان لم يكونوا أربعين رجلاً حتى يكبر لم يصل

ليس بأثمان بتركها وهما يؤجران على أدائها وتجزي عنهما كما تجزي عن المقيم وكلاهما عليه فرض الصلاة بكليهما ولا يرى أن الجمعة تجزي خلف غلام لم يحتمل والله تعالى أعلم ولا تجمع امرأة بنساء لأن الجمعة امامة جماعة كاملة وليست المرأة بمن لها أن تكون امام جماعة كاملة

(الصلاة في مسجدين فأكثر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يجمع في مصر وإن عظم أهله وكثر عامله ومساجده إلا في موضع المسجد الأعظم وإن كانت له مساجد عظام لم يجمع فيها إلا في واحد وأيهما جع فيه أولا بعد الزوال فهي الجمعة وإن جع في آخر سواء بعده لم يعتد الذين جعوا بعده بالجمعة وكان عليهم أن يعتدوا ظهر أربعاء (قال الشافعي) وسواء الذي جع أولا أو الثاني أو أمورا أو رجل أو نطوع أو تغلب أو عزل فامتنع من العزل بن جع معه أجزأت عنه الجمعة ومن جع مع الذي بعده لم تجزه الجمعة وإن كان واليا وكانت عليه عادة الظهر (قال) وهكذا إن جع من المصر في مواضع فالجمعة الأولى وما سواها لا تجزي إلا للظهر (قال الشافعي) وإن أشكل على الذين جعوا أيهم جع أولا أعادوا كلهم ظهرا أربعاء (قال الشافعي) ولو أشكل ذلك عليهم فعادوا اجتمعت منهم طائفة ثانية في وقت الجمعة أجزأهم ذلك لأن جعته الأولى لم تجز عنهم وهم أولا حين جعوا أنفسدوا ثم عادوا فجمعوا في وقت الجمعة (قال الربيع) وفيه قول آخر أن يصلوا ظهرا لأن العلم يحيط أن إحدى الطائفتين قد صلت قبل الأخرى فكما جازت الصلاة للذين صلوا أولا وإن لم يعرفوا لم يجز لأحد أن يصلي الجمعة بعد تمام جمعة قد غت

(الأرض تكون بها المساجد) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال وإذا اتسعت البلد وكثرت عمارتها فبنيت فيها مساجد كثيرة عظام وصغار لم تجز عندي أن يصلي الجمعة فيها إلا في مسجد واحد وكذلك إذا اتصلت بالبلد الأعظم منها قريات صغار لم أحب أن يصلي إلا في المسجد الأعظم وإن صلى في مسجد منها غيره صليت الظهر أربعاء وإن صليت الجمعة أعاد من صلاتها فيها (قال) وتصل في الجمعة في المسجد الأعظم فإن صلاتها إلا في مسجد من مساجدها أصغر منه كرهت ذلك له وهي مجزئة عنه (قال) وإن صلى غير أمام في مسجدها الأعظم والأمام في مسجد أصغر فجمعة الإمام ومن معه مجزئة ويعيدون الآخرون الجمعة (١) (قال الشافعي) وإن وكل الإمام من يصلي فصلي وكيل الإمام في المسجد الأعظم أو الأصغر قبل الإمام وصلى الإمام في مسجد غيره فجمعة الذين صلوا في المسجد الأعظم أو الأصغر قبل الإمام مجزئة ويعيدون الآخرون ظهرا (قال الشافعي) وهكذا إذا وكل الإمام رجلين يصلي أيهما أدرك فأيهما صلى الجمعة أولا أجزأه وإن صلى الآخر بعده فهي ظهر وإن كان وال يصلي في مسجد صغير وباء وال غيره فصل في مسجد عظيم فأيهما صلى أولا فهي الجمعة وإذا قلت أيهما صلى أولا فهي الجمعة فلم يدر أيهما صلى أولا فأعاد أحدهما الجمعة في الوقت أجزأت وإن ذهب الوقت أعاد معا فصليا معا أربعاء أربعاء (قال الربيع) يريد بعيد الظهر (قال الشافعي) والأعياد بخلاف الجمعة الرجل يصلي العيد منفردا ومسافرا وصلبه الجماعة لا يكون عليها جمعة لأنها لا تحيل فرضا ولا يرى بأسا إذا خرج الإمام إلى مصلافة العيدن أو الاستسقاء أن يأمر من يصلي بضعفة الناس العيد في موضع من المصر أو مواضع (قال) وإذا كانت صلاة الرجل منفردا مجزئة فهي أقل من صلاة جماعة بأمر وال وإن لم يأمر الوالي فقد موأ واحدا

(١) قال السراج البلقيني هذا النص هو الذي أخذ منه أن السلطان إذا كان مع طائفة أجزأهم الجمعة وإن كانت مسبقة والمذهب المعتد ما نص عليه في مواضع غير هذا من أن الجمعة السابقة هي الصحيحة ووقع في هذا النص ويعيدون الآخرون الجمعة والمراد بعيدونها ظهرا ولعل هذا سبق قلم من الناسخ وما ذكره الشافعي بعد ذلك من قوله وإن وكل الإمام إلى آخره بقصد حمل القول المذكور بما إذا لم يكن مع السابقة وكيل الإمام فإن كان معها فالجمعة السابقة هي المجزئة ولم أر من تعرض لهذا القيد

أجزأ عنهم (قال الشافعي) وهكذا الوقت موافق لصلاة المتسوف في مساجدهم لم أكره من هذا شيأ بل أحبه ولا أكرهه في حال الآن يكون من تختلف عن الجماعة العظمى أقرباء على حضورها فأكره ذلك لهم أشد الكراهية ولا إعادة عليهم فأما أهل العذر بالضعف فأحب لهم ذلك (قال الشافعي) والجمعة تحتلها لهذا كله (قال) وإذا صلا الجماعة أو متقربين صلاوا كما يصلون الإمام لا يتخالفونه في وقت ولا صلاة ولا بأس أن يتكلم متكلمهم بخطبة إذا كان بأمر الرأى فان لم يكن بأمر الرأى كرهت له ذلك كراهية الفرقة في الخطبة ولا أكره ذلك في الصلاة كالأكرهه في المكتربات غير الجمعة

(وقت الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وقت الجمعة ما بين أن تزول الشمس إلى أن يكون آخر وقت الظهر قبل أن يخرج الإمام من صلاة الجمعة فن صلاها بعد الزوال إلى أن يكون سلامه منها قبل آخر وقت الظهر فقد صلاها في وقتها وهي له جمعة الآن يكون في بلد قد جمع فيه قبله (قال الشافعي) ومن لم يسلم من الجمعة حتى يخرج آخر وقت الظهر لم تجز الجمعة وهي له ظهر وعليه أن يصليها أربعاً أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني خالد بن رباح عن المطلب بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة إذا فاءه في عقد ذراع أو نحوه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن يوسف بن ماعز قال قدم معاذ بن جبل على أهل مكة وهم يصلون الجمعة والنبي عفي الحجر فقال لا تصلا حتى تني عاكبة من وجهها (قال الشافعي) ووجهها الباب (قال الشافعي) يعني معاذ حتى تزول الشمس (قال الشافعي) ولا اختلاف عند أحد لقينته أن لا تصل الجمعة حتى تزول الشمس (قال الشافعي) ولا يجوز أن يبتدئ خطبة الجمعة حتى يتبين زوال الشمس (قال الشافعي) فان ابتدأ رجل خطبة الجمعة قبل أن تزول الشمس ثم زالت الشمس فأعاد خطبته أجزأت عنه الجمعة وان لم يعد خطبتين بعد الزوال لم تجز الجمعة عنه وكان عليه أن يصليها طهراً أربعاً وان صلى الجمعة في حال لا تجزئ عنه فيه ثم أعاد الخطبة والصلاة في الوقت أجزأت عنه والأصلاها طهراً والوقت الذي تجوز فيه الجمعة ما بين أن تزول الشمس إلى أن يدخل وقت العصر (قال الشافعي) ولا تجزئ جمعة حتى يخطب الإمام خطبتين ويكمل السلام منها قبل دخول وقت العصر (قال الشافعي) فان دخل أول وقت العصر قبل أن يسلم منها فعليه أن يتم الجمعة طهراً أربعاً فان لم يفعل حتى خرج منها فعليه أن يستأنها طهراً أربعاً (قال الشافعي) ولولا غفل الجمعة (١) حتى يعلم أنه خطب أقل من خطبتين وصلى أخف من ركعتين لم يخرج من الصلاة حتى يدخل وقت العصر كان عليه أن يصلي طهراً أربعاً ولا يخطب (قال الشافعي) وان رأى أنه يخطب أخف خطبتين ويصلي أخف ركعتين إذا كانتا مجزئتين عنه قبل دخول أول وقت العصر لم يجز له الآن يفعل فان خرج من الصلاة قبل دخول العصر فهي مجزئة عنه وان لم يخرج منها حتى يدخل أول وقت العصر أعظمها طهراً أربعاً فان لم يفعل وسلم استأنف طهراً أربعاً لا يجزئ غير ذلك فان خرج من الصلاة وهو يشك ومن معه أدخل وقت العصر أم لا فصلاتهم وصلاته مجزئة عنهم لانهم على يقين من الدخول في الوقت وفي شك من أن الجمعة لا تجزئهم فهم كن استيقن بوضوء وشك في انتقاضه (قال الشافعي) وسواء شكوا أو كملوا الصلاة قبل دخول الوقت بظلمة أو ربيع أو غيرهما (قال الشافعي) ولا يشبه الجمعة فيما وصفت الرجل يدرك ركعة قبل غروب الشمس كان عليه أن يصلي العصر بعد غروبها وليس للرجل أن يصلي الجمعة في غير وقتها لانه قصر في وقتها وليس له العصر الا حيث جعله

(وقت الاذان للجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يؤذن للجمعة حتى تزول الشمس (قال الشافعي) وإذا أذن لها قبل الزوال أعيد الاذان لها بعد الزوال فان أذن لها مؤذن قبل الزوال وآخر بعد الزوال أجزأ الاذان الذي بعد الزوال ولم يعد الاذان الذي قبل الزوال (قال الشافعي) وأحب أن

وسلم لا تقرب طيباً ولا يبعث يوم القيامة ملياً وان ابتأ لعثمان توفي محسراً فاذن يخمر رأسه ولم يقرب طيباً (قال) وأحب أن يكون يقرب الميت مجزئاً لا تنقطع حتى يفرغ من غسله فاذا رأى من الميت شيئاً لا يتدب به لما عليه من ستر أخيه (قال) وأولاهم بغسله وأولاهم بالصلاة عليه ويغسل الرجل امرأته والمرأة زوجها غسلت أسماء بنت عيسى زوجها أبا بكر الصديق رضي الله عنه وعلى امرأته فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة ملو استقبلنا من أمرنا ما استدبرنا ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الانساره (قال) وليس للعدة معنى يحل لاحدهما فيها ما لا يحل

(١) قوله حتى يعلم أنه خطب الخ كذا في النسخ واللاتي أنه ان خطب الخ تأمل كتبه

معجمه

له من صاحبه ويفعل
المسلم قرابته من
المشركين ويتبع
جنازته ولا يصلي عليه
لان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر عليا
فغسل أبا طالب

(باب عدد الكفن
وكيف الخنوط)

(قال الشافعي) وأحب
عدد الكفن الى ثلاثة
أبواب بيض رباط ليس
فيها قميص ولا عمامة
لان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كفن
في ثلاثة أبواب بيض
سحولية ليس فيها قميص
ولا عمامة (قال)
ويجوز بالعود حتى
يعبرق بها ثم يسط
أحسنها وأوسعها ثم
الثانية عليها ثم اتى
تلى الميت وينذر فيها
بينها الخنوط ثم يحمل

الميت فيوضع فوق
العليا منها مستلقيا ثم
يأخذ شيئا من فطن
ممزوع الحب فيجعل
فيه الخنوط والكافور
ثم يدخله بين أليتيه
ادخلا ليلغا ويكثر
ليرد شيئا أن جاء منه عند
تحريره اذا جسد

يكون الاذان بهم الجمعة حين يدخل الامام المسجد ويجلس على موضعه الذي يخطف عليه خشب أو جريد
أو منبر أو شئ مرفوع له أو الأرض فاذا فعل أخذ المؤذن في الاذان فاذا فرغ قام فخطف لا يزيد عليه (قال
الشافعي) وأحب أن يؤذن مؤذن واحد اذا كان على المنبر لاجتماع مؤذنين أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرني الثقة عن الزهري عن السائب بن يزيد أن الاذان كان أولا للجمعة حين يجلس الامام
على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كانت خلافة عثمان وكثر الناس
أمر عثمان بأذان ثان فأذن به فثبت الامر على ذلك (قال الشافعي) وقد كان عطاء ينكر أن يكون عثمان
أحدته ويقول أحدته معاوية والله تعالى أعلم (قال الشافعي) وأيهما كان فالامر الذي على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحب الى (قال الشافعي) فان أذن جماعة من المؤذنين والامام على المنبر وأذن كما
يؤذن اليوم أذان قبل أذان المؤذنين اذا جلس الامام على المنبر كرهت ذلك له ولا يفسد شئ منه صلواته
(قال الشافعي) وليس في الاذان شئ يفسد الصلاة لان الاذان ليس من الصلاة انما هو دعاء اليها وكذلك
لوصلي بغير أذان كرهت ذلك له ولا إعادة عليه

(متى يحرم البيع) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم
الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع (قال الشافعي) والاذان الذي يجب على من عليه فرض الجمعة
أن يذرعنده البيع الاذان الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك الاذان الذي بعد الزوال
وجلوس الامام على المنبر فان أذن مؤذن قبل جلوس الامام على المنبر وبعد الزوال لم يكن البيع منهياعنه
كما ينهي عنه اذا كان الامام على المنبر وأكرهه لان ذلك الوقت الذي أحب للامام أن يجلس فيه على
المنبر وكذلك ان أذن مؤذن قبل الزوال والامام على المنبر لم ينه عن البيع انما ينهي عن البيع اذا اجتمع
أن يؤذن بعد الزوال والامام على المنبر (قال الشافعي) واذا تبايع من لاجعة عليه في الوقت المنهي فيه
عن البيع لم أكره البيع لانه لاجعة عليهما وانما المنهي عن البيع للمأمور باتيان الجمعة (قال الشافعي)
وان تبايع من لاجعة عليه من عليه جعة كرهت ذلك لمن عليه الجمعة لما وصفت ولغيره ان يكون معياله
على ما أكرهه ولا أفسح البيع بحال (قال الشافعي) ولا أكره البيع يوم الجمعة قبل الزوال ولا بعد الصلاة
لأحد بحال واذا تبايع المأموران بالجمعة في الوقت المنهي فيه عن البيع لم يبن لي أن أفسح البيع بينهما
لان معقولا أن المنهي عن البيع في ذلك الوقت انما هو لاتيان الصلاة لأن البيع يحرم بنفسه وانما
يفسخ البيع المحرم لنفسه ألا ترى لو أن رجلا ذكر صلاة ولم يبق عليه من وقتها الا ما ياتي بأقل ما يجزئه
منها فبايع فيه كان عاصيا بالتشاغل بالبيع عن الصلاة حتى يذهب وقتها ولم تكن معصية التشاغل عنها
تفسد بيعه والله تعالى أعلم

(التبكير الى الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابن
السديب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب
المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم الاول فالاول فاذا خرج الامام طويت الصحف واستمعوا
الخطبة والمهجر الى الصلاة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي كبشاً حتى
ذكر الدجاجة والبيضة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن سمي عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح
في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح
في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج
الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر (قال الشافعي) وأحب لكل من وجبت عليه الجمعة أن يبكر

الى الجمعة فكلما قدم التذكير كان أفضل لما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان العلم بحقيقة
أن من زاد في التقرب الى الله تعالى كان أفضل (قال الشافعي) قال قال قائل أنهم مأمورون اذا تروى
بمسألة من يوم الجمعة بأن يسعوا الى ذكراته فانما أمر وبالفرش عليهم وأمرهم بالفرض عليهم لا يمنع
فقد لا فقه مروه عن نافلة لهم

(المشي الى الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا تروى للصلاة من يوم
الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال
ما سمعت عمر قبط يقرأ الا فامضوا الى ذكر الله (قال الشافعي) ومعقول أن السعي في هذا الموضع
العسل قال الله عز وجل إن سعيكم لثني وقال وأن ليس للانسان الا ما سعى وقال عز ذكره واذا تروى
سعى في الارض ليفد فيها (قال الشافعي) قال زهير
سعى بعدهم قوم لكي يدركوهم * فلم يفسحوا ولم يلبوا ولم يألو

(وزادني بعض أصحابنا في هذا البيت)

وبابك من خير أتوه فانما * توارثه آباء آبائهم قبل
وهل يحمل الخطي الاوشجه * وتغرس الا في منابتها النخل

(قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن جابر بن عتيك عن جده
جابر بن عتيك صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا خرجت الى الجمعة فامش على هينك (قال
الشافعي) وفيما وصفنا من دلالة كتاب الله عز وجل أن السعي الممل وفي أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اذا أتيت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم
فانصروا (قال الشافعي والجمعة صلاة) كاف من أن يروى في ترك العدو على القدمين الى الجمعة عن أحد
دون رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء وما علمت أحدا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة أنه
زاد فيها على مشيه الى سائر الصلوات ولا عن أحد من أصحابه (قال الشافعي) ولا تؤتي الجمعة الا شيئا كما تؤتي
سائر الصلوات وان سعى اليه اساع والى غيره هامن الصلوات لم تفسد عليه صلاته ولم أحب ذلك له

(الهيئة للجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن عمر بن
الخطاب رضی الله عنه رأى حلة سيرة عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه الحلة فلبستها
يوم الجمعة والوفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذه من لا خلاق له في
الآخرة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حلل فأعطى عمر بن الخطاب منها حلة فقال عمر يا رسول الله
كسوتها وقد قلت في حلة عطار دما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أ كسها لتلبسها فكساها
عمر أخاه مشركا بمكة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن السباق أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال في جمعة من الجمع يا معشر المسلمين ان هذا يوم جعله الله عبدا للسلين فاغسلوا ومن كان
منكم عنده طيب فلا يضره أن يمس منه وعليكم بالسواك (قال الشافعي) فنجب للرجل أن يتنظف يوم
الجمعة بغسل وأخذ شعر وظفر وعلاج لما يقطع تغير الريح من جميع جسده وسواك وكل ما تنظف وطيبه
وأن يمس طبيع هذا ان قدر عله ويستحسن من ثيابه ما قدر عليه ويطيبها اتباعا للسنة ولا يؤذى أحدا
قاربه بحال وكذلك أحب له في كل عيده وأمره به وأحبه في كل صلاة جماعة وأمره به وأحبه في كل
أمر جامع للناس وان كنت له في الاعياد من الجمع وغيرها أشد استحبابا السنة وكثرة حاضرها (قال الشافعي)
وأحب ما يلبس الى البياض فان جاوزه بعصب الين والقطري وما أشبهه مما يصبغ غزله ولا يصبغ بعد
ما ينسج فحسن واذا صلاها طاهرا متواريا العورة أجزأه وان استحبت له ما وصفت من نظافة وغيرها

وزعزع وبنسج عليه
خزقة مشددة الطرف
ذات ألبنة وعاشته ثم
يسد عليه بما يشد ثيابان
الرابع (قال المزني)
لا أحب ما قال من
ابلاغ الخشولان
في ذلك فصايتناول به
حرمته ولكن يجهد
كالورة من القطن فيما
بين اليثبه وسفرة قطن
تختها ثم ينسج الى اليثبه
والشداد من فوق ذلك
كاتبان يشد عليه فان
جاء منه شيء يمتعه ذلك
من أن يظهر منه فهذا
أحسن في كرامته من
انتهالك حرمته (قال
الشافعي) وبأخذ القطن
فينسج عليه الخنوط
والكافور فينضعه على
فيه ومخزبه وعينه
وأذنيه وموضع سجوده
واب كانت به جراح
نافذة وضع عليها ويحنط
رأسه ولحيته بالكافور
وعلى مساجده ويوضع
الميت من الكفن
بالموضع الذي يبقى منه
من عند رجليه أقل من
مما يبقى من عند رأسه
ثم يثني عليه ضيق
الثوب الذي يليه على
شفقه الابن ثم يثني

ضيق الثوب الآخر
على شقه اليسر كما
وصفت كما يشتمل الخي
بالسياج ثم يصنع
بالاثواب كلها كذلك
ثم يجمع ما عند رأسه
من الثياب جمع
العمامة ثم يردده على
وجهه ثم يرد ما على
رجليه على ظهور رجله
الى حيث بلغ فان خافوا
أن تنتشر الأكفان
عقدوها عليه فاذا
أدخلوه القبر جعلوها
وأضعوه على جنبه
اليمين ووسدوا رأسه
ببسة وأسندوه لثلا
يستلق على ظهره
وأدبوه الى اللحد من
مقدمه لثلا ينكب على
وجهه وينصب اللبن
على اللحد ويسد فرج
اللبن ثم يمال التراب
عليه والاهالة أن يطرح
من على شفير القبر
التراب بيديه جميعا
ثم يمال بالمساحي ولا
أحب أن يرد في القبر
أكبر من ترابه لثلا
يرتفع جدا ويشخص
عن وجه الارض قدر
شبر وبرش عليه الماء
ويوضع عليه الحصاء
ويوضع عند رأسه حخرة
أو علامة ما كانت فاذا

(قال الشافعي) وهكذا أحب لمن حضر الجمعة من عبد وصبي وغيره الا النساء فاني أحب لهن النظافة بما
يقطع الريح المتغيرة وأكره لهن الطيب وما يشهرن به من الثياب بياض أو غيره فان تطيقين وفعلن
ما كرهت لهن لم يكن عليهن اعادة صلاة وأحب للامام من حسن الهيئة ما أحب للناس وأكثره منه
وأحب أن يعتم فانه كان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتم ولوارثي يردد فانه كان يقال ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يردد يردد كان أحب الي

(الصلاة نصف النهار يوم الجمعة) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرني اسحق بن عبد الله عن
سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول
النفس الا يوم الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ثعلبة بن أبي مالك أنه أخبره أنهم
كانوا في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم الجمعة يصلون حتى يخرج عمر بن الخطاب فاذا خرج عمر
وجلس على المنبر وأذن المؤذن جلسوا يتحدثون حتى اذا سكك المؤذن وقام عمر سكتوا ولم يتكلم أحد
(قال الشافعي) وحديثي ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب قال حدثني ثعلبة بن أبي مالك
أن فعود الامام يقطع السجدة وأن كلامه يقطع الكلام وأنهم كانوا يتحدثون يوم الجمعة وعمر جالس على
المنبر فاذا سكك المؤذن قام عمر فلم يتكلم أحد حتى يقضي الخطبتين كتبهما فاذا قامت الصلاة نزل عمر
تكلموا (قال الشافعي) فاذا راح الناس الجمعة صلاحي يصير الامام على المنبر فاذا صار على المنبر كف
منهم من كان صلى ركعتين فأكثر تكلم حتى يأخذ في الخطبة فاذا أخذ فيها أنصت استدلالا بما حكيت
ولا ينهي عن الصلاة نصف النهار من حضر يوم الجمعة

(من دخل المسجد يوم الجمعة والامام على المنبر ولم يركع) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم
يخطب فقال له أصليت قال لا قال فصل ركعتين (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزبير عن
جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وزاد في حديث جابر وهو سليك الغطفاني (قال الشافعي) أخبرنا
ابن عيينة عن ابن عجلان عن عياض بن عبد الله قال رأيت أبا سعيد الخدري جاء ومروان يخطب فقام
فصلى ركعتين فجاءه الاحراس ليجلسوه فأبى أن يجلس حتى صلى الركعتين فلما قضينا الصلاة أتينا
فقلنا يا أبا سعيد كاد هو لأد أن يفعلوا بك فقال ما كنت لأدعها لشيء بعد شي رأيت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء رجل وهو يخطب فدخل المسجد بهيئة بذة فقال
أصليت قال لا قال فصل ركعتين ثم جث الناس على الصدقة فالتقوا نيا بيا فاعطى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الرجل منها ثوبين فلما كانت الجمعة الاخرى جاء الرجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم أصليت قال لا قال فصل ركعتين ثم جث رسول الله صلى الله عليه وسلم على
الصدقة فطرح الرجل أحد ثوبيه فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ خذ فآخذ ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انظر والى هذا جاء تلك الجمعة بهيئة بذة فأمرت الناس بالصدقة فطرحوا نيا بيا فاعطيته
منها ثوبين فلما جاءت الجمعة وأمرت الناس بالصدقة فجاء فأتى أحد ثوبيه (قال الشافعي) وبهذا نقول
وأمر من دخل المسجد والامام يخطب والمؤذن يؤذن ولم يصل ركعتين أن يصليهما وأمره أن يخففهما
فانه روى في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بخففهما (قال الشافعي) وسواء كان في الخطبة
الاولى أو في الآخرة فاذا دخل والامام في آخر الكلام ولا يمكنه أن يصلي ركعتين خفيفتين قبل دخول
الامام في الصلاة فلا عليه أن لا يصليهما لانه أمر بصلاته ما حيث يمكنه حيث يمكنه يخالف حيث
لا يمكنه وأرى للامام أن يأمره بصلاته ما يزيد في كلامه بقدر ما يكملهما فان لم يفعل الامام كرهت
ذلك ولا شيء عليه وان لم يصل الداخل في حال تمكنه فيه كرهت ذلك ولا اعادة ولا قضاء عليه

فرغ من القبر فقد أكمل
وينصرف من شاء
ومن أراد أن ينصرف
أذا وري فذلك له
واسع (قال) وبلغنا
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه سطع قبر
ابنه إبراهيم عليه
السلام ووضع عليه
حصباء من حصباء
العرصة وأنه عليه
السلام رش على قبره
وروى عن القاسم قال
رأيت قبر النبي صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر
وعمر مسطحة (قال)
ولا تبنى القبور ولا
تجصص (قال) والمرأة
في غسلها كالرجل
وتتعهد بأكثر مما
يتعهد به الرجل وإن
يضر شعر رأسها ثلاثة
قرون فيلقين خلفها
لأن النبي صلى الله عليه
وسلم أمر بذلك أم
عطية في ابنته وبأمره
غسلتها (قال المزي)
وتكفن بخمسة أثواب
نجار وازار وثلاثة
أثواب (قال المزي)
وأحب أن يكون
أحد هادر عالماً رأيت
فيه من قول العلماء
وقد قال به الشافعي

(قال الشافعي) وإن صلاهما وقد أقيمت الصلاة كرهت ذلك له وإن أدرك مع الإمام ركعة فقد أدرك الجمعة
(تخطي رقاب الناس يوم الجمعة) (قال الشافعي) وجه الله تعالى وأكره تخطي رقاب الناس
يوم الجمعة قبل دخول الإمام وبعده لما فيه من الأذى لهم وسوء الأدب وبذلك أحب لشاهد الجمعة التكبير
اليها مع الفضل في التكبير اليها وقد روى عن الحسن ومرسلان أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً
يتخطي رقاب الناس فقال له النبي صلى الله عليه وسلم آتيت وآذيت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
رواه أبو هريرة أنه قال ما أحب أن أترك الجمعة ولي كذا وكذا ولأن أصلها يظهر الحرة أحب إلى من أن
أخطي رقاب الناس وإن كان دون مدخل رجل زحام وأمامه فرجة فكان تخطيه إلى الفرجة بواحد
أو اثنين رجوت أن يسعه التخطي وإن كثر كرهته ولم أحبه إلا أنه لا يجد السبيل إلى المصلي يصلي فيه
الجمعة إلا أن يتخطي فيسعه التخطي إن شاء الله تعالى وإن كان إذا وقف حتى تقام الصلاة تقدم من دونه
حتى يصل إلى موضع تجوز فيه الصلاة كرهته التخطي وإن فعل ما كرهته من التخطي لم يكن عليه
إعادة صلاة وإن كان الزحام دون الإمام الذي يصلي الجمعة لم أكرهه من التخطي ولا من أن يفرج له الناس
ما أكرهه للمؤمن لأنه مضطر إلى أن يمضي إلى الخطبة والصلاة لهم

(النعاس في المسجد يوم الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن
عمر بن دينار قال كان ابن عمر يقول للرجل إذا نعس يوم الجمعة والإمام يخطب أن يتحول منه (قال
الشافعي) وأحب للرجل إذا نعس في المسجد يوم الجمعة وجده يجلس غيره ولا يتخطي فيه أحداً أن يتحول
عنه ليحدثه القيام واعتساف المجلس ما يذعر عنه النوم وإن ثبت وتحفظ من النعاس بوجه يراه ينفي النعاس
عنه فلا أكره ذلك له ولا أحب أن رأى أنه يمتنع من النعاس إذا تحفظ أن يتحول وأحسب من أمره
بالتحول إنما أمره حين غلب عليه النعاس فظن أن لن يذهب عنه النوم إلا باحداث تحول وإن ثبت
في مجلسه ناعسا كرهت ذلك له ولا إعادة عليه إذا لم يرقد رثلاً عن حد الاستواء

(مقام الإمام في الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال
أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب استند إلى جذع
نخلة من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية تخمين النافذة حتى معها
أهل المسجد حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقها فسمكت (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن
محمد قال حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي إلى الجذع إذا كان المسجد عريشاً وكان يخطب إلى ذلك الجذع فقال رجل من أصحابه
يا رسول الله هل لك أن نجعل لك منبراً تقوم عليه يوم الجمعة فتسمع الناس خطبتك قال نعم فصنع له ثلاث
درجات فهي الثلاث على المنبر فلما صنع المنبر ووضع موضعه الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
بد النبي صلى الله عليه وسلم أن يقوم على المنبر فيخطب عليه فراه فلما جاؤا ذلك الجذع الذي كان يخطب
اليه حار حتى انصدع وانشق فنزل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجذع فسمع بيده ثم رجع إلى
المنبر فلما هدم المسجد أخذ ذلك الجذع أبي بن كعب فكان عنده في بيته حتى بلى وأكلته الأرض وصار
رفاتاً (قال الشافعي) فبهذا قلنا لا بأس أن يخطب الإمام على شيء مرتفع من الأرض وغيرها ولا بأس أن
ينزل عن المنبر الحاجة قبل أن يتكلم ثم يعود إلى المنبر وإن نزل عن المنبر بعد ما تكلم استأنف الخطبة لا يجزئه
غير ذلك لأن الخطبة لا تعد خطبة إذا فصل بينها نزول يطول أو بشي يكون قاطعاً لها

(الخطبة قائماً) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى وإذا زاروا وتجارة ولهموا انفضوا
اليها وركعوا قائماً الآية (قال الشافعي) فلم أعلم مخالفاً أنها نزلت في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم

الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني جعفر بن محمد عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة وكان لهم سوق يقال لها البطحاء كانت بنو سليم يجلبون اليها الخيل والابل والغنم والسنن فقدموا فخرج اليهم الناس وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لهم لهوا إذا تزوج أحد من الانصار ضربوا بالكبر فغضبهم الله بذلك فقال واذا رأوا تجارة أولهوا انقضوا اليها وتركوا قائما (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة خطبتين قائمتا يفصل بينهما مجلس أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني صالح مولى التوأمة عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر أنهم كانوا يخطبون يوم الجمعة خطبتين على المنبر فيما يفصلون بينهما مجلس حتى جلس معا وفي الخطبة الاولى فخطب جالسا وخطب في الثانية قائما (قال الشافعي) فاذا خطب الامام خطبة واحدة وصلى الجمعة عاذا فخطب خطبتين وصلى الجمعة فان لم يفعل حتى ذهب الوقت صلاها طهرا أربعا ولا يجزئه أقل من خطبتين يفصل بينهما مجلس فان فصل بينهما ولم يجلس لم يكن له أن يجتمع ولا يجزئه أن يخطب جالسا فان خطب جالسا من علة أجزأه ذلك وأجزأ من خلفه وان خطب جالسا وهم يرونه صحيحا فذكر علة فهو أمين على نفسه وكذلك هذا في الصلاة وان خطب جالسا (١) وهم يعلمونه صحيحا للقيام لم تجزئه ولا اياهم الجمعة وان خطب جالسا ولا يدرون أصح هو أم يرض فكان صحيحا أجزأتهم صلاتهم لان الظاهر عندهم أن لا يخطب جالسا الامر يرض وانما عليهم الاعادة اذا خطب جالسا وهم يعلمونه صحيحا فان علمته طائفة صحيحا وجهلت طائفة صحته أجزأت الطائفة التي لم تعلم صحته الصلاة ولم تجز الطائفة التي علمت صحته وهذا كذلك في الصلاة (قال الشافعي) وانما قلنا هذا في الخطبة انها ظهر الآن يفعل فيها فاعل على فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من خطبتين يفصل بينهما مجلس فيكون له أن يصليها ركعتين فاذا لم يفعل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي على أصل فرضها

(أدب الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بلغنا عن سلمة بن الاكوع أنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبتين وجلس جلستين وحكى الذي حدثني قال استوى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الدرجة التي تلى المستراح قائما ثم سلم وجلس على المستراح حتى فرغ المؤذن من الاذان ثم قام فخطب الخطبة الاولى ثم جلس ثم قام فخطب الخطبة الثانية وأتبع هذا الكلام الحديث فلا أدري أحدثه عن سلمة أم شيء فسره هو في الحديث (قال الشافعي) وأحب أن يفعل الامام ما وصفت وإن أذن المؤذن قبل ظهور الامام على المنبر ثم ظهر الامام على المنبر فتكلم بالخطبة الاولى ثم جلس ثم قام فخطب أخرى أجزأه ذلك ان شاء الله لانه قد خطب خطبتين فصل بينهما مجلس (قال) ويعتمد الذي يخطب على عصا أو قوس أو ما أشبههما لانه بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتمد على عصا أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال قلت لعطاء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على عصا اذا خطب قال نعم كان يعتمد عليها اعتمادا (قال الشافعي) وان لم يعتمد على عصا أحبت أن يسكن جسده ويديه لما بان يضع اليمنى على اليسرى وإما أن يقرهما في موضعهما ساكتين ويقبل التلفت ويقبل بوجهه قصد وجهه ولا أحب أن يلتفت عينا ولا شملا لا يسمع الناس خطبته لانه ان كان لا يسمع أحد الشقين اذا قصد بوجهه تلقاه فهو لا يلتفت ناحية يسمع أهلها الا خفي كلامه على الناحية التي تخالفها مع سوء الادب من التلفت (قال الشافعي) وأحب أن يرفع صوته حتى يسمع أقصى من حضره ان قدر على ذلك وأحب أن يكون كلامه كلاما متوسلا ميسرا يعبر بالغير الاعراب الذي يشبه العي وغير التخطيط وتطبيع الكلام ومدد وما يستكرمه ولا العبلة فيه عن الافهام ولا ترك الافصاح بالقصد

مرة معها ثم خط عليه (قال الشافعي) ومؤنة الميت من رأس ماله دون ورثته وغرمائه فان اشتجروا في الكفن فثلاثة أثواب ان كان وسطا لا موسرا ولا مقسلا ومن الخنوط بالمعروف لاسر فاولا تقصيرا (قال) ويغسل السقط ويصلى عليه ان استهل وان لم يستهل غسل وكفن ودفن والخسرة التي توارى به لفاقه تكفيه

(باب الشهيد ومن يصلى عليه ويغسل)

(قال الشافعي) رحمه الله والشهداء الذين عاشوا وأكسوا الطعام أو بقوا مدة ينقطع فيها الحرب وان لم يطعموا فغيرهم من الموق والذين قتلهم المشركون في المعركة يكفنون بلباسهم التي قتلوا بها ان شاء أولياؤهم

(١) قوله وهم يعلمونه صحيحا للقيام أي مطيعا للقيام كما هو ظاهر كتبه محمده

وتنزع عنهم الخفاف
والقراء والجلود وما لم
يكن من عام لباس
الناس ولا يغسلون
ولا يصل عليهم وروى
عن جابر بن عبد الله
وأنس بن مالك عن
النبي صلى الله عليه
وسلم أنه لم يصل عليهم
ولم يغسلهم (قال)
وعر شهيد غير أنه لما
لم يقتل في المعركة
غسل وصلى عليه
والغسل والصلاة سنة
لا يخرج منها الا من
أخرجه رسول الله صلى
الله عليه وسلم

(باب جل الجنازة)

(قال الشافعي) وروى
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه جل
في جنازة سعد بن معاذ
بين العمودين وعن
سعد بن أبي وقاص أنه
جل سرير ابن عوف بين
العمودين على كاهله
وأن عثمان جل بين
عمودى سرير أمه فلم
يفارق حتى وضع وعن
أبي هريرة أنه جل بين
عمودى سرير سعد بن
أبي وقاص وأن ابن
الزبير جل بين عمودى

وأحب أن يكون كلامه قصداً بليغاً جامعاً (قال الشافعي) أخبرنا سعيد بن سالم ومالك بن أنس عن
ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر (قال الشافعي) وإذا فعل ما كرهت له من الطاعة الخطبة أو سوء الأدب
فيها أو في نفسه فأني بخطبتين يفصل بينهما يجالس لم يكن عليه إعادة وأقل ما يقع عليه اسم خطبة من
الخطبتين أن يحمده الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقرأ شيئاً من القرآن في الأولى ويحمد الله
عز ذكره ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله ويدعوى الآخرة لأن معقولا أن الخطبة
جمع بعض الكلام من وجوه إلى بعض هذا أو جزأ ما يجمع من الكلام (قال الشافعي) وإنما أمرت
بالقراءة في الخطبة أنه لم يبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب في الجمعة الاقرأ فكان أقل ما يجوز
أن يقال قرأ آية من القرآن وأن يقرأ أكثر منها أحب إلى وإن جعلها خطبة واحدة عاد فخطب خطبة
ثانية مكانه فإن لم يفعل ولم يخطب حتى يذهب الوقت أعاد الظهر أربعاً فإن جعلها خطبتين لم يفصل
بينهما يجالس أعاد خطبته فإن لم يفعل صلى الظهر أربعاً وإن ترك الجلوس الاوّل حين يظهر على المنبر
كرهته ولا إعادة عليه لأنه ليس من الخطبتين ولا فصل بينهما وهو عمل قبله ما لم يمتنع

(القراءة في الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عبد الله
ابن أبي بكر عن حبيب بن عبد الرحمن بن إساف عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان أنهم سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ بقاف وهو يخطب على المنبر يوم الجمعة وأنها لم تحفظها الا من رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة وهو على المنبر من كثرة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بها يوم الجمعة على المنبر
(قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن أبي بكر بن خرم عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد
ابن زارة عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان مثله قال ابراهيم ولا أعلمني الا سمعت أبا بكر بن خرم يقرأ
بها يوم الجمعة على المنبر قال ابراهيم وسمعت محمد بن أبي بكر يقرأ بها وهو يومئذ قاضي المدينة على المنبر
(قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن عمرو بن حلحلة عن أبي نعيم وهب بن كيسان
عن حسن بن محمد بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن عمر كان يقرأ في خطبته يوم الجمعة اذا الشمس كورت
حتى يبلغ علمت نفس ما حضرت ثم يقطع السورة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
مالك بن أنس عن هشام عن أبيه أن عمر بن الخطاب قرأ بذلك على المنبر (قال الشافعي) وبلغنا أن علياً
كرم الله وجهه كان يقرأ على المنبر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فلا تتم الخطبتان الا بأن يقرأ
في احدهما آية فأكثر والذي أحب أن يقرأ بقاف في الخطبة الاولى كما روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يقصر عنها وما قرأ أجزاءه ان شاء الله تعالى وإن قرأ على المنبر سجدة لم ينزل ولم يسجد فإن
فعل وسجد رجوت أن لا يكون بذلك بأس لأنه ليس يقطع الخطبة كما لا يكون قطع الصلاة أن يسجد فيها
سجود القرآن (قال الشافعي) واذا سجد أخذ من حيث بلغ من الكلام وإن استأنف الكلام فحسن
(قال الشافعي) وأحب أن يقدم الكلام ثم يقرأ الآية لأنه بلغنا ذلك وإن قدم القراءة ثم تكلم فلا بأس
وأحب أن تكون قراءته ما وصفت في الخطبة الاولى وأن يقرأ في الخطبة الثانية آية أو أكثر منها ثم يقول
أستغفر الله ولكم (قال الشافعي) بلغني أن عثمان بن عفان رضى الله عنه كان اذا كان في آخر خطبة
قرأ آخر النساء يستفتون قل الله يفتيك في الكلالة الى آخر السورة وحيث قرأ من الخطبة الاولى
والآخرة فبدأ بالقراءة أو بالخطبة أو جعل القراءة بين ظهراني الخطبة أو بعد الفراغ منها اذا أتى بقراءة
أجزاء ان شاء الله تعالى

(كلام الامام في الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب
(قال الشافعي) وحديث جابر وأبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل دخل المسجد
وهو على المنبر فقال أصليت فقال لا فقال فصل ركعتين وفي حديث أبي سعيد فتصدق الرجل بأحد ثوبيه

التي صلى الله عليه وسلم أو عن بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال لا إنما أحدث إنما كانت الخطبة تذكيرا (قال الشافعي) فإن دعا لأحد بعينه أو على أحد كرهته ولم تكن عليه إعادة

(الانصات الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب فقد لغوت (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معناه الآية قال لغيت قال ابن عينة لغيت لغة أبي هريرة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن أبي الضر مولى عمر بن عبد الله عن مالك بن أنس عن أبي عثمان بن عفان كان يقول في خطبته فلما يدع ذلك إذا خطب إذا قام الامام يخطب يوم الجمعة فاستمعوا له وأنصتوا فإن لمنصت الذي لا يسمع من الخطم مثل ما السامع المنصت فإذا قامت الصلاة فاعدوا الصفوف وحاذوا بالنابك فإن اعتسدال الصفوف من تمام الصلاة ثم لا يكبر عثمان حتى يأتيه رجال قد وكلهم بتسوية الصفوف فيخبروه أن قد استوت فيكبر (قال الشافعي) وأحب لكل من حضر الخطبة أن يسمع لها ويصت ولا يتكلم من حين يتكلم الامام حتى يفرغ من الخطبتين معا (قال الشافعي) ولا بأس أن يتكلموا الامام على المنبر والمؤذنون يؤذنون وبعد قطعهم قبل كلام الامام فإذا ابتدأ في الكلام لم أحب أن يتكلم حتى يقطع الامام الخطبة الآخرة فإن قطع الآخرة فلا بأس أن يتكلم حتى يكبر الامام وأحسن في الادب أن لا يتكلم من حين يبتدئ الامام الكلام حتى يفرغ من الصلاة وان تكلم رجل والامام يخطب لم أحب ذلك له ولم يكن عليه إعادة الصلاة ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم الذين قتلوا ابن أبي الحقيق على المنبر وكلموه وتداعوا قتله وأن النبي صلى الله عليه وسلم كلم الذي لم يركع وكلمه وان لو كانت الخطبة في حال الصلاة لم يتكلم من حين يخطب وكان الامام أولا هم بترك الكلام الذي اغيايت تركه الناس الكلام حتى يسمعوا كلامه (قال الشافعي) فان قيل فما قول النبي صلى الله عليه وسلم فقد لغوت قيل والله أعلم (١) فأما ما يدل على ما وصفت من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام من كاهه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلامه فدل على ما وصفت وان الانصات للامام اختيار وان قوله لغوت تكلم به في موضع الادب فيه أن لا يتكلم والادب في موضع الكلام أن لا يتكلم الا بما يعنيه وتخطي رقاب الناس يوم الجمعة في معنى الكلام فيما لا يعني الرجل (قال الشافعي) ولو سلم رجل على رجل يوم الجمعة كرهت ذلك له ورأيت أن يرد عليه بعضهم لان رد السلام فرض (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم عن هشام بن حسان قال لا بأس أن يسلم ويرد عليه السلام والامام يخطب يوم الجمعة وكان ابن سيرين يرد ايماء ولا يتكلم (قال الشافعي) ولو عطش رجل يوم الجمعة فشمته رجل رجوت أن يسعه لان التشميت سنة (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد عن هشام عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عطش الرجل والامام يخطب يوم الجمعة فشمته (قال الشافعي) وكذلك اذا أراد أن يأتيه رجل فأومأ إليه فلم يأت به فلا بأس أن يتكلم وكذلك لو خاف على أحد أو جماعة لم أر بأسا اذا لم يفهم عنهم بالايحاء أن يتكلم والامام يخطب (قال الشافعي) ولا بأس ان خاف شيئا أن يسأل عنه ويحييه بعض من عرف ان سأل عنه وكل ما كان في هذا المعنى فلا بأس بذلك الامام وغيره ما كان مما لا يلزم المرء الاخيه ولا يعنيه في نفسه فلا أحب الكلام به وذلك أن يقول له أنصت أو يشكو اليه مصيبة تزلت أو يحدثه عن سر وحدث له أو غائب قدم أو ما أنسبه هذا الابه لغوت على واحد منهما في علم هذا ولا ضرر عليه في تركه اعلامه اياه (قال الشافعي) وان عطش الرجل فلا بأس أن يشرب والامام على المنبر فان لم يعطش فكان يتلذذ بالشرب كان أحب الي أن يكف عنه (من لم يسمع الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ومن لم يسمع الخطبة أحببت له من الانصات

لان هذا من الامور الخاصة وأحق قرابته الأب ثم الجد من قبل الأب ثم المولد وولد الوالد ثم الاخ للاب والام ثم الاخ للاب ثم أقر ٣٢ به عصبة فان اجتمع له أولياء في درجة فأحبهم الى أنفسهم فان لم يحمده حاله فأفضلهم وأقربهم فان استوا وأقر بينهم والولي الحسر أولى من الولي المملوك

باب الصلاة على الجنائز

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويصلى على الجنائز في كل وقت وان اجتمعت جنائز الرجال والنساء والصبيان وأرادوا المبادرة جعلوا النساء مما يلي القبلة ثم الصبيان يلوئهم ثم الرجال مما يلي الامام (قال المزني) قلت أنا

(١) قوله فأما ما يدل على ما وصفت الخ كذا في جميع النسخ والظاهر أن فيه سقطا من التامخ فليحصر كتبه صحيحه

والحناني في معناه
(١) يكون النساء بينهن
وبين الصبيان كما جعلهم
في الصلاة بين الرجال
والنساء

(باب هل يسن القيام
عند ورود الجنائز
للصلاة وفي كيفية
الصلاة والدفن)

(قال) حدثنا ابراهيم
قال حدثنا الربيع عن
الشافعي قال القيام في
الجنائز منسوخ واحتج
بحديث علي رضي الله
عنه قال ابراهيم قال
حدثنا يوسف بن مسلم
الميصبي قال حدثنا
حجاج بن محمد عن ابن
جرير قال أخبرني
موسى بن عقبة عن
قيس بن مسعود بن
الحكم عن أبيه أنه شهد

(١) قوله يكون النساء
بينهن وبين الصبيان
كذا في الأصل والذي
يؤخذ من كلام الام
ومن قياسه بعد أن
الأيق في العبارة
يكونون بين النساء وبين
الصبيان والظاهر أنه
تخريف من الناسخ
تأمل كتبه صحيحه

ما أحبته للسمع (قال الشافعي) وإذا كان لا يسمع من الخطبة شيئاً فلا أكره أن يقرأ في نفسه ويذكر الله
تبارك اسمه ولا يكلم الآخرين (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم عن هشام عن الحسن أنه كان لا يرى بأساً
أن يذكر الله في نفسه بتكبير وتهليل وتسبيح (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم قال لا أعلمه إلا أن
منصور بن المعتز أخبرني أنه سأل ابراهيم أياً قرأ والامام يخطب يوم الجمعة وهو لا يسمع الخطبة فقال عسى
أن لا يضروه (قال الشافعي) ولو فعل هذا من سمع خطبة الامام لم تكن عليه إعادة ولو أنصت للاستماع
كان حسناً

(الرجل يقيم الرجل من مجلسه يوم الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى
إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشروا فانشروا (قال الشافعي)
أخبرنا ابن عيينة عن عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقمن
أحدكم الرجل من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا (قال الشافعي) وأكره للرجل من
كان اماماً أو غير امام أن يقيم رجلاً من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تأمرهم أن يتفسحوا (قال الشافعي)
ولا يجوز أن يقام الرجل إلا أن يجلس الرجل حيث يتيسر له أما في موضع مصلى الامام وأما في طريق عامة
فأما أن يستقبل المصلين بوجهه في ضيق المسجد وكثرة من المصلين ولا يحول بوجهه عن استقبال المصلين
فإن كان ذلك ولا ضيق على المصلين فيه فلا بأس أن يستقبلهم بوجهه ويتفحون عنه وأحسن في الأدب أن
لا يفعل ومن فعل من هذا ما كرهت له فلا إعادة عليه للصلاة (قال الشافعي) وبهذا تأخذ في عرض له
ما يخرج من عادته إلى مجلسه أحببت لمن جلس فيه أن يتنحى عنه (قال الشافعي) وأكره للرجل أن يقيم
الرجل من مجلسه يوم الجمعة وغيره ويجلس فيه ولا يرى بأساً أن كان رجل انما جلس لرجل ليأخذه
مجلساً أن يتنحى عنه لأن ذلك تطوع من الجالس وكذلك أن جلس لنفسه ثم تنحى عنه بطيب من نفسه
وأكره ذلك للجالس إلا أن يكون يتنحى إلى موضع شبيهه في أن يسمع الكلام ولا أكره للجالس الآخر
لأنه بطيب نفس الجالس الأول ومن فعل من هذا ما كرهت له فلا إعادة للجمعة عليه (قال الشافعي)
أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم
من مجلسه يوم الجمعة ثم رجع إليه فهو أحق به (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني أبي
عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمد الرجل إلى الرجل فيقيم من مجلسه ثم يقعد فيه أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا عبد الحميد عن ابن جرير قال قال سليمان بن موسى عن جابر أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا يقمن أحدكم أمه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا

(الاحتباء في المسجد يوم الجمعة والامام على المنبر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرني عن
لأنهم عن نافع عن ابن عمر أنه كان يحبني والامام يخطب يوم الجمعة (قال الشافعي) والجلوس والامام
على المنبر يوم الجمعة كالجلوس في جميع الحالات إلا أن يضيق الرجل على من قاربه فأكره ذلك وذلك أن
يتكى فيأخذ أكثرهما يأخذ الجالس ويدير جلبيه أو يلقى يديه خلفه فأكره هذا لأنه يضيق إلا أن يكون
برجله علة فلا أكرهه من هذا شيئاً وأحب له إذا كانت به علة أن يتنحى إلى موضع لا يردحم الناس عليه
فيفعل من هذا ما فيه الراحة ليدنه بلا ضيق على غيره

(القرأة في صلاة الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني
عبد الله بن أبي ليلى عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الجمعة بسورة
الجمعة والمنافقين (قال الشافعي) أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبيد الله
ابن أبي رافع عن أبي هريرة أنه قرأ في الجمعة بسورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون فقال عبيد الله فقلت له
قرأت بسورتين كان على رضي الله تعالى عنه يقرأهما في الجمعة فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يقرأ بهما (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني مسعر بن كدام عن معبد بن خالد عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ في الجمعة بسج اسم ربك الأعلى وهل أنزل حديث العاشية (قال الشافعي) أحب أن يقرأ يوم الجمعة في الجمعة بسورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون لثبوت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بهما وتواليهما في التأليف وإذا كان من يحضر الجمعة بفرض الجمعة وما نزل في المنافقين (قال الشافعي) وما قرأه الإمام يوم الجمعة وغيرهما من أم القرآن وآية أجزأه وإن اقتصر على أم القرآن أجزأه ولم أحب ذلك له (قال الشافعي) وحكاية من حكى السورتين اللتين قرأ بهما النبي صلى الله عليه وسلم في الجمعة تدل على أنه جهر بالقراءة وأنه صلى الجمعة ركعتين وذلك مالا اختلاف فيه علمته فيجهر الإمام بالقراءة في الجمعة ويصلها ركعتين إذا كانت جمعة فإن صلاها ظهر أخاف بالقراءة وصلى أربعاً (قال الشافعي) وإن خافت بالقراءة في الجمعة أو غيرها مما يجهر فيه بالقراءة أو جهر بالقراءة فيما خافت فيه بالقراءة من الصلاة كرهت ذلك له ولا إعادة ولا سجود السهم وعليه (قال الشافعي) وإن بدأ الإمام يوم الجمعة فقرأ بسورة المنافقين في الركعة الأولى قبل أم القرآن عاذاً فقرأ أم القرآن قبل أن يركع أجزأه أن يركع بها ولا يعيد سورة المنافقين ولو قرأ معها بشئ من الجمعة كان أحب إلى ويقرأ في الركعة الثانية بسورة الجمعة

(القبول في الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى حكى عند صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة فما علت أحد منهم حكى أنه قنت فيها الآن تكون دخلت في جملة قنوته في الصلوات كلهن حين قنت على قبله أهل بزمعونة ولا قنوت في شئ من الصلوات إلا الصبح الآن تنزل نازلة فيقنت في الصلوات كلهن أن شاء الإمام

(من أدرك ركعة من الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة (قال الشافعي) فكان أقل ما في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أدرك الصلاة أن لم تقنه الصلاة (قال الشافعي) ومن لم تقنه الصلاة صلى ركعتين (قال الشافعي) ومن أدرك ركعة من الجمعة بنى عليها ركعة أخرى وأجزأه الجمعة وأدرك الركعة أن يدرك الرجل قبل رفع رأسه من الركعة فيركع معه ويسجد فان أدركه وهو راكع فكبر ثم لم يركع معه حتى يرفع الإمام رأسه من الركعة ويسجد معه لم يعتد بتلك الركعة وصلى الظهر أربعاً (قال الشافعي) وإن ركع وشك في أن يكون شكناً راكعاً قبل أن يرفع الإمام رأسه لم يعتد بتلك الركعة وصلى الظهر أربعاً إذا لم يدرك معه ركعة غيرها (قال الشافعي) وإن ركع مع الإمام ركعة وسجد سجدتين ثم شك في أن يكون سجداً سجدتين مع الإمام أو سجدة وسجدة سجدة وصلى ثلاث ركعات حتى يكمل الظهر أربعاً لأنه لا يكون مدركال ركعة بكالها إلا بأن يسجد سجدتين وكذلك لو أدرك مع الإمام ركعة ثم أضاف إليها أخرى ثم شك في سجدة لا يدري أهى من الركعة التي كانت مع الإمام أو الركعة التي صلى لنفسه كان مصلياً ركعة وقاضياً ثلاثاً ولا يكون له جمعة حتى يعلم أن قد صلى مع الإمام ركعة بسجدتين

(الرجل يركع مع الإمام ولا يسجد معه يوم الجمعة وغيرها) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين أن يركعوا إذا ركع الإمام ويتبعوه في عمل الصلاة فلم يكن للمؤمن أن يترك اتباع الإمام في عمل الصلاة (قال الشافعي) وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بعساقان فركع وركعوا وسجد فسجدت طائفة وحرسته أخرى حتى قام من سجوده ثم تبعته بالسجود مكانها حين قام (قال الشافعي) فكان بينا والله تعالى أعلم في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على المؤمن اتباع الإمام ما لم يكن للمؤمن عذر يمنعه اتباعه وأن له إذا كان له عذر أن يتبعه في وقت ذهب العذر

جنازة مع علي بن أبي طالب فرأى الناس قداماً ينتظرون أين توضع فأشار إليهم بدرجة أو سوط اجلسوا فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد جلس بعد ما كان يقوم قال ابن جريح وأخبرني نافع بن جبير عن مسعود عن علي مثله

(باب التكبير على الجنائز ومن أولى بأن يدخله القبر)

(قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقييل عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً وقرأ بأم القرآن بعد التكبير الأولى وروى عن ابن عباس أنه قرأ بفاتحة الكتاب وجهر بها وقال إنما فعلت لتعلموا أنها سنة وعن ابن عمر أنه كان يرفع يديه كلما كبر على الجنائز وعن ابن المسيب وعروة مثله (قال) ويكبر المصلي على الميت ويرفع يديه حسدو

منكبيه ثم يقرأ بفاتحة الكتاب ثم يكبر الثانية ويرفع يديه كذلك ثم يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو للمؤمنين والمؤمنات ثم يكبر الثالثة ويرفع يديه كذلك ويدعو لئليت فيقول اللهم عبدك وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعتها ومحبوته وأحباؤه فيها الى ظلمة القبر وما هو لاقية وكان يشهد أن لا اله الا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم زلزل قلبك وأنت خير منزل به وأصح فقيرا الى رحمتك وأنت غني عن عذابه وقد جئتلك راعين اليك شفعا له اللهم ان كان محسنا فرد في احسانه وان كان مسيئا فحبا وزعنه ولقه برحمتك رضاك وقه فتنة القبر وعذابه وافسح له في قبره وجاف الارض عن جنبه ولقه برحمتك الامن من عذابك حتى تبعه الى جنتك يا أرحم الراحمين ثم يكبر الرابعة ثم يسلم عن يمينه وشماله ويخفي

(قال الشافعي) فلأن رجلا مأموما في الجمعة ركع مع الامام ثم رجم فلم يقدر على السجود بحال حتى قضى الامام سجوده تبع الامام اذا قام الامام فامكنه أن يسجد سجد وكان مدركا للجمعة اذا صلى الركعة التي بقيت عليه وهكذا الوجهه جالس من مرض لم يقدر معه على السجود أو سهر أو نسيان أو عذرا ما كان (قال الشافعي) وان كان ادراكه الركعة الآخرة وسلم الامام قبل عكته السجود سجد وصلى الظهر أربعاً لأنه لم يدرك مع الامام ركعة بكالها (قال الشافعي) وان أدرك الاولى ولم يمكنه السجود حتى ركع الامام الركعة الثانية لم يكن له أن يسجد للركعة الاولى الا أن يخرج من امامة الامام فان سجد خرج من امامة الامام لان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتاسجودوا للركعة التي وقفوا عن السجود لها بالعدو بالحراسة قبل الركعة الثانية (قال الشافعي) ويتبع الامام في ركع معه ويسجد ويكون مدركا معه الركعة ويسقط عنه واحدة ويضيف اليها أخرى ولو ركع معه ولم يسجد حتى سلم الامام سجد سجدتين وكان مصليا ركعة ويبنى عليها ثلاثا لأنه لم يأت مع الامام ركعة بكالها (قال الشافعي) فان أمكنه أن يسجد على ظهر رجل فتركه بغير عذر خرج من صلاة الامام فان صلى لنفسه أجزأته ظهرا وان لم يفعل وصلى مع الامام أعاد الظهر ولا يكون له أن يمكنه مع الامام ركوع ولا سجود فيدعه بغير عذر ولا سهوا الا خرج من صلاة الامام ولو جاز أن يكون رجل خلف الامام يمكنه الركوع والسجود ولا عذر له لم يكن به غير خارج من صلاة الامام جاز أن يدع ذلك ثلاث ركعات ويركع في الرابعة فيكون كبستدئ الصلاة حين ركع وسجد معه ويدع ذلك أربع ركعات ثم يركع ويسجد فيتبع الامام في الركعة التي قبل سجوده (قال الشافعي) ولو سها عن ركعة اتبع الامام ما لم يخرج الامام من صلاته بالركوع والسجود أو يركع الامام ثانية فاذا ركع ثانية ركعها معه وقضى التي سها عنها ولو خرج الامام من صلاته وسها عن ثلاث ركعات وقد جهر الامام في ركعتين ركع وسجد بالاقراءة واجتزا بقراءة الامام في ركعة في قول من قال لا يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه الامام ثم قرأ لنفسه فيما بقي ولم يجزه غير ذلك ولو كان فيما يخاف فيه الامام فان كان قرأ اعتد بقراءته في ركعة وان لم يكن قرأ لم يعتد بها ويقرأ فيما بقي بكل حال لا يجزئه غير ذلك

(الرجل يعرف يوم الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا دخل الرجل في صلاة الامام يوم الجمعة حضرا خطبة أو لم يحضرها فسواء فان عرف الرجل الداخل في صلاة الامام بعدما يكبر مع الامام فخرج يسترف فأحب الاقوال التي فيه أنه قاطع للصلاة ويسترف ويتكلم فان أدرك مع الامام ركعة أضاف اليها أخرى والاصلي الظهر أربعاً وهذا قول المنورين بحزمة وهكذا ان كان يجسده أو ثوبه نجاسة فخرج فغسلها ولا يجوز أن يكون في حال التحل فيها الصلاة ما كان بها ثم يني على صلاته والله تعالى أعلم (قال الشافعي) وان رجع وبنى على صلاته رأيت أن يعيد وان استأنف صلاته بتكبيره افتتاح كان حيث شد اخلا في الصلاة

(عرف الامام وحده) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أصل ما نذهب اليه أن صلاة الامام اذا فسدت لم تفسد صلاة من خلفه فاذا كبر الامام يوم الجمعة ثم عرف أو أحدث فقدم رجلا أو تقدم الرجل بغير أمره بأمر الناس أو غير أمرهم وقد كان المتقدم دخل في صلاة الامام المحدث قبل أن يحدث كان الامام المتقدم الآخر يقوم مقام الامام الاول وكان له أن يصلي بهم ركعتين وتكون له ولهم الجمعة (قال الشافعي) ولودخل المتقدم مع الامام في أول صلاته أو بعد ما صلى ركعة فرغ الامام قبل الركوع أو بعده وقبل السجود فانصرف ولم يقدموا أحد افضلا أو وحدا فن أدرك منهم مع الامام ركعة بسجدتين أضاف اليها أخرى وكانت له جمعة ومن لم يدرك ركعة بسجدتين كاملتين صلى الظهر أربعاً (قال الشافعي) ولو أن الامام يوم الجمعة عرف فخرج ولم يركع ركعة وقدم رجلا لم يدرك التكبيره فصلى بهم ركعتين أعادوا الظهر أربعاً لأنه ممن لم يدخل معه في الصلاة حتى خرج الامام من الامامة وهذا مبتدئ ظهر أربعاً لا يجهر

القراءة والدعاء ويجهر
بالسلام (قال) ومن فاته
بعض الصلاة اقتنع ولم
ينتظر تكبير الامام ثم
قضى مكانه ومن لم يدرك
صلى على القبر وروى
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه صلى على
القبر وعن عمر وابن
عمر وعائشة مثله
(قال) ولا يدخل الميت
قبره الا الرجال ما كانوا
موجودين ويدخله
منهم أئمتهم وأقر بهم
به رجاء ويدخل المرأة
زوجها وأقر بهم بها
رجاء ويستريحون بشوب
إذا أنزلت القبر (قال
الشافعي) وأحب أن
يكونوا وراثا لثمة أو
نحسة (قال) ويسل
الميت سلاما من قبل رأسه
وروى عن ابن عباس
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل من
قبل رأسه (قال)
حدثنا ابراهيم بن محمد
قال حدثنا الفضل بن
أبي الصباح قال حدثنا
يحيى عن المنهال عن
خليفة عن ججاج عن
عطاء عن ابن عباس أن
النبي صلى الله عليه
وسلم دخل قبر اليبلا

فيها بالقراءة ولو صلى الامام بهم جنباً أو على غير وضوء الجمعة أجزأتهم وكان عليه أن يعيد ظهر أربعاً لنفسه
(قال الشافعي) ولو أعاد الخطبة ثم صلى بطائفة الجمعة لم يكن له ذلك وكان عليه أن يعود فصلى ظهر أربعاً
(قال الشافعي) فان فعل فذكر وهو في الصلاة أن عليه الظهر فوصلها طهر أفاقه دخلها بغير نية صلاة
أربع فأحب إلى أن يتدبى الظهر أربعاً وقد يخالف المسافر يقتنع بنوى القصر ثم يتم لأنه كان للمسافر أن
يقصر ويتم والمسافر نوى الظهر بعينها فهو داخل في نية فرض الصلاة والمصلي الجمعة لم ينو الظهر بحال
انما نوى الجمعة التي فرضها ركعتان اذا كانت جمعة والذي ليس له أن يصلي بجمعة أربعاً قال أصحاب طهرا
أربعاً رجوت أن لا يصيق عليه ان شاء الله تعالى وما أحب أن يفعل ذلك بحال وانما لم يتبين لي إيجاب
الاعادة عليه لان الرجل قد يدخل مع الامام بنوى الجمعة ولا يكمل له ركعة فتجبر عليه أن ينوي على صلاته
مع الامام طهرا وان كان هذا قد يخالفه في أنه ما موم تبع الامام ليؤتم من نفسه والا لول الامام عند فعل
نفسه ولو أحدث الامام الذي خطب بعدما كبر فقدم رجلاً كبر معه ولم يدرك الخطبة فصلى ركعة ثم
أحدث فقدم رجلاً أدرك معه الركعة صلى ركعة ثانية فكانت له ولين أدرك معه الركعة الأخيرة جمعة
وان قدم رجلاً لم يدرك معه الركعة الاولى وقد كبر معه صلى بهم ركعة ثم تشهد وقدم من أدرك أول الصلاة
فسلم وقضى لنفسه ثلاثاً لأنه لم يدرك مع الامام ركعة حتى صار امام نفسه وغيره (قال الشافعي) واذا
رعى الامام أو أحدث أو ذكر أنه جنب أو على غير وضوء فخرج يستريح أو يتطهر ثم رجع استأنف
الصلاة وكان كالموم غير فان أدرك مع الامام المقدم بعده ركعة أضاف إليها أخرى وكانت له جمعة وان
لم يدرك معه ركعة صلى الظهر أربعاً

(التشديد في ترك الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني
صفوان بن سليم عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من ترك الجمعة من غير ضرورة كتب منافقا في كتاب لا يمحي ولا يبدل أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن عمرو عن عبيدة بن سفيان الحضرمي
عن أبي الجعد الضمري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تترك أحد الجمعة ثلاثاً وانها وانماها الا طبع الله
على قلبه (قال الشافعي) في بعض الحديث ثلاثاً ولاء (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال
حدثني صالح بن كيسان عن عبيدة بن سفيان قال سمعت عمرو بن أمية الضمري يقول لا تترك رجل
مسلم الجمعة ثلاثاً وانماها الا يشهداها الا كتب من الغافلين (قال الشافعي) حضور الجمعة فرض في ترك
الفرض تموانا كان قد تعرض شراً الا أن يعفو الله كلاً وأن رجلاً ترك صلاة حتى مضى وقتها كان قد تعرض
شراً الا أن يعفو الله

(ما يؤمر به في ليلة الجمعة ويومها) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بلغنا عن عبد الله بن أبي أوفى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أ كثروا الصلاة على يوم الجمعة فاني أبلغ وأسمع قال وبضعف
فيه الصدقة وليس مما خلق الله من شيء ما بين السماء والارض يعني غير ذي روح الا وهو ساجد لله تعالى
في عيشة الخس ليلة الجمعة حتى يصبح يوم الجمعة فاذا أصبحوا فليس من ذي روح الا وروح في خبره
مخافة الى أن تغرب الشمس فاذا غربت الشمس أمنت الدواب وكل شيء كان فرعاً منها غير الثقلين (قال
الشافعي) وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقر بكم مني في الجنة أكثركم على صلاة فأكثر
الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الازهر (قال الشافعي) يعني والله تعالى أعلم يوم الجمعة (قال الشافعي)
أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني صفوان بن سليم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم
الجمعة وليلة الجمعة فأكثروا الصلاة على (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عبد الله
ابن عبد الرحمن بن معمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أ كثروا الصلاة على يوم الجمعة (قال الشافعي)

وبلغنا أن من قرأ سورة الكهف وفي فتنة الجبال (قال الشافعي) وأحب كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حال وأتاني يوم الجمعة وليتها أشداً سجايا وأحب قراءة الكهف ليلة الجمعة ويومها لما جاء فيها

(ما جاء في فضل الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني موسى ابن عبيدة قال حدثني أبو الأزهري معاوية بن إسحق بن طلحة عن عبد الله بن عبيد بن عمير أنه سمع أنس بن مالك يقول أتني جبريل بمرآة بيضاء فيها وكفة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه فقال هذه الجمعة فضلت بها أنت وأمة لك فالناس لكم فيها تبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير وفيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب له وهو عندنا يوم المزم يدفقا للنبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل وما يوم المزم فقال إن ربك اتخذ في الفردوس وادباً أقيج فيه كتب مسك فإذا كان يوم الجمعة أنزل الله تبارك وتعالى ما شاء من ملائكة وحواله منابر من نور علمها مقاعد النبيين والصديقين وحف تلك المنابر بنابر من ذهب مكللة بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء والصديقون فيلسوا من ورائهم على تلك الكتب فيقول الله عز وجل أنا ربكم قد صدقتم وعدي فلو أني أعطكم فيقولون ربنا نأثركم

رضوانك فيقول الله عز وجل قدر ضيقت عنكم ولكم ما تمنيت ولدي حمزة فهم يحبون يوم الجمعة لما يعطيهم فيه رزقهم من الخير وهو اليوم الذي استوى فيه ربك تبارك اسمه على العرش وفيه خلق آدم وفيه تقوم الساعة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني أبو عمران إبراهيم ابن الجعد عن أنس بن مالك شيبه وزاد عليه ولكم فيه خير من دعا فيه بخير هو له قسم أعطيه فإن لم يكن له قسم ذخره ما هو خير منه وزاد أيضاً في أشياء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم ابن محمد قال حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل عن عمرو بن شرحبيل بن سعيد بن سعد عن أبيه عن جده أن رجلاً من الأنصار جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرنا عن يوم الجمعة ماذا فيه من الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم فيه خمس خلال فيه خلق آدم وفيه أهبط الله عز وجل آدم عليه السلام إلى الأرض وفيه توفي الله آدم وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً إلا آتاه الله تعالى إياه ما لم يسأل ما عا أو قطيعة رحم وفيه تقوم الساعة وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا جبل إلا وهو مشفق من يوم الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها إنسان مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده يقلها أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق الله تبارك وتعالى آدم عليه السلام وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم يسأل الله عز وجل شيئاً إلا أعطاه إياه قال أبو هريرة قال عبد الله ابن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة فقبلت له وكيف تكون آخر ساعة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي وتلك ساعة لا يصلي فيها فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي قال فقلت بلى قال فهو ذلك (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني عبد الرحمن بن حملة عن ابن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الأيام يوم الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني أبي أن ابن المسيب قال أحب الأيام إلى أن أموت فيه صبي يوم الجمعة

(باب ما يقال إذا أدخل الميت قبره)

(قال الشافعي) وإذا أدخل الميت قبره قال

الذين يدخلونه بسم الله

وعلى صلاة رسول الله

اللهم سلمه إليك الأشقاء

من ولده وأهله وقرابته

وأخوانه وفارق من

كان يحب قبره وخرج

من سعة الدنيا والحياة

إلى طلبة القبر وضيقه

وتزلزلك وأنت خير

منزول به إن عاقبته

فدينه وإن عفوت فأنت

أهل العفو أنت غني

عن عذابه وهو فقير إلى

رحمتك اللهم أشكر

حسناته وأغفر سيئاته

وأعذه من عذاب القبر

واجمع له برحمتك الأمن

من عذابك واكفه كل

هول دون الجنة اللهم

اخلقه في تركته في

(السهو في صلاة الجمعة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى والسهو في صلاة الجمعة كالسهو في غيرها فان سها الامام فقام في موضع الجلوس عاد فجلس وتشهد وسجد للسهو (١)

(كتاب صلاة الخوف وهل يصلحها المقيم)

أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال الله تبارك وتعالى وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح الآية (قال الشافعي) فأذن الله عز وجل بالقصر في الخوف والسر وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان فيهم صلى لهم صلاة الخوف أن يصلي فريق منهم بعد فريق فكانت صلاة الخوف مباحة للمسافر والمقيم بدلالة كتاب الله عز وجل ثم سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فلمسافر والمقيم إذا كان الخوف أن يصلحها صلاة الخوف وليس للمقيم أن يصلحها إلا بكل عدد صلاة المقيم والمسافر أن يقصر في صلاة الخوف إن شاء السفر وإن أم فصلاته جازت وأختار له القصر

(كيف صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى وإذا كنتم فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى الآية أخبرنا مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات بن جبير عن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصعدوا وجاه العدو وطائفة الأخرى فصلوا بهم الركعة التي بقيت عليه ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم (قال الشافعي) وأخبرني من سمع عبد الله ابن عمر بن حفص بن غزاة عن أخيه عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبير عن

(١) وفي اختلاف العراقيين في ترجمة الجمعة والعديد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي ابن مهدي عن سفيان عن أبي إسحق قال رأيت عليا رضي الله عنه يخطب نصف النهار يوم الجمعة ولسنا ولا يباهم نقول بهذا نقول لا يخطب إلا بعد زوال الشمس وكذلك رويناه عن عمر وعن غيره أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي جريد بن عبد الرحمن الرواسي عن الحسن بن صالح عن أبي إسحق قال رأيت عليا رضي الله عنه يخطب يوم الجمعة ثم لم يجلس حتى فرغ ولسنا ولا يباهم نقول بهذا نقول يجلس الامام بين الخطبتين ونقول نحن يجلس على المنبر قبل الخطبة وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والائمة بعده أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي أخبرنا شريك عن العباس بن ذريح عن الحرث بن ثور أن عليا رضي الله عنه صلى الجمعة ركعتين ثم انفتحت القوم فقال أتموا ولسنا ولا يباهم ولا أحديهم بهذا ولست أعرف وجهه هذا إلا أن يكون يرى أن الجمعة عليه هي ركعتان لأنه يخطب وعليهم أربع لأنهم لا يخطبون فان كان هذا مذهبه فليس يقول بهذا أحد من الناس أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي ابن مهدي عن سفيان عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن أن عليا رضي الله عنه قال من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل بعدها ست ركعات ولسنا ولا يباهم نقول بهذا أما نحن فنقول يصلي أربعة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي أبو معاوية عن الأعمش عن منهل عن عبد بن عبد الله أن عليا رضي الله عنه كان يخطب على منبر فجاء الأشعث وقدامتلا المسجد وأخذوا بحبالهم فجعل يخطي حتى دنا وقال غلبتنا عليك هذه الجراء فقال علي رضي الله عنه ما بال هذه الضباطرة يتخلف أحدهم ثم ذكر كلاما وهم يكرهون للامام أن يتكلم في خطبة ويكرهون أن يتكلم أحد والامام يخطب وقد تكلم الأشعث فلم ينهه علي رضي الله عنه وتكلم علي وأحسبهم يقولون يبتدئ الخطبة ولسنا نرى بأسا بالكلام بالخطبة تكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر وعثمان رضي الله عنهم =

الغابرين وارفعه في عليين وعد عليه بفضل رجبك يا أرحم الراحمين

(باب التعزية وما يهايا لاهل الميت)

(قال الشافعي) وأحب تعزية أهل الميت رجاء الاجر بتعزيتهم وأن يخص بها خيارهم وضعفاؤهم عن احتمال مصيبتهم ويعزى المسلم بموت أبيه النصراني فيقول أعظم الله أجره وأخلف عليك ويقول في تعزية النصراني لقربته أخلف الله عليك ولا تنقص عدوك (وقال) وأحب لقربة الميت وجيرانه أن يعاوا لاهل الميت في يومهم وليتمهم طعاما يسعهم فانه سنة وفعل أهل الخير

(باب البكاء على الميت)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأرخص في البكاء بلا ذنب ولا نباحة لما في التوح من تجديد الحزن ومنع الصبر وعظيم الانم وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم
 ان الميت لعذاب بكاء
 أهله عليه وذو ذلك
 ابن عباس لعائشة
 فقالت رحم الله عمر
 والله ما حدث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله لعذاب الميت
 بكاء أهله عليه ولكن
 قال ان الله يزيد الكافر
 عذابا بكاء أهله عليه
 قال وقالت عائشة
 حسبكم القرآن لا نزر
 وزرته وزر أخرى وقال
 ابن عباس عند ذلك الله
 أخفك وأبكي (قال
 الشافعي) ما روت عائشة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أشبه بدلالة
 الكتاب والسنة قال الله
 جل وعز لا تزوروا
 وزرا أخرى وقال لنجزي
 كل نفس بما تسعى وقال
 عليه السلام لا جل في
 ابنه انه لا يجني عليك
 ولا تجني عليه وما زيد
 في عذاب الكافر
 فباستيجابه له لا بدنب
 غيره (قال المزني) بلغني
 أنهم كانوا يوصون
 بالبكاء عليه وبالنيابة
 أو بهما وهي معصية
 ومن أمر بها فعلت
 بعده كانت له ذنبا فيجوز

النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا الحديث أو مثل معناه لا يخالفه (قال الشافعي) فكان بيننا في كتاب
 الله عز وجل أن يصلي الامام بطائفة فإذا سجد كانوا من وراءه وجاءت طائفة أخرى لم يصلا فصولا معه
 واحتمل قول الله عز وجل فإذا سجدوا إذا سجدوا ما عليهم من سجود الصلاة كله ودلت على ذلك سنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع دلالة كتاب الله عز وجل فإنه ذكر انصراف الطائفتين والامام من
 الصلاة ولم يذكر على واحد منهما قضاء (قال الشافعي) ورويت أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في صلاة الخوف حديث صالح بن خوات أوقف ما ثبت منها الظاهر كتاب الله عز وجل فقلنا به (قال الشافعي)
 فإذا صلى الامام صلاة الخوف صلى كما وصفت بدلالة القرآن ثم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (قال الشافعي) فإذا صلى بهم صلاة الخوف مسافر فكل طائفة هكذا يصلي بالطائفة الاولى ركعة ثم يقوم
 فيقرأ فيطيل القراءة وتقرأ الطائفة الاولى لأنفسها لا يجزئها غير ذلك لانها حارجة من امامته بأتم القرآن
 وسورة الى القصير وتخفف ثم ركع وتسجد وتشهد وتكمل حدودها كلها وتخفف ثم تسلم فتأتي الطائفة
 الثانية فيقرأ الامام بعد انتمهم قدر أتم القرآن وسورة قصيرة لا يضره أن لا يبتدئ أتم القرآن اذا كان
 قد قرأ في الركعة التي أدركوها بعد أتم القرآن ثم ركع ويركعون معه ويسجد فإذا انقضى السجود قاموا
 فقرأوا أنفسهم بأتم القرآن وسورة قصيرة وخففوا ثم جلسوا معه وجلس قدر ما يعلمهم قد تشهدوا
 ويحتمل شيئا حتى يعلم أن أباطهم تشهدوا كمال الشهادتين أو زاد ثم يسلم بهم ولو كان قرأ أتم القرآن
 وسورة قبل أن يدخلوا معه ثم ركع بهم حين يدخلون معه قبل أن يقرأ أو يقرأوا شيئا أو جزءا أو جزءا ثم كانوا
 يقومون أدركوهم ركعة مع الامام ولم يدركوا قراءته وأحب الي أن يقرأوا بعد ما يكبرون معه كما تقدم بأتم
 القرآن وسورة خفيفة فإذا كانت الصلاة التي يصليها بهم الامام على الجهر الامام فيها بالقراءة لا يجزئ
 الطائفة الاولى الا أن تقرأ في الركعتين الاوليين بأتم القرآن أو أتم القرآن وزيادة معها اذا أمكنهم أن يقرأوا
 ولم يجز الطائفة الثانية اذا أدركت مع الامام ما يمكنها فيه قراءة أتم القرآن الا أن تقرأ بأتم القرآن أو أتم
 القرآن وشئ معها بكل حال (قال الشافعي) واذا كانت صلاة الخوف في الحضر لا يجهر فيها لم يجز واحدة

= ومن كتاب اختلاف الحديث (باب غسل الجمعة) حدثنا الربيع قال قال الشافعي قال الله جل
 ثناؤه اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الآية قال
 فدللت السنة على أن الوضوء من الحدث وقال الله جل ثناؤه لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا
 ما تقولون ولا جنبا الا عارى سبيل حتى تغسلوا قال فكان الوضوء عاما في كتاب الله من الاحداث وكان
 أمر الله الجنب بالغسل من الجنابة دليلا والله أعلم أن لا يجب الغسل الا من جنبه الا أن تدل السنة على
 غسل واجب فتوجه بالسنة بطاعة الله في الأخذ بها ودلت على وجوب الغسل من الجنابة ولم أعلم دليلا
 ينه على أن لا يجب غسل غير الجنابة الوجوب الذي لا يجزئ غيره (قال) وقد روي في غسل يوم الجمعة شئ
 فذهب ذاهب الى غير ما قلنا ولسان العرب واسع حدثنا الربيع قال أخبرنا الشافعي أخبرنا سفيان
 عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جاء منكم الى الجمعة فليغتسل
 أخبرنا مالك وسفيان عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم (قال الشافعي) فاحتمل واجب لا يجزئ غيره
 وواجب في الاخلاق وواجب في الاختيار والنظافة وهي تغير الرمي عند اجتماع الناس كما يقول الرجل
 للرجل رجب حقل على أذرا يفتي موضع الحاحك وما أشبه هذا فكان هذا أولى معنيهما لموافقة ظاهر
 القرآن في عموم الوضوء من الاحداث وخصوص الغسل من الجنابة والدلالة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في غسل يوم الجمعة أيضا فان قال قائل فاذا كر الدلالة قلت أخبرنا مالك عن ابن شهاب =

أن يزداد بذنبه عذابا كما
قال الشافعي لا يذنب
غيره

(كتاب الزكاة)

(باب فرض الابل
الساعة)

(قال الشافعي) أخبرنا
القاسم بن عبد الله بن
عمر عن المثني بن أنس
أو ابن فلان بن أنس شك
الشافعي عن أنس بن
مالك قال هذه الصدقة

بسم الله الرحمن الرحيم
هذه فريضة الصدقة
التي فرضها رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
المسلمين التي أمر الله
بجل وعز بها فنسئلهما
على وجهها فلم يعطها
ومن سئل فوقها فلا
يعطه في أربع وعشرين
من الابل فبادرونها
الغنم في كل خمس شاة
فاذا بلغت خمس وعشرين
إلى خمس وثلاثين ففيها
بنت مخاض فان لم تكن
بنت مخاض فابن لبون
ذكر فاذا بلغت ستا

(١) قوله فاذا كان

يصلى الخ كذا في
النسخ وينتظر كتبه
معجمه

من الطائفتين ركعة لا يقرأ فيها بآم القرآن الا من أدرك الامام في أول ركعة له في وقت لا يمكنه فيه أن يقرأ
بآم القرآن (قال الشافعي) واذا كانت صلاة خوف أو غير خوف يجهر فيها بآم القرآن فذكر ركعة يجهر
فيها بآم القرآن ففيها قولان أحدهما لا يجزئ من صلى معه اذا أمكنه أن يقرأ الا أن يقرأ بآم القرآن
والثاني يجزئه أن لا يقرأ أو يكتفي بقراءة الامام واذا كانت الصلاة أربعاً أو ثلثاً لم يجزئ في واحد من
القولين في الركعتين الأخريتين أو الركعة الآخرة الا أن يقرأ بآم القرآن أو يزبد ولا يكتفي بقراءة الامام
(قال الشافعي) واذا صلى الامام بالطائفة الاولى فقرأ السجدة فسجد وسجد وابعث معه من جاءه الطائفة
الثانية لم يسجدوا تلك السجدة لانهم لم يكونوا في صلاة كما لو قرأ في الركعة الآخرة بسجدة فسجدت الطائفة
الأخرى لم يكن على الاولى أن تسجد معهم لانهم ليسوا معه في صلاة

(انتظار الامام الطائفة الثانية) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا صلى الامام مسافرا المغرب
صلى بالطائفة الاولى ركعتين فان قام وأتموا أنفسهم فحسن وان ثبت جالسا أو أتموا أنفسهم ثم قام فصلى
الركعة الباقية عليه بالذين خلفه الذين جاؤا بعد فحاز ان شاء الله تعالى وأحب الامر من ان يثبت
قاماً لانه انما حكي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت قائماً وانما اخترت أن يطيل في القراءة لتدرك
الركعة معه الطائفة الثانية لانه انما حكيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف ركعتين ولم
تحل المغرب ولا صلاة خوف في حضر الا بالحد قد قل أن تزل صلاة الخوف فكان قيام رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانه في موضع قيام حين قضى السجود ولم يكن له جالس فيكون في موضع جلوس (قال الشافعي)
(١) فاذا كان يصلي بالطائفة المغرب ركعتين ثم أتى الأخرى فصلى بها ركعة وانما قطعت الاولى امامة الامام
وصلاهم لأنفسهم في موضع جلوس الامام فيجوز أن يجلس كجابر لا امام وكان عليه أن يقوم اذا قطعوا

= عن سالم بن عبد الله بن عمر قال دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة
وعمر بن الخطاب بخطب فقال عمر أية ساعة هذه فقال يا أمير المؤمنين انقلب من السوق فسمعت النداء
فما زلت على أن تؤذت فقال عمر والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر
بالغسل (قال الشافعي) فلما علمنا أن عمر وعثمان علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل
يوم الجمعة فذكر عمر وعلم وعثمان فذهب عن أن تنوهم أن يكونوا ناسية ما علمنا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في غسل يوم الجمعة اذ ذكر عمر علمهما في المقام الذي تؤذ فيه عثمان يوم الجمعة ولم يغسل ولم
يخرج عثمان فيغتسل ولم يأمره عمر بذلك ولا أحد ممن حضرهم ما من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ممن علم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل معهما أو باخبار عمر عنه دل هذا على أن عمر وعثمان
قد علمنا أمر النبي بالغسل على الأحب لأعلى الإيجاب للغسل الذي لا يجزئ غيره وكذلك والله أعلم دل
على أن علم من سمع مخاطبتي عمر وعثمان في مثل علم عمر وعثمان اما أن يكون علموه علماً واما أن يكون
علموه بخبر عمر كالدلالة عن عمر وعثمان وروى عائشة في الامر بالغسل يوم الجمعة أخبرنا سفيان عن يحيى
ابن سعيد عن عمر عن عائشة قالت كان الناس عمال أنفسهم فكانوا يروحون بهناتهم ففعل لهم لو اغتسل
قال وروى من حديث البصريين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فيها وغمعت ومن
اغتسل بالغسل أفضل قال وقول أكثر من لقيت من الثقات اختيار الغسل يوم الجمعة وهم يرون أن
الوضوء يجزئ عنه وفي حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل
ما يدل على أن غسل يوم الجمعة لا يجب الوجوب الذي لا يجزئ غيره لأن الغسل اذا وجب الوجوب الذي
لا يجزئ غيره وجب على كل مصل جاء الجمعة أو تخلف عنها لأن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء
منكم الجمعة فليغتسل يدل على أن لا يغسل على من لم يأت الجمعة

امامته في موضع قيام (قال الشافعي) وهكذا اذا صلى بهم صلاة الخوف في حضرة أو سفر أربعاً فله أن يجلس في منى حتى يقضى من خلفه صلاتهم ويكون في تشهد وذکر الله تعالى ثم يقوم فيم بالطائفة الثانية (قال الشافعي) ولو صلى المغرب فصلي بالطائفة الأولى ركعة وثبت قائماً أو أتموا أنفسهم ثم صلى بالناس ركعتين أجزأه أن شاء الله تعالى وأكره ذلك لأنه إذا كان معه في الصلاة فرقتان صلاة أحدهما أكثر من صلاة الأخرى فأولاهما أن يصلي الاكثر مع الامام الطائفة الأولى ولو أن الامام صلى صلاة عددها ركعتان في خوف فصلي بالأولى ركعة ثم ثبت جالساً أو أتموا أنفسهم ثم قام فصلي بالطائفة التي خلفه ركعة فان كان جالساً لم يسجد له وصلاة من خلفه تامة ويسجد للسهو وان كان جالساً لم يجزها ركعة ولا يسجد للسهو عليه وان كان غير علة ولا سهو فجلس قليلاً لم يفسد صلاته وان جلس فأطال الخلو فعليه عندى إعادة الصلاة فان جاءت الطائفة الأخرى وهو جالس فقام (١) فأتهم وهو قائم فمن كان منهم عالماً بالطائفة الخلو فسجد ركعة ولا سهو ثم دخل معه فعليه عندى إعادة الصلاة لأنه عالم بأنه دخل معه وهو عالم أن الامام قد خرج من الصلاة ولم يستأنف تكبيراً فتتاح بتأنيده الصلاة كما يكون على من علم أن رجلاً افتتح الصلاة بتكبيراً وضع فيها شيئاً يفسدها صلى وراءه أن يقضى صلاته ومن لم يعلم ما صنع ممن صلى وراءه من الطائفة فصلاته تامة كما يكون من صلى خلف رجل على غير وضوء أو مفسد له الصلاة بلا علم منه تام الصلاة « قال أبو محمد وفيها قول آخر اذا كان الامام قد أفسد الصلاة عمداً فصلاته من خلفه علم بافسادها أو لم يعلم باطله لانما أجزأه أن يصلي خلف الامام لم يعمد فسادها لان عمرضى ولم يقض الذين صلوا خلفه وعمراناً قضى ساجداً » (قال الشافعي) فان قيل وقد لا يكون عالماً بأن هذا يفسد صلاة الامام قيل وكذلك لا يكون عالماً بأن ترك الامام التكبير لا افتتاح وكلامه يفسد صلاته ثم لا يكون معذوراً بأن يصلي وراءه اذا فعل بعض هذا (قال الشافعي) ولا تفسد صلاة الطائفة الأولى لانهم خرجوا من صلاة الامام قبل يحدث ما يفسدها ولو كان كبر قائماً تكبيرة ينوي بها الافتتاح بعد جلوسه في صلاة الطائفة الأولى لانهم خرجوا من صلاته قبل يفسدها والطائفة الثانية لانهم لم يدخلوا في صلاته حتى افتتح صلاة بجزئة عنه وأجزأت عنه هذه الركعة وعن خلفه (قال الشافعي) ولو صلى امام صلاة الخوف في الحضر ففرق الناس أربع فرق فصلي بفرقة ركعة وثبت قائماً أو أتموا أنفسهم ثم فرقة ركعة وثبت جالساً أو أتموا أنفسهم ثم فرقة ركعة ثم ثبت قائماً أو أتموا أنفسهم ثم فرقة ركعة وثبت جالساً أو أتموا أنفسهم كان فيها قولان أحدهما أنه أساء ولا إعادة عليه ولا على من خلفه والثاني أن صلاة الامام تفسد وتتم صلاة الطائفة الأولى لانها خرجت من صلاته قبل تفسد صلاته وكذلك صلاة الطائفة الثانية لانها خرجت من قبل فساد صلاته لان في الصلاة انتظاراً واحداً بعده آخر وتفسد صلاة من علم من الطائفتين الآخرين ما صنع وأتمه بعد علمه ولا تفسد صلاة من لم يعلم ما صنع ولا يكون له أن ينتظر في الصلاة الانتظارين الآخرين ما هو جالس فيسلم منه (قال الشافعي) وان صلى بطائفة ثلاث ركعات وطائفة ركعة كرهت ذلك له ولا تفسد صلاته ولا صلاتهم لأنه اذا كان للطائفة الأولى أن تصلي معه ركعتين ويخرج من صلاته كانت اذا صلت ثلاثاً وخرجت من صلاته قد خرجت بعد ما زادت وان اتمت به في ركعة من فرض صلاتها لم تفسد صلاة الامام أنه انتظر انتظاراً واحداً وتتم صلاة الطائفة الآخرة وعليه وعلى الطائفة الآخرة سجود السهو لانه وضع الانتظار في غير موضعه (قال الشافعي) فالامام يصلي بالطائفة الأولى في السفر صلاة المغرب ركعة وبالناس ركعتين قال لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالطائفة الأولى في السفر صلاة المغرب ركعة ثم ثبت قائماً وأتموا أنفسهم ثم صلى بالطائفة الثانية ركعة وتشهد فكان انتظار الطائفة الثانية أكثر من انتظاره الطائفة الأولى

(تخفيف القراءة في صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويقرأ الامام في صلاة الخوف

وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنى فإذا بلغت ستاً وأربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجبل فإذا بلغت إحدى وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة فإذا بلغت ستاً وسبعين الى تسعين ففيها ابتابون فإذا بلغت إحدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقان طروقة الجبل فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن بلغت صدقة جذعة وليست عنده جذعة وعند له حقة فاتها تقبل منه ويجعل معها شاتين ان استسرتا عليه أو عشرين درهما فإذا بلغت عليه الحقة وليست عنده حقة وعنده جذعة فاتها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين (قال الشافعي)

(١) قوله فأتهم بهم وهو قائم كذا في النسخ ولعله فأتوا به وهو قائم فليحذر كنهه معجبه

حديث أنس بن مالك
نابت من جهة جادين
سامة وغيره عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وروى عن ابن عمر أن
هذه نسخة كتاب عمر
في الصدقة التي كان
ياخذ عليها فيمكي هذا
المعنى من أوله إلى قوله
ففي كل أربعين بنت
لبون وفي كل خمسين
حقه (قال الشافعي)
وهذا كله نأخذ
(قال الشافعي) ولا
تجب الزكاة إلا بالحل
وليس فيما دون خمس
من الأبل شيء ولا فيما
بين الفريضة من شيء
وإن وجبت عليه بنت
مخاض فلم تكن عمده
فإن لبون ذكر فإن
جاء باب لبون وابنة
مخاض لم يكن له أن
ياخذ ابن لبون ذكر
وابنة مخاض موجودة
وابنة أن في كل أربعين
بنت لبون وفي كل خمسين
حقه أن تكون الأبل
مائة وأحدى وعشرين
فيكون فيها ثلاث
بنات لبون وليس في
زيادة شيء حتى تكمل
مائة وثلاثين فإذا
كملت ففيها حققة

بأن تقرأ سورة قدر سبع اسم ربك الأعلى وما أنشبهه في السور لتخفيف في الحرب ونقل السلاح ولزوم
قل حر الله أحد في الركعة الأولى أو قدر هامن القرآن لم أكد ذلك له وإذا قام في الركعة الثانية ومن خلفه
يتسمرن قرأ بأتم القرآن وسورة طويلة وإن أحب جمع سرراحتي يتسنى من خلفه صلاتهم فتفتح المائدة
الأخرى خلفه ريقاً بعد افتتاحهم أقل ذلك قدر أتم القرآن ويحتمل إذا كان عالماً لا يجبر فيه ليقر بأتم
القرآن ولزاد في قراءته ليزر سوا على أتم القرآن كان أحب إلى (قال الشافعي) فإن لم يفعل فافتحوا
معه وأدركوها كعلاجزاً وأجزأتهم صلاتهم وكانوا كمن أدرك ركعة في أول صلاته مع الإمام (قال
الشافعي) ويثبت في صلاة الصبح في صلاة الخوف ولا يثبت في غيرها لأنه لم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قسّم
وسلم قسّم في صلاة الخوف خلاف قنونه في غيرها وإن فعل فحائز لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد قسّم
في الصلوات عند قتل أهل بئر معونة (قال الشافعي) فإن قال قائل كيف صارت الركعة الآخرة في صلاة
الخوف أطول من الأولى وليست كذلك في غير صلاة الخوف قيل بدلالة كتاب الله عز وجل وستة منه
صلى الله عليه وسلم وتفرق الله عز وجل بين صلاة الخوف وغيرها من الصلوات فليس للسئلة عن خلاف
الركعة الآخرة من صلاة الخوف الركعة الآخرة من غيرها الأجل من سأل عنها وتجاهله وخلاف جميع
صلاة الخوف لساير الصلوات أكثر من خلاف ركعة منها الركعة من ساير الصلوات

(المسوق في صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى السهو في صلاة الخوف والشك كهي
في غيرها من الصلوات فيصنع ما يصنع في غير صلاة الخوف فإذا سها الإمام في الركعة الأولى استغنى أن يشير
إلى من خلفه ما يفهمون به أنه سها فإذا أقضوا الركعة التي بقيت عليهم وتشهدوا وسجدوا لسهو الإمام
ولموا وانصرفوا (قال الشافعي) وإن أغفل الإشارة إليهم وعلموا سهواً وسجدوا لسهوه وإن أغفلها ولم
يعلموا فانصرفوا ثم علموا فإن كان قريباً عادوا فسجدوا وإن تباعد ذلك لم يعودوا للسجود (قال الشافعي)
وإن لم يعلموا حتى صفوا وواجه العدو وجاءت الطائفة الأخرى ليصلوا فقد بعد ذلك وأخذوا على بعد الصلاة
بصفتهم وصاروا حرساً لغيرهم فلا يجوز لهم أن يخلوا بغيرهم ومن قال يعيد من ترك سجود السهو أمرهم
بالعادة ولا أرى بيناً وأجبا على أحد ترك سجود السهو أن يعود للصلاة (قال الشافعي) ولو سها
الإمام سهواً ثم سها بعده مرة أو مراراً أجزأتهم سجدة لذلك كله وإن تركوهما عمداً أو جاهلين لم يكن
أن يكون عليهم أن يعيدوا الصلاة (قال الشافعي) وإن لم يسه الإمام وسهواهم بعد الإمام سجدوا لسهوه
(قال الشافعي) وإذا سها الإمام في الركعة الأولى ثم صلت الطائفة الآخرة سجدوا معه لسهوه حين سجد
ثم قاموا فاتموا لأنفسهم ثم عادوا وسجدوا واعتذر عنهم من الصلاة لأن ذلك موضع لسجود السهو وإن لم
يفعلوا كرهت ذلك لهم ولا يبين أن يكون على إمام ولا مأموم ولا على أحد صلى منفرداً فترك سجود السهو
ما كان السهو نقصاً من الصلاة وزيادة فيها إعادة صلاة لا ما قد عطلنا أن فرض عدد سجود الصلاة معلوم
في شبه أن يكون سجود السهو معه كالسبج في الركوع والسجود والقول عند الافتتاح وسجود السهو
كله سواء يجب في بعضه ما يجب في كله

(باب ما ينوب الإمام في صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأذن الله تبارك وتعالى
في صلاة الخوف بوجهين أحدهما الخوف الأدنى وهو قول الله عز وجل وإذا كنت فيهم فأقمت لهم
الصلاة الآية والثاني الخوف الذي أشد منه وهو قول الله تبارك وتعالى فإن خفتهم فرجالاً أو ركباناً فلما
فرق الله بينهما ودلت السنة على اقتراحهما لم يجز إلا التفرق بينهما والله تعالى أعلم لأن الله عز وجل فرق
بينهما لا فراق الحالين فيهما (قال الشافعي) وإذا صلى الإمام في الخوف الأول صلاة الخوف فصل على ٣٣
صلاة لا يجوز لهم أن يعملوا فيها شيئاً غير الصلاة لا يعملونه في صلاة غير الخوف فإن عملوا غير الصلاة ما فسد
صلاة غير صلاة الخوف لو عملوه فسدت عليهم صلاتهم (قال الشافعي) فإن صلى الإمام بطنافسة ركعة وثبت

وأبنا لبون وليس في
زيادتها شيء حتى
تكمل مائة وأربعين
فاذا كملتها ففيها
حققان وابنة لبون
وليس في زيادتها شيء
حتى تكمل مائة
وخمسين فاذا كملتها
ففيها ثلاث حقائق ولا
شيء في زيادتها حتى
تكمل مائة وستين
فاذا كملتها ففيها أربع
بنات لبون وليس في
زيادتها شيء حتى
تكمل مائة وسبعين
فاذا كملتها ففيها حقة
وثلاث بنات لبون
ولاشيء في زيادتها
حتى تبلغ مائة وثمانين
فاذا بلغت ففيها
حققان وابنة لبون
وليس في زيادتها شيء
حتى تبلغ مائة وتسعين
فاذا بلغت ففيها ثلاث
حقاق وابنة لبون
ولاشيء في زيادتها حتى
تبلغ مائتين فاذا بلغت
فان كانت أربع
حقاق منها خيرامن
خمس بنات لبون
أخذها المصدق وان
كانت خمس بنات لبون
خيروا منها أيخذهما
لايحل له غير ذلك فان

قاموا وقاموا يتنعمون لانفسهم فحمل عليهم عدواً وحدث لهم حرب فحملوا على العدو ومنعوا عن القبلة
بأبدانهم ثم آمنوا العدو بعد فقد قطعوا صلاتهم وعليهم استئذانها وكذلك لو فرغوا فالتحقوا عن القبلة
لغير قتال ولا خروج من الصلاة وهم ذاكرون لانهم في صلاة حتى يستدبروا القبلة استأنفوا (قال الشافعي)
ولو جاز عليهم مواجهي القبلة قدر خطوة فأكثر كان قطعاً للصلاة بنية القتال فيها وعمل الخطوة (قال
الشافعي) وكذلك لو جاز العدو وعليهم فتيوا سلاحاً أو تبرساً أو ما أشبهه كان قطعاً للصلاة بالنية مع العمل
في دفع العدو ولو جاز عليهم فتيوا فتوتوا في الصلاة وان لا يقاتلوا حتى يكملوا أو يغشوا أو يمتروا بالشيء
الخفيف لم يكن هذا قطعاً للصلاة لانهم لم يحدوا نية لقتال مع التهيؤ والخفيف يجوز في الصلاة
ولا يكون قطعاً لها وانما هو وان كان قتال أن يحدوا اقتالا لان قتالاً حضر ولا خافوه فتوهم مكاتهم وعملوا
مع نية شيئاً (قال الشافعي) ولو أن عدواً حضر فتكلم أحدهم بحضوره وهو ذاكر لانه في صلاة كان قاطعاً
لصلاته وان كان ناسياً للصلاة فله أن يني ويسجد للسهو (قال الشافعي) واذا أحدوا عند حدث أو
غيره نية قطع الصلاة أو نية القتال مكاتهم كانوا قاطعين للصلاة فأما أن يكونوا على نية الصلاة ثم ينوون ان
حدث طال عدواً يقاتلوه فلا يحدث اطلاقه فلا يكون هذا قطعاً للصلاة (قال الشافعي) وأتهم أحدث
شيئاً مما وصفه يقطع الصلاة دون غيره كان قاطعاً للصلاة دون من لم يحد . فان أحدث ذلك الامام فسدت
عليه صلاته وصلاة من ائتمه بعدما أحدث وهو عالم بما أحدث ولم تفسد صلاة من ائتمه وهو لا يعلم ما أحدث
(قال الشافعي) ولو قدموا اماماً غير فصل فيهم أجزأهم ان شاء الله تعالى وأن يصلاوا فرادى أحب الى وكذلك
هو أحب الى في كل ما أحدثه الامام (قال الشافعي) وصلاة الخوف الذي هو أشد من هذا رجالاً وركباً
موضوع في غير هذا الموضع يخالف لهذه الصلاة في بعض أمره

(اذا كان العدو وجاه القبلة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا الثقة عن منصور بن المعتمر عن
مجاهد عن أبي عياش الزرقى قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بعصفان وعلى المشركين
يؤمنون خالد بن الوليد وهم بينه وبين القبلة فكبّر رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفا خلفه صفين ثم ركع
فركعنا ثم رفع فرقعنا جميعاً ثم سجد النبي صلى الله عليه وسلم والصف الذي يليه فلما ركعوا سجد الآخرون
مكاتهم ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزبير عن جابر قال
صلاة الخوف نحو مما يصنع أمرؤكم يعني والله تعالى أعلم هكذا (قال الشافعي) الموضع الذي كان فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى هذه الصلاة والعدو يحرك على سفيها شيء يوارى العدو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان العدو مائتين على متون الخيل طليعة وكان النبي صلى الله عليه وسلم في ألف
وأربع مائة وكان لهم غير خائف لكن من معه وقلة العدو فكانوا الوجهاء أو تحرقوا للحمل لم يخف تحرقهم
عليه وكانوا منه بعيداً لا يغيبون عن طرفه ولا يسبيل لهم اليه يخفي عليهم فاذا كان هذا محتمعاً صلى الامام
بالناس هكذا وهو أن يصف الامام والناس وراءه فيكبر ويكبرون معه ويركعون معه ثم يرفع
فيرفعون معه ثم يسجد فيسجدون مع الاصفاء يليه أو بعض صف ينظرون العدو ولا يحتمل أو يخشع الى
طريق يغيب عنه وهو ساجد فاذا رفع الامام ومن سجد معه من سجودهم كله ونهضوا سجد الذين قاموا
ينظرون الامام ثم قاموا معه ثم ركع وركعوا معه ورفع ورفعوا معه وسجد وسجد معه الذين سجدوا معه
أولاً الاصفاء يحرسه منهم فاذا سجدوا سجدت جلوساً للتشهد فسجد الذين حرسوا ثم تشهدوا وسلم الامام
ومن خلفه معاً (قال الشافعي) فان خاف الذين يحرسون على الامام فسكلموا أعادوا الصلاة ولا بأس
أن يقطع الامام وهم ان خافوا معاً (قال الشافعي) وان صلى الامام هذه الصلاة فاستأخر الصف الذي
حرسه الى الصف الثاني وتقدم الصف الثاني فيحرسه فلا بأس وان لم يفعلوا فواسع ولو حرسه صف واحد
في هذه الحال رجوت أن تحجزهم صلاتهم ولو أعادوا الركعة الثانية كان أحب الى (قال الشافعي) واذا

كان ما وصفت يجتمعان فله العدو وكثرة المسلمين وما وصفت من البلاد فصلى الامام مثل صلاة الخوف يوم ذات الرقاع ومن معه كرهت ذنبه ولين أن على أحد من خلقه إعادة ولا عليه (قال الشافعي) وإن صلى الامام صلاة الخوف فصلى بطائفة ركعة وانحرفت قبل أن تتم فتملت بأزاء العدو ثم صلت الأخرى ركعة ثم انحرفت فوقت بأزاء العدو قبل أن تتم وهما إذا كررنا لأنهم ما في صلاة كان فيه قولان أحدهما أن يعدا معا لانحرافهم عن القبلة قبل أن يكملوا الصلاة (قال الشافعي) ولوالأ طائفة الأخرى صلت مع الامام ركعة (١) ثم أتمت صلاتها وفسدت صلاة الأولى التي انحرفت عن القبلة قبل أن تكمل الصلاة في هذا القول ومن قال هذا طرح الحديث الذي روى عذافيه بحديث غيره (قال الشافعي) والقول الثاني أن هذا كله جائز وأنه من الاختلاف المباح فكيف سأل الامام ومن معه على ما روى أجزاء وإن اختار بعضه على بعض (قال الشافعي) وكذلك لو كانت الطائفة الأولى أو كل صلاتها قبل أن تعرف ولم تكمل الثانية حتى انحرفت عن القبلة أجزأت الطائفة الأولى صلاتها ولم تحزئ الطائفة الثانية التي انحرفت قبل أن تكمل في القول الأول (قال الشافعي) ويجزئ الامام في كل ما وصفت صلاته لأنه لم ينصرف عن القبلة حتى أكمل (قال الشافعي) ولو صلى الامام كصلاة الخوف يوم ذات الرقاع فانحرف الامام عن القبلة قبل أن يكمل الصلاة أو صلاها صلاة خوف أو غيره فانحرف عن القبلة وهو إذا كرر لأنه لم يكمل الصلاة استأنف الصلاة (قال الشافعي) أخبرنا الثقة ابن عليه وأ غيره عن يونس عن الحسن عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر صلاة الخوف بيطن تحل فصلى بطائفة ركعتين وسلم ثم صلى بأخرى ركعتين ثم سلم (قال الشافعي) وإن صلى الامام صلاة الخوف هكذا أجزأ عنه (قال الشافعي) وهذا في معنى صلاة معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم العتة ثم صلاها بقومه (قال الشافعي) (٢) ويدل على أن نية المأموم أن صلاته لا تنفسد عليه بأن تخالف نيته نية الامام فيها وإن صلى الامام صلاة الخوف بطائفة ركعة ثم سلموا ولم يسلم ثم صلى الركعة التي بقيت عليه بطائفة ركعة ثم سلم وسلموا فصلاة الامام تامة وعلى الطائفتين معا إعادة إذا سلموا إذا كررنا لأنهم في صلاة «قال أبو يعقوب» وإن رأوا أو أقدأ كلوا الصلاة بنى الآخرون وسجدوا للسهر وأعاد الأولون لأنه قد تطاول خروجه من الصلاة (قال الشافعي) وعلى المأموم من عدد الصلاة ما على الامام لا يختلفان فيما على كل واحد منهما من عددتها وليس يثبت حديث روى في صلاة الخوف بنى قد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي في الاملاء قال ويصلى صلاة الخوف في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين فإذا صلاها في السفر والعدو في غير جهة القبلة فرق الناس فرقتين فريقاباء العدو في غير الصلاة وفريقامه فيصلى بالذين معه ركعة ثم يثبت قائماً فيقرأ فيطيل القراءة ويقرأ الذين خلفه لا نفسهم بأتم القرآن وسورة ويركعون ويسجدون ويتشهدون ويسلمون معا ثم ينصرفون فيقومون مقام أصحابهم ثم يأتي أولئك فيدخلون مع الامام ويكبرون مع الامام تكبيرة يدخلون بهماعة في الصلاة ويقرأ الامام بعد دخولهم معه قدر أتم القرآن وسورة من حيث انتهت قراءة لا يستأنف أتم القرآن بهم ويسجد ويثبت جالساً يشهد ويذكر الله ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو ويقومون هم إذا رفع رأسه من السجود فيقرأ بأتم القرآن وسورة ثم يركعون ويسجدون ويجلسون مع الامام ويقرأ الامام في الذكر بقدر ما أن يقضوا تشهدهم ثم يسلم بهم وإن صلى بهم صلاة المغرب صلى بهم الركعة الأولى ثم يثبت قائماً أو أعوا لانفسهم وجاءت الطائفة الأخرى فيصلى بهم ركعتين ويثبت جالساً أو أعوا لانفسهم الركعة التي سبقوا بها ثم يسلم بهم وصلاة المغرب والصبح في الحضر والسفر سواء فإن صلى ظهراً أو عصرًا أو عشاء صلاة خوف في حضر صنع هكذا الآية يصلى بالطائفة الأولى ركعتين ويثبت جالساً حتى يقضوا الركعتين التين بقيتا عليهما وتأتي الطائفة الأخرى فإذا جاءت فكبرت نهض قائماً فصلى بهم الركعتين الباقيتين عليه وجلس حتى ينهوا ليسلم

احمد من رب المال
الصف الاول كان
حقا عليه أن يخرج
انتقل فيعبدية أهل
السومان ذان وسيد
أحد الصنفين ولم يجد
الآخر أخذ الذي وجد
ولا يشرق القريضة
وإن كان الفرضان
معين عرض أو هام
أو جرب أو غير ذلك
وسائر الأبل صحاح قيل
له إن جئت بالصحاح
والأخذنا من ذلك السن
التي هي أعلى وردنا
أو السن التي هي أسفل
وأخذنا والخيار في
الثانين أو العشرين
دورها إلى الذي أعطى

- (١) قوله ثم أتمت
صلاتها وفسدت صلاة
الأولى لعل فيه سقطا
من النسخ والأصل ثم
أتمت صلاتها صححت
صلاتها وفسدت الخ
تأمل
(٢) قوله ويدل على
أن نية المأموم أن
صلاته الخ كذا في
النسخ واللائق ويدل
على أن صلاة المأموم
لا تنفسد الخ تأمل
كتبه دمجته

ولا يختار الساعي الا
ما هو خير لاهل
السهام وكذلك ان
كانت أعلى بسنين أو
أسفل فالتحاريين أربع
شاه أو أربعين درهما
ولا يأخذ مريضاً وفي
الابل عدد صحيح وان
كانت كلها معيبة لم
يكلفه صحيحاً من غيرها
ويأخذ جبر المعيب
واذا وجبت عليه
جدعة لم يكن له أن
يأخذ منه ما خاض الا
أن يتطوع ولو كانت
ابله معيبة وفريضة
شاة وكانت أكثر من
من يعير منها قيل لك
الخيار في أن تعطى
يعير منها تطوعاً مكانها
أو شاة من غنم تجوز
أخضة فان كانت غنمه
معزاً فثنية أو ضاًناً
فجدعة ولا أنظر إلى
الأغلب في البلد لانه

٣٣ (قال الشافعي) وانما قلنا ثبت جالساً ساعياً ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه لم يحل
عنه في شيء من الحديث صلاة الخوف الا في السفر فوجدت الحكاية كلها موثقة على أن صلى بالطائفة
الاولى ركعة وثبت قائماً ووجدت الطائفة الاولى لم تأتم به خلفه الا في ركعة لا جلوس فيها والطائفة الاخرى
اثبت به في ركعة معها جلوس فوجدت الطائفة الاخرى مثل الاولى في أنها اثبتت به معه في ركعة وزادت
أنها كانت معه في بعض جلوسه فلم أجد لها في حال الا مثل الاولى وأكبر حالاً منها فلو كنت قلت يتشهد
بالاولى ويثبت قائماً حتى تتم الاولى زعمت أن الاولى أدركت مع الامام مثل أو أكثر مما أدركت الاخرى
(١) وأكبر فاعاد ذهب الى أن يثبت قاعداً حتى تدركه الآخرة في قعوده ويكون لها القعود الآخر معه
لتكون في أكثر من حال الاولى فتوافق القياس على ما روي عنه (قال الشافعي) فان كان العدو بين الامام
والقبلة صلى هكذا أجزأه اذا كان في حال خوف منه فان كان في حال أمان منه بقله العدو وكثرة المسلمين
وبأنهم في صحراء لا حائل دونهم وليسوا حيث ينالهم النبل ولا الحسام ولا يخفى عليهم حركة العدو وصفوا
جميعاً خلف الامام ودخلوا في صلاته وركعوا بركوعه ورفعوا برقعته وثبت الصف الذي يليه قائماً ويسجد
ويسجد من يقي فتقاروا قام من سجوده تبعه الذين خلفه بالسجود ثم قاموا معه وهكذا حتى أبو عياش الزرقى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم عسفان وخالد بن الوليد بينه وبين القبلة وهكذا أنوار الزبير عن
جابر أن صلاة الخوف ما يصنع أمراً أو كماً هؤلاء (قال الشافعي) وهكذا يصنع الامراء الا الذين يقفون
فلا يسجدون بسجودهم حتى يعتدل قائماً من قرب منهم من الصف الاول دون من تأى عن يمينه وشماله
(قال الشافعي) وأحب للطائفة الحارسة ان رأت من العدو حركة القتال أن ترفع أصواتها ليسمع الامام وان
حولت أن يحمل بعضها ويقف بعض يحرس الامام وان رأت كيناً من غير جهتها أن يصرف بعضها اليه
وأحب للامام اذا سمع ذلك أن يقرأ بأتم القرآن وقيل هو الله أحد ويخفف الركوع والسجود والجلوس في
تمام وان جل عليه أو رهق أن يصير الى القتال وقطع الصلاة (٢) هي يقضيها بعده والسهو في صلاة الخوف
كهي في غير صلاة الخوف الا في خصلة فان الطائفة الاولى اذا استيقنت أن الامام سها في الركعة التي أمها
فيها سجدت للسهو بعد التشهد وقبل سلامها وليس سبقهم اياه بسجود السهو بأكثر من سبقهم اياه بركعة
من صلب الصلاة فاذا أراد الامام أن يسجد للسهو آخر سجوده حتى تأتي الطائفة الثانية معه بتشدها
ثم يسجد للسهو ويسجدون معه ثم يسلم ويسلمون معه ولو ذهب على الطائفة الاولى أنه سها في الركعة
الاولى أو خاف الامام أن يذهب ذلك عليهم أحببت له أن يشير اليهم يسجدون من غير أن يلتفت فان لم
يفعل وفعلوا فسجدوا حتى انصرفوا أو انصرف هو فلا إعادة ولا يسجد عليهم لان سجود السهو ليس من
صلب الصلاة وقد ذهب موضعه

(الحال التي يجوز للناس أن يصلوا فيها صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يجوز
لأحد أن يصلي صلاة الخوف الا بأن يعين عدواً قريباً غير مأمون أن يحمل عليه يخوف حمله عليه من
موضع أو يأتيه من يصدقه بمن ذلك من قرب العدو منه أو مسيرهم جاذين اليه فيكونون هم مخوفين فاذا
كان واحد من هذين المعنيين فله أن يصلي صلاة الخوف واذا لم يكن واحداً منهم لم يكن له ذلك (قال
الشافعي) واذا جاء الخبر عن العدو فصلي صلاة الخوف ثم ذهب العدو لم يعد صلاة الخوف وهذا كما اذا
كان بازاء العدو فان كان في حصن لا يوصل اليه الا بتعب أو غلبة على باب أو كان في خندق عميق عريض
لا يوصل اليه الا بدفن يطول لم يصل صلاة الخوف وان كان في قرية حصينة فكذلك وان كان في قرية
غير متمتع من الدخول أو خندق صغير غير متمتع صلى صلاة الخوف (قال الشافعي) وان رأى واسوادة
مقبلاً وهم بلا عدو أو بغير بلاد عدو فظنوه عدواً أحببت أن لا يصلوا صلاة الخوف وكل حال أحببت أن
لا يصلوا فيه صلاة الخوف اذا كان الخوف يسرع اليهم أمرت الامام أن يصلي بطائفة فيكمل كما يصلي في غير

(١) قوله وأكبر كذا
في النسخ واعلمه من
زيادة النسخ تأمل
(٢) قوله هي يقضيها
بعده كذا في الاصل
ولعله حتى يقضيها أو ثم
يقضيها وحرر كتبه
مصححه

انما قيل ان عليه شاة من شاء يلبسه تجوز في صدقة الغنم واذا كانت ابلة كراما لم يأخذ منه الصدقة دونها كالأول كانت لثاما لم يكن لنا ان نأخذ منها كراما واذا عد عليه الساعي فلم يأخذ منه حتى نقصت فلا شيء عليه وان فرط في دفعها فعليه الضمان وما هلك أو نقص في يدي الساعي فهو أمين حدثنا ابراهيم بن محمد قال حدثنا حري بن يونس بن محمد عن أبيه عن جاد بن سلمة عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس مثله

(باب صدقة البقر السائمة)

(قال الشافعي) أخبرنا مالك عن جدي بن قيس عن طائوس أن معاذ أخذ من ثلاثين بقرة تبعها من أربعين بقرة

(١) السنور يفتح المهملة والنون وشدة الواو مفتوحة لبوس من قد كالدرع كما في القاموس كتبه معججه

خوف وتحرسه أخرى فاذا فرغ من صلاته حرس ومن معه الطائفة الأخرى وأمر بعضهم فأمرهم (قال الشافعي) وهكذا أمر المسلمة في بلاد المسلمين تناطرا المسلمة للشركين أن تصنع اذا رآخي ما بين المسلمين شيئا وكانت المسلمتان في غير حصن أو كان الأغلب أنهم انما يتناطرون بناظر الريشة لا يتحاملون (قال الشافعي) فان صلاوا صلاة الخوف كصلاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع في حال كرهت لهم فيها صلاة الخوف أحببنا الطائفة الأولى أن يعيدوا ولم أحب ذلك للامام ولا للطائفة الأخرى ولا يبين أن على الطائفة الأولى إعادة صلاة لانها قد صلت بسبب من خوف وان لم يكن خوفا وان الرجل قد يصلي في غير خوف بعض صلاته مع الامام وبعضها منفردا فلا يكون عليه إعادة (قال الشافعي) ومتى مارأوا سوادا فقلنوه وعدوا ثم كان غير عدو وقد صلى كصلاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع لم يعد الامام ولا واحدة من الطائفتين لان كل واحد منهما لم يتخرف عن القبلة حتى أكملت الصلاة وقد صليت بسبب خوف وكذلك ان صلى كصلاة النبي صلى الله عليه وسلم يبطن نخل وان صلى كصلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعسقان أحببت الحارسة أن تعيدوا ولم أوجب ذلك عليها ولا يعيد الامام ولا التي لم تحرس (قال الشافعي) وانما نقل المسائل في هذا الباب علينا أنالا تأمر بصلاة خوف بحال الا في غاية من شدة الخوف الا صلاة ووصلت في غير خوف لم يبين أن على مصلها إعادة

(كم قدر من يصلي مع الامام صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا كانت مع الامام في صلاة الخوف طائفة والطائفة ثلاثة فأكثر أو حرسه طائفة والطائفة ثلاثة فأكثر لم أكره ذلك له غير أني أحب أن يحرسه من يمنع مثله ان أريد (قال الشافعي) وسواء في هذا كثر من معه أو قل ففترق الناس في صلاة الخوف حارسين ومصلين على قدر ما يرى الامام من تحزبي حراسته ويستظهر شيئا من استظهاره وسواء قل من معه فمن يصلي وكثر من يحرسه أو قل من يحرسه وكثر من يصلي معه في أن صلاتهم مجزئة اذا كان معه ثلاثة فأكثر حرسه ثلاثة فان حرسه أقل من ثلاثة أو كان معه في الصلاة أقل من ثلاثة كرهت ذلك له لان أقل اسم الطائفة لا يقع عليهم فلا إعادة على أحد منهم بهذه الحال لان ذلك اذا أجزأ الطائفة أجزأ الواحد ان شاء الله تعالى

(أخذ السلاح في صلاة الخوف) قال الله عز وجل واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم الآية (قال الشافعي) وأحب للصلي أن يأخذ سلاحه في الصلاة ما لم يكن في سلاحه نجاسة وان كان فيه أو في شيء منه نجاسة وضعه فان صلى فيه وفيه نجاسة لم تجز صلاته (قال الشافعي) ويأخذ من سلاحه ما لا يمنع الصلاة ولا يؤذي الصف أمامه وخلفه وذلك السيف والقوس والجمعة والجفير والريس والمنطقة وما أشبه هذا (قال الشافعي) ولا يأخذ الرمح فانه يطول الآن يكون في حاشية ليس الى جنبه أحد فيقدر على أن ينجس حتى لا يؤذي به من أمامه ولا من خلفه (قال الشافعي) وكذلك لا يلبس من السلاح ما يمنع التحرف في الركوع والسجود مثل (١) السنور وما أشبهه (قال الشافعي) ولا أجزئ له وضع السلاح كله في صلاة الخوف الا أن يكون مريضاً يشق عليه حمل السلاح أو يكون به أذى من مطر فانهم - الحالان اللتان أذن الله فيهما بوضع السلاح وأمرهم أن يأخذوا أحدهم فيهما لقوله عز وجل ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم (قال الشافعي) وان لم يكن به مرض ولا أذى من مطر أحببت أن لا يضع من السلاح الا ما وصفت مما يمنع من التحرف في الصلاة بنفسه أو نقله فان وضع بعضه وبقي بعض رجوت أن يكون جائزاً له لأنه أخذ بعض سلاحه ومن أخذ بعض سلاحه فهو متسلح (قال الشافعي) وان وضع سلاحه كله من غير مرض ولا مطر وأخذ من سلاحه ما يؤذي به من يقاربه كرهت ذلك له في كل واحد من الحالين ولم يفسد ذلك صلاته في واحدة من الحالين لان معصيته في تركه وأخذ السلاح ليس من الصلاة فيقال يفسد صلاته ولا يتبها أخذه

﴿مالا يجوز الصلّى في الحرب أن يلبسه مما ملّسه نجاسة وما يجوز﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى إذا أصاب السيف الدم فمسحه فذهب منه لم يتقلده في الصلاة وكذلك نصال النبل وزج الرمح والبيضه وجميع الحديد إذا أصابه الدم فإن صلى قبل أن يغسله بالماء أعاد الصلاة ولا يطهر الدم ولا شيئاً من الانجاس الا الماء على حديد كان أو غيره ولو غسله بدهن ثلاثاً يصدأ الحديد أو ماء غير الماء الذي هو الطهارة أو مسحه بتراب لم يطهر وكذلك ما سوى ذلك من أداته لا يطهرها ولا شيئاً من الانجاس الا الماء (قال الشافعي) ولو ضرب فأصاب سيفه فرت أو قبح أو غيره كان هكذا إلا أن هذا كله من الانجاس (قال الشافعي) فإن شلّ أو أصاب شيئاً من أداته نجاسة أو لم تصبه أحببت أن يتوقى حمل ما شلّ فيه الصلاة فإن جملة في الصلاة فلا إعادة عليه حتى يعلم أنه قد أصابه نجاسة فإذا علم وقد صلى فيه أعاد (قال الشافعي) وكل ما جملة متقلده أو متسكبه أو طارحه على شيء من يده أو في كفه أو ممسكه بيده أو غيره فإسواء كله هو كما كان لا يسه لا يجزئه فيه إلا أن يكون لم تصبه نجاسة أو تكون أصابته فطهر بالماء (قال الشافعي) وإن كان معه نصاب أو نبل قد أمر عليه عرق ذابته أي ذابته كانت غير كلب أو خنزير من أي موضع كان أو لعابها أو أوجعت فسقيت لبناً أو سميت بسم شجر فصلّى فيها فلا بأس لأنه ليس من هذا شيء من الانجاس (قال الشافعي) وإن كان من هذا شيء فسم بسم حدة أو وودك ذابته لا تؤكل أو بودك ميتة فصلّى فيه أعاد الصلاة إلا أن يطهر بالماء وسواء أحمى السيف أو أي حديدية جئت في النار ثم سم أو سم بلا حياء إذا خالطه نجس محمى أو غير محمى لم يطهره الا الماء (قال الشافعي) وهكذا الوسمت ولم تحم ثم أجمت بالنار فقبل قد ذاب كله بالنار أو أكلته النار وكان السم نجس لم تطهره النار ولا يطهره شيء الا الماء (قال الشافعي) ولو أحمى ثم صب عليه شيء نجس أو غمس فيه فقبل قد شربه الحديدة ثم غسلت بالماء طهرت لأن الطهارة كلها إنما جعلت على ما ينظهر ليس على الأجواف (قال الشافعي) ولا يزيد أحماء الحديدة في تطهيرها ولا تحبسها لانه ليس في النار طهوراً إنما الطهور في الماء ولو كان بموضع لا يجديه ماء فمسحه بالتراب لم يطهره التراب لأن التراب لا يطهر الانجاس

﴿ما يجوز للحارب أن يلبس مما يحول بينه وبين الأرض ولا يجوز﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا كانت البيضة ذات أنف أو سابعة على رأس الخائف كرهت له في الصلاة لبسها لئلا يحول موضع السبوغ أو الأنف بينه وبين الكمال السجود ولا بأس أن يلبسها فإذا سجد وضعها وأحرفها أو حسرّها إذا ما ست جبهته الأرض متبكتاً (قال الشافعي) وهكذا المغفر والعمامة وغيرهما ما يغطي موضع السجود (قال الشافعي) وإذا ما س شيء من مستوى جبهته الأرض كان ذلك أقل ما يجزئ به السجود وإن كرهت له أن يدع أن يماس بجبهته كلها وأنفه الأرض ساجداً (قال الشافعي) وأكره له أن يكون على كفيه من السلاح ما يمنع أن تبأسر كفه الأرض وأحب أن يفعل أن يعيد الصلاة ولا يتبين أن عليه إعادة ولا أكره ذلك في ركبته ولا أكره له منه في قدميه ما أكرهه في كفيه (قال الشافعي) وإن صلى وفي ثيابه أو سلاحه شيء من الدم وهو لا يعلم ثم علم أعاد ومتى قلب أبداً بعيد أعاد بعد زمان وفي قرب الاعادة على كل حال وهكذا إن صلى بعض الصلاة ثم انتضع عليه دم قبل أن يكملها فصلّى من الصلاة شيئاً كان في شيء من الصلاة قبل أن يكملها ولم يطرح ما مسه دم مكانه أعاد الصلاة وإن طرح الثوب عنه ساعة ما سه الدم ومضى في الصلاة أجزاء وإن تحرف فغسل الدم عنه كرهت ذلك له وأمرته بأن يعيد (قال الشافعي) وقد قيل يجزئه أن يغسل الدم ثم يني ولا أمر به هذا القول وأمره بالاعادة (قال الشافعي) فإن استيقن أن الدم أصاب بعض سلاحه أو ثيابه ولا يعلم تأخى وترك الذي يرى أن الدم أصابه وصلى في غيره وأجزأه ذلك إن شاء الله تعالى فإن فعل فاستيقن أنه صلى في ثوب أو سلاح فيه نجاسة لم يطهرها قبل الصلاة أعاد كل ما صلاها فيه (قال الشافعي) وإن سلب مشركاً سلاحاً أو اشتري منه وهو ممن يرى المشرك عس سلاحه

مسنة (قال) وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاذاً أن يأخذ من ثلاثين تبعاً ومن أربعين مسنة نصاً (قال الشافعي) وهذا ما لا أعلم فيه بين أحد من أهل العلم لقيته خلافاً وروى عن طاوس أن معاذاً كان يأخذ من ثلاثين بقرة تبعاً ومن أربعين بقرة مسنة وأنه أتى بدون ذلك فإني أن يأخذ منه شيئاً وقال لم أسمع فيه شيئاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ألقاه فأسأله فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يقدم معاذاً وإن معاذاً أتى بوقص البقر فقال لم يأمرني فيه النبي صلى الله عليه وسلم بشيء (قال الشافعي) الوقص ما لم يبلغ الفريضة (قال) وبهذا كله نأخذ وليس فيما بين الفريضتين شيء وإذا وجبت عليه إحدى السنين وهما في بقرة أخذ الا فضل وإذا وجد أحداً لم يكفه

بنفس ما كان ولم يعلم برؤية ولا خبر فله أن يصلي فيه ما لم يعلم أن في ذلك السلاح نجاسة ولم يغسله قبل أن يصلي فيه أو توقى الصلاة فيه كان أحب إلى

(ما لبس المحارب مالم يلبس فيه نجاسة وما لا يلبس والشهدة في الحرب أن يعلم نفسه بعلامة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولوقى المحارب أن يلبس ديباجاً وقزاً طاهراً كان أحب إلى وإن لبسه ليحسبه فلا بأس إن شاء الله تعالى لأنه قد رخص له في الحرب فيما يحظر عليه في غيره (قال الشافعي) والحرب والقز ليس من الانجاس إنما كره تعبداً ولو صلى فيه رجل في غير حرب لم يعد (قال الشافعي) ولو كان في نسج الثوب الذي لا يحسن قز وقطن أو كتان فكان القطن الغالب لم كره لمصل خائف ولا غيره لبسه فإن كان القز ظاهراً كرهت لكل مصل محارب وغيره لبسه وإنما كرهته للمحارب لأنه لا يحسن احصان ثياب القز (قال الشافعي) وإن لبس رجل قباءً محشواً قزاً فلا بأس لأن الحشوباطن وإنما كرهنا ظاهراً القز للرجال (قال الشافعي) فإن كانت درع حديد في شيء من تسخيرها ذهب أو كانت كلها ذهباً كرهته لبسها الآن يضطر إليه فلا بأس أن يلبسها الضرورة وأما كره له أن يبقها عنده لأنه يجد بمنهادر وع حديد والحديد أحسن وليس في لبسه مكروه وإن فاجأته حرب وهي عنده فلا بأس أن يلبسها (قال الشافعي) وهكذا إن كانت في سيفه حلية ذهب كرهته أن لا ينزعها فإن فاجأته حرب فلا بأس بأن يتقلده فإذا انقضت أحببت له نقضه وهكذا إذا في ترسه وجميع جنته حتى قباؤه وإن كانت فيه أزرار ذهب أو زور ذهب كرهته له على هذا المعنى وكذلك منطقتيه وجائل سيفه لأن هذا كله جنة أو صلاح حنة (قال الشافعي) ولو كان خاتمه ذهباً لم أره أن يلبسه في حرب ولا سلم بحال لأن الذهب منهي عنه وليس في الخاتم حنة (قال الشافعي) وحيث كرهته له الذهب مصمتاً في حرب وغيرها كرهته الذهب مموهاً وكرهته مخصوصاً بغيره إذا كان يظهر للذهب لون وإن لم يظهر للذهب لون فهو مستهلك وأحب إلى أن لا يلبس ولا يرى حرجاً في أن يلبسه كما قلت في حشو القز (قال الشافعي) ولا كره للرجل لبس المؤنث أو اللادب وأنه من زى النساء لا التحريم ولا كره لبس ياقوت ولا زبرجد إلا من جهة السرف أو الخيلاء (قال الشافعي) ولا كره لمن يعلم من نفسه في الحرب بلاء أن يعلم ماشاء مما يجوز لبسه ولا أن يركب الأبلق ولا الفرس ولا الدابة المشهورة قد أعلم حرة يوم بدر ولا كره البراز قد بارز عبيدة وحجرة وعلى بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) ويلبس في الحرب جلد الثعلب والضبع إذا كانا دكين وعليهما شعورهما فإن لم يكونا دكين ودبغا لبسهما ما سمحت شعورهما عنهما أو يصلي فيهما وإن لم تسمط شعورهما لم يصل فيهما لأن الدباغ لا يظهر الشعر (قال الشافعي) وهكذا يلبس جلد كل مذكي يؤكل لحمه ولا يلبس جلد ما يؤكل لحمه إذا لم يكن ذكياً لا مدبوغاً لا شعر عليه إلا أن يلبسه ولا يصلي فيه (قال الشافعي) وهكذا لا يصلي في جلد دابة لا يؤكل لحمها ذكية كانت أو غير ذكية إلا أن يدبغو ويعط شعره فأما لو بقي من شعره شيء فلا يصلي فيه ولا يصلي في جلد خنزير ولا كلب بحال نزع شعورهما ودبغاً أو لم يدبغا (قال الشافعي) وكذلك لا يلبس الرجل فرسه شيئاً من آتة جلد كلب أو خنزير بحال ولا يستمتع من واحد منهما بغير ما يستمتع به من الكلب في صيد أو ماشية أو زرع فأما ما سواهما فلا بأس أن يلبسه الرجل فرسه أو دابته ويستمتع به ولا يصلي فيه وذلك مثل جلد القرد والفيل والاسد والثور والذئب والحية وما لا يؤكل لحمه لأنه جنة للفرس ولا تعبد للفرس ولا نهى عن إهاب جنة في غير الكلب والخنزير (قال الشافعي) ولا بأس أن يصلي الرجل في الخوف ممسكاً عنان دابته فإن نازعته فحذبه إلى حذبتين أو ثلاثاً أو نحو ذلك وهو غير مخوف عن القبلة فلا بأس وإن كثرت مجازيته أياها وهو غير مخوف عن القبلة فقد قطع صلاته وعليه استئذانها وإن جذبتة فأنصرف وجهه عن القبلة فأقبل مكانه على القبلة لم تقطع صلاته وإن طال المحرافة عن القبلة ولا يمكنه الرجوع إليها انتقضت صلاته لأنه يقدر على أن يدعها إلى القبلة وإن لم يطل وأمكنه أن يعرف

الأخرى ولا يأخذ المعيب وفيها صحاح كما قلت في الأبل

(باب صدقة الغنم السائمة)

(قال الشافعي) رحمه الله ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدقة الغنم معنى ما أذكر إن شاء الله تعالى وهو أن ليس في الغنم صدقة حتى تبلغ أربعين فإذا بلغت في فيها شاة ولا شيء في زيادتها حتى تبلغ مائة وأحدى وعشرين فإذا بلغت في فيها شاتان وليس في زيادتها شيء حتى تبلغ مائتين وشاة فإذا بلغت في فيها ثلاث شياه ثم لا شيء في زيادتها حتى تبلغ أربع مائة فإذا بلغت في فيها أربع شياه ثم في كل مائة شاة وماتقص عن مائة فلا شيء فيها وتعد عليهم السخلة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لساعيه اعتد عليهم بالسخلة يروح بها الراعي ولا تأخذها ولا تأخذ إلا كولة ولا الربى ولا الماخض

ولا لخل الغنم وخد

الجذعة والثنية وذلك

عدل بين غداء المال

وخياره (قال الشافعي)

والرعي التي يتبعها

وأدها والمأخض

الحامسل والاكولة

السمينة تعبد للذبح

(قال الشافعي) وبلغنا

أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال

لعدائلكم وكسرا ثم

أموالهم (قال الشافعي)

فبهذا نأخذ ولما لم

يختلف أهل العلم فيما

علمت مع ما وصفت

في أن لا يؤخذ أقل من

جذعه أو ثنية إذا كانت

في غنمه أو أعلى منها

دل على أنهم إنما

أرادوا ما تجاوز

أخصية ولا يؤخذ

أعلى إلا أن يطوع

ويختار الساعي السن

التي وجبت له إذا

كانت الغنم كلها

واحدة فإن كانت كلها

فوق الثنية خير رعيها

(١) فإن جاء بشية أن

(١) قوله فإن جاء بشية

الخ عبارة الام في هذا

المقام وإذا كانت لرجل

أربعون شاة كلها فوق

الثنية خير المصدق رب

الماشية على أن يأتيه

بشية أن كانت الخ

كتبه محمده

إلى القبلة فلم يخترف إليها فليد أن يستأنف صلاته (قال الشافعي) وإن ذهبت دابته فلا بأس أن يتبعها وإذا تبعها على القبلة تنسأ بغير الم نفسه صلاته وإن تبعها كثيرا فسدت صلاته وإن تبعها منخر فأنق القبلة قليلا أو كثيرا فسدت صلاته

(الوجه الثاني من صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى حافظوا

على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فإن خفتهم فرجالا أو ركبا (قال الشافعي) فكان بيننا

في كتاب الله عز وجل فإن خفتهم فرجالا أو ركبا أن الحال التي أذن لهم فيها أن يصلوا رجالا أو ركبا ناغير

الحال التي أمر فيها نبيه صلى الله عليه وسلم يصلي بطائفة ثم بطائفة فكان بنا لأنه لا يؤذن لهم بأن يصلوا

رجالا أو ركبا إلا في خوف أشد من الخوف الذي أمرهم فيه بأن يصلي بطائفة ثم بطائفة (قال الشافعي)

أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه ذكر صلاة الخوف فساقتها ثم قال فإن كان خوفا أشد من ذلك

صلوا رجالا أو ركبا نامستقبل القبلة وغير مستقبلها قال مالك لا أراه يذكر ذلك إلا عن النبي صلى الله

عليه وسلم (قال الشافعي) أخبرنا محمد بن اسمعيل وأبو عبد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم

عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) والخوف الذي يجوز فيه أن يصلوا رجالا أو ركبا

والله تعالى أعلم إطلاع العدو عليهم فيتراؤون معا والمسلمون في غير حصن حتى ينالهم السلاح من الرمي

أو أكثر من أن يقرب العدو فيه منهم من الطعن والضرب فإن كان هذا هكذا والعدو من وجه واحد

والمسلمون كثير يستقل بعضهم بقتال العدو حتى يكون بعضهم في شبهة بحال غير شدة الخوف منهم فقاتلهم

طائفة وصلت أخرى صلاة غير شدة الخوف وكذلك لو كان العدو من وجهين أو ثلاثة أو محيطين بالمسلمين

والعدو قليل والمسلمون كثير تستقل كل طائفة وليها العدو بالعدو حتى يكون من بين الطوائف التي يلها

العدو في غير شدة الخوف منهم صلى هؤلاء الذين لا يلونهم صلاة غير شدة الخوف (قال الشافعي) فإن قدر

هؤلاء الذين صلوا أن يدخلوا بين العدو وبين الطوائف التي كانت تلي قتال العدو حتى يصير الذين كانوا يلون

قتالهم في مثل حال هؤلاء في غير شدة الخوف منهم فعلموا ولم يجوز الذين يلون قتالهم إلا أن يصلوا صلاة غير

شدة الخوف بالارض وإلى القبلة (قال الشافعي) وإذا تعذر هذا بالنحاح الحرب أو خوف أن ولوا عنهم

أن يركبوا أو كثافتهم ويرها من أوهية الطائفة التي صلت بالدخول بينهم وبين العدو أو منع العدو ذلك

لها أو تضايق مدخلهم حتى لا يصلوا إلى أن يكونوا حائلين بينهم وبين العدو كان للطائفة التي تليهم أن

يصلوا كيف أمكنهم مستقبل القبلة وغير مستقبلها وقعودا على دوابهم ما كانت دوابهم وعلى الارض

قياماً ومؤن رؤسهم إزاء (قال الشافعي) وإن كان العدو بينهم وبين القبلة فاستقبلوا القبلة ببعض صلاتهم

ثم دار العدو عن القبلة داروا بوجوههم إليه ولم يقطع ذلك صلاتهم إذا جعلت صلاتهم كلها بحجزة عنهم إلى

غير القبلة إذا لم يمكنهم غير ذلك جعلت عنهم حجزة إذا كان بعضها كذلك وبعضها أقل من كلها (قال الشافعي)

وإنما تجزئهم صلاتهم هكذا إذا كانوا غير عاملين فيها ما يقطع الصلاة وذلك الاستدارة والتعرف والمشي

القليل إلى العدو والمقام يقومونه فإذا فعلوا هذا أجزأتهم صلاتهم وكذلك لو جعل العدو عليهم قتر سوا عن

أنفسهم أو دنا بعضهم منهم فضرب أحدهم الضربة بسلاحه أو طعن الطعنة أو دفع العدو بالشيء وكذلك

لو أمكنه العدو غرة ومنه فرصة قتاله بضربة أو طعنة وهو في الصلاة أجزأت صلاته فأما ما تابع الضرب

أو الطعن أو طعن طعنة فرددها في المطعون أو عمل ما يطول فلا يجوز به صلاته ويعضى فيها وإذا قدر على أن

يصليها لا يعمل فيها ما يقطعها أعادها ولا يجوز به غير ذلك (قال الشافعي) ولا يدعها في هذه الحال إذا

خاف ذهاب وقتها أو يصلها ثم يعيدها (قال الشافعي) وإذا عمد في شيء من الصلاة كلمة يحذرهم مسما

أو يسترهب بها عدواً وهذا كرهه في صلاته فقد انتقضت صلاته وعليه أعادتها متى أمكنه (قال الشافعي)

وان أمكنه صلاة شدة الخوف فصلاها ولم يعمل فيها ما يفسدها جزأته وان أمكنه صلاة غير شدة الخوف صلاها وكذلك ان أمكنه غير صلاة الخوف صلاها

﴿اذا صلى بعض صلاته راكبا ثم نزل أو نازلا ثم ركب أو صرف عن القبلة وجهه أو تقدم من موضعه﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وان دخل في الصلاة في شدة الخوف راكبا ثم نزل فأحب الى أن يعبد وان لم ينقلب وجهه عن جهته لم يكن عليه إعادة لان النزول خفيف وان انقلب وجهه عن جهته حتى تولى جهة ففقد أعاد لانه تارك قبلته (قال الشافعي) ولو طرحت دابة أو ربح في هذه الحال لم يعد اذا انحرف الى القبلة مكانه حين أمكنه (قال الشافعي) وان كان نازلا فركب فقد انتقضت صلاته لان الركوب عمل أكثر من النزول والمار الى الأرض أولى بتمام الصلاة من الراكب (قال الشافعي) وان لم يقدر على الصلاة الامكان لا صلى وأعاد كل صلاة صلاها وهو مقاتل (قال الشافعي) وان صلى صلاة شدة الخوف ثم أمكنه أن يصلي صلاة الخوف الاولى بنى على صلاة شدة الخوف ولم يحجزه الا أن يصلي صلاة الخوف الاولى كما اذا صلى قاعدا ثم أمكنه القيام لم يحجزه الا القيام (قال الشافعي) واذا صلا راجلا وركبا في شدة الخوف لم يتقدموا فان احتاجوا الى التقدم لخوف تقدموا ركبانا ومشاة وكانوا في صلاتهم بحالهم وان تقدموا بلا حاجة ولا خوف فكان كتقدم المصلي الى موضع قريب يصلي فيه فهم على صلاتهم وان كان الى موضع بعيد ابتدوا الصلاة وكان هذا كالا فساد الصلاة وهكذا اذا احتاجوا الى ركوب ركبا وهم في الصلاة فان لم يحتاجوا اليه وركبوا ابتدوا الصلاة ولو كانوا ركبانا فزولوا من غير حاجة ليصلوا بالارض لم تفسد صلاتهم لان النزول عمل خفيف وصلاتهم بالارض أحب الى من صلاتهم ركبانا (قال الشافعي) واذا كانت الجماعة كاملة للعدو أو متواريه عنه بشئ ما كان خندق أو بناء أو سواد ليل فغافوا ان قاموا للصلاة رآهم العدو فان كانوا جماعة ممنعين لم يكن لهم أن يصلوا الا قياما كيف أمكنتهم الصلاة فان صلاوا جالسا فقد أسأوا وعليهم إعادة الصلاة وان لم يكن بهم منعة وكانوا يخافون ان قاموا أو ان يروا (١) فيصطلحوا صلا فاقعدوا وكانت عليهم إعادة الصلاة والله تعالى اعلم (قال الشافعي) وان كان العدو وروى عنهم مطلقين عليهم وروى عنهم خندق أو حصن أو قلعة أو جبل لا يناله العدو لا يتكلف لا يغيب عن أبصار المسلمين أو أبصار الطائفة التي تحرسهم لم يحجزهم أن يصلوا جالسا ولا غير مستقبل القبلة ولا يؤمئون ولا تجوز لهم الصلاة يؤمئون وجالسا الى غير القبلة الا في حال مناظرة العدو ومساواته وإطالاه وقربه حتى ينالهم سلاحه ان أشرعها اليهم من الرمي والطعن والضرب ويكون حائل بينهم وبينه ولا تمنعهم طائفة حارسة لهم فاذا كان هكذا جاز لهم أن يصلوها راجلا أو ركبانا مستقبل القبلة وغير مستقبلها وهذا من أكبر الخوف (قال الشافعي) وان أسر رجل فنع الصلاة فقد رعى أن يصليها موميا صلاها ولم يدعها وكذلك ان لم يقدر على الوضوء وصلاها في الحضر صلاها متيما وكذلك ان حبس تحت سقف لا يعتدل فيه قائما أو ربط فلم يقدر على ركوع ولا على سجود صلاها كيف قدر ولم يدعها وهي تمكنه بحال وعليه في كل حال من هذه الاحوال قضاء ما صلى هكذا من المكتوبات وكذلك ان منع الصوم فعليه قضاء متى أمكنه (قال الشافعي) وان حل على شرب محرم أو كل محرم يخاف ان لم يفعل ففعله فعليه ان قدر على أن يتقيا أن يتقيا

﴿اذا صلى وهو ممسك عنان دابته﴾ (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا بأس أن يصلي الرجل في الخوف ممسكا عنان دابته فان نازعته فجذبها اليه بجبذة أو اثنتين أو ثلاثا أو نحو ذلك وهو غير منحرف عن القبلة فلا بأس وان كثرت مجاذبته اياها وهو غير منحرف عن القبلة فقد قطع صلاته وعليه استئذانها وان جبذته فاصرف وجهه عن القبلة فأقبل مكانه على القبلة لم ينقطع صلاته وان طال انحرافه عن القبلة ولا يمكنه الرجوع اليها انتقضت صلاته لانه يقدر على أن يدعها وان لم يطل وأمكنه أن ينحرف عن

كانت معزا أو يجتذعه ان كانت ضاها الا أن يطوع فيعطى منها الا أن يكون بها نقص لا تجوز أخفية وان كانت أكثر فيه من السن التي وجبت عليه قبلت منه ان جازت أخفية الا أن تكون تيسا فلا تقبل بحال لانه ليس في فرض الغنم ذكر وعكذا البقر الا أن يجب فيها تبسيع والبقر ثيران فيعطى ثورا فيقبل منه اذا كان خيرامن تبسيع وكذلك قال في الابل بهذا المعنى لا تأخذ ذكرامكان أنسى الا أن تكون ماشيته كلها ذكورا (قال) ولا يعتد بالسخلة على رب الماشية الا بان يكون السخل من غنم قبل الحول ويكون أصل الغنم أربعين فصاعدا فاذا لم تكن الغنم مما فيه الصدقة فلا يعتد

(١) قوله فيصطلحوا الخ اصطلم القوم أبدوا من أصلهم اه كتبه

صححه

القبلة فلم يخرف اليها فعليه أن يستأنف صلاته (قال الشافعي) فان ذهبت دابته فلا بأس أن يتبعها فاذا تبعها على القبلة شيئا يسيرا لم تفسد صلاته فان تبعها كثيرا فسدت صلاته

(اذا صلوا رجلا أو رجلا ناهل يقاتلون وما الذي يجوز لهم من ذلك) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وان لم يقدر على الصلاة الا مقاتلا صلى وأعاد كل صلاة يصلها وهو مقاتل

(من له من الخائفين أن يصلي صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى يصلي صلاة الخوف من قاتل أهل الشرك بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم لان الله عز وجل أمر بها في قتال المشركين فقال في ساق الآيه وذ الذين كفروا ولتقاتلوا عن أنفسكم وأمتعتكم الآية (قال الشافعي) وكل جهاد كان مباحا يخاف أهله كان لهم أن يصلوا صلاة الخوف لان المجاهدين عليه مأجورون أو غير مأزورين وذلك جهاد أهل البغي الذين أمر الله عز وجل بجهادهم وجهاد قطع الطريق ومن أراد من مال رجل أو نفسه أو حريمه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد (قال الشافعي) فأما من قاتل وليس له القتال نخاف فليس له أن يصلي صلاة الخوف من شدة الخوف يومئ ايماء وعليه ان فعل أن يعيدها ولاله أن يصلي صلاة الخوف في خوف دون غاية الخوف الا أن يصلها أصلا لا مصادا غير خائف أجزأت عنه (قال الشافعي) وذلك من قاتل ظالمًا مثل أن يقطع الطريق أو يقاتل على عصبية أو يمنع من حق قبله أو أي وجهه من وجوه الظلم قاتل عليه

(في أي خوف تجوز فيه صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا خافت الجماعة القليلة السبع أو السباع فصلا صلاة الخوف كما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع أجزأهم ذلك ان شاء الله تعالى وأحب الي أن تصلي منهم طائفة بامام ثم أخرى بامام آخر وإذا خافوا الجريقي على متاعهم أو منازلهم فأحب الي أن يصلوا جماعة ثم جماعة أوفرادي ويكون من لم يكن معهم في صلاة في اطفاء النار (قال الشافعي) وان كانوا سفرا غشيم حريق فتخووا عن سنن الحج لم يكن لهم أن يصلوا الا كما يصلون في كل يوم وكذلك ان كانوا حضورا غشيم حريق لم يكن لهم أن يصلوا الا وان غشيم غرق تخووا عن سننه وكذلك ان غشيم هدم تخووا عن مسقطه لم يكن لهم الا ذلك (قال الشافعي) فان صلوا في شيء من هذا صلاة خوف تجزئ عن خائف أجزأت الصلاة عنهم

(في طلب العدو) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا طلب العدو المسلمين وقد تخفروا لقتال أو تخيروا الي فئة فقاربوهم كان لهم أن يصلوا صلاة الخوف رجلا أو رجلا أو مؤثنا ايماء حيث توجهوا على قبله كانوا أو على غير قبله وكذلك لو كانوا على قبله ثم رأوا طريقا يخافهم من جهة القبلة سلكوا وعليها وان انصرفوا عن القبلة (قال الشافعي) وان رجع عنهم الطلب أو شغلوا أو أدركوا من يمنعون به من الطلب وقد افتتحو الصلاة رجلا أو رجلا لم يجزهم الا أن ينزلوا فيبنوا على صلاتهم مستقبل القبلة كما وصفت في صلاة الخوف التي ليست بشدة الخوف وان كانوا يمنعون من رأوا ولا يأمنون طلبا أن يمنعون وامنه كان لهم أن يتوا على أن يصلوا رجلا (قال الشافعي) وهكذا الوقت فرقواهم والعدو فابتدؤا الصلاة بالارض ثم جاءهم طلب كان لهم أن يركبوا ويموا الصلاة رجلا أو مؤثنا ايماء وكذلك لهم ان قعدوا رجالة (قال الشافعي) وهكذا أي عدو طلبهم من أهل البغي وغيرهم اذا كانوا منطويين (قال الشافعي) وهكذا ان طلبهم سبع أو سباع (قال الشافعي) وهكذا لو غشيم سبل لا يجدون نجوة كان لهم أن يصلوا يوم مؤثنا عدوا على أرجلهم وركابهم فان أمكنتهم نجوة لهم ولركابهم ساروا اليها وبنوا على ما مضى من صلاتهم قبل تمكنهم وان أمكنتهم نجوة لاندانهم ولا تمكنهم لركابهم كان لهم أن يمضوا يصلوا صلاة الخوف على وجوههم (قال الشافعي) وان أمكنتهم نجوة يلتقي من وراءها واديان فيقطعان الطريق كانت هذه كلا

بالسجل حتى تتم بالسجل أربعين ثم يستقبل بها الحول والقول في ذلك قول رب الماشية (قال) ولو كانت له أربعون فأمكنه أن يصدقها فلم يفعل حتى ماتت أو بعضها فعليه شاة ولو لم يمكنه حتى ماتت منها شاة فلازكاة في الباقي لانها أقل من أربعين شاة ولو أخرجها بعد حولها فلم يمكنه دفعها الي أهلها أو الوالي حتى هلك لم تجز عنه فان كان فيما بقي ما تجب في مثله الزكاة زكي والافلائي عليه وكل فائدة من غير نتاجها فهي لحولها ولو نجت أربعين قبل الحول ثم ماتت الامهات ثم جاء المصدق وهي أربعون جديا أوهممة أو بين جدي وبهمة أو كان هذا في ابل بخاء المصدق وهي فصا أو في بقرة وهي عجول أخذ من كل صنف من هذا وأخذ من الابل والغنم أنثى ومن البقر ذكرا وان لم يجد الا واحدا

ان كانت البقرة ثلاثين
وان كانت اربعين
فثمنى وثلاثون
ان يسول اذا وجب
تبسيع قبيل ان شئت
فان بذكر مثل
احدنا وان شئت
اعتبت منها اثني
وانت متطوع بالفضل
واحج الشافعي في أنه
لم يبطل عن المسافر
الصدقة لان حكمها
حكم الامهات
مع الامهات فكذلك
اذا حال عليها حول
الامهات ولا نكلفه
كبيرة من قبل الله لما
قيل لى دع الربى
والمأخض وذات الدر
ومثل الغنم وخذ الجذعة
والثنية عقلت انه قيل
لى دع خيرا ما تأخذ
اذا كان عنده خير منه
ودونه وخذ العدل
بين الصغير والكبير وما
يشبه ربع عشر ماله فاذا
كانت عنده اربعون
تسوى عشرين درهما
وكافته شاة تسوى
عشرين درهما فلم آخذ
عدلا بل أخذت قيمة
ماله كله فلا آخذ صغيرا
وبنده كبير فان لم يكن
الا صغير آخذت

شهوة وكان لهم ان يصبروا صلاة الخرق يومئذ عدوا واما الاكرهون ذلك لهم اذا كان لهم من طريق يتسكب
عن اسيل (قال الشافعي) وان غشيهم حريق كان هذا لهم ما لم يجدوا نجوة من جبل يزدنون به يا مسرور
به الخريق او شغل يربح ربح الخريق او يجدون ملاذ عن سائر الحريق فاذا وجدوا ذلك بنوا على سائرهم
مستبلى القبلة بالزمن لا يجرهم غير ذلك وان لم يشعروا اعدوا الصلاة (قال الشافعي) وان طلبوا رسل
صائل فهو مثل العدو والسبع وكذلك الفيل له ان يصلى في هذا كله يومئذ ايماء حتى يأمته (قال
الشافعي) وكذلك ان طلبته حية او عدو ما كان مما ينال منه قتلا وعقرا فله ان يصلى صلاة شدة الخرق
يومئذ أين توجه (قال الشافعي) نادى تفرق العدو ورجع بعض المسلمين الى موضع فرأوا سودا من سحاب
او غيره لم يل أو جماعة ناس ليس بعدو أو غبار وقرب منه حتى لو كان عدوا ناله سلاحه فظن ان كل ما رأى من
هذا عدو وافضى صلاة شدة الخوف يومئذ ايماء ثم بان لهم ان لم يكن شئ منه عدوا أعادوا تلك الصلاة (قال
الشافعي) ولو صلى تلك الصلاة ثم لم يبن له شئ من عدو ولم يدرك عدوه هرا لم لأعاد تلك الصلاة انما يكون له ان
يصلى على رؤيته يعلم بعد الصلاة وقبلها أنها حق وأخير وان لم تكن رؤيته يعلم أنه حق لان الخبر عيان كله
أنه حق فأما اذا شك فبعد الصلاة لانه على غير يقين من أن صلاته تلك تجزئ عنه (قال الشافعي) ولو جاء
خبر عن عدو فبطلت تلك الصلاة ثم ثبت عنه أن العدو قد كان يطلبه ولم يقرب منه القرب الذي يخاف
رخته منه كان عليه أن يعيد وكذلك ان يطلبه وبينه وبين النجاة منه والمعدى الى جماعة يمتنع منها
أو مدينة يمتنع فيها الشئ القريب الذي يحيط العلم أن العدو ولا يناله على سرعة العدو وإبطاء الغلوب حتى
يصير الى النجاة وموضع الامتناع أو يكون خرجت اليه جماعة تلقاه معيته له على عدوه فقرب ما بينه وبينها
حتى يحيط العلم أن الطلب لا يدركه حتى يصير الى تلك الجماعة المتتعة أو يصير اليه من صلى في هذه الحال
مومنا أعاده كاه (قال الشافعي) وكذلك ان طلبه العدو وبينه وبين العدو أميال لم يكن له أن يصلى مومنا
وكان عليه أن يصلى بالارض ثم ركب فينجو وسواء كان العدو ينزل للصلاة أولا ينزل لها (قال الشافعي)
وان كان المسلمون هم الطالبون لم يكن لهم أن يصلوا ركبانا ولا مشاة يومئذ ايماء الا في حال واحدة أن يقل
الطالبون عن المطلوبين وينقطع الطالبون عن أصحابهم فيخافون عودة المطلوبين عليهم فاذا كان هذا اعتكفا
كان لهم أن يصلوا يومئذ ايماء ولم يكن لهم الامعان في الطلب فكان عليهم العودة الى أصحابهم وموضع
منعهم ولم يكن لهم أن يتقوا بالطلب حتى يضطروا الى أن يصلوا المكتوبة ايماء (قال الشافعي) ومثله أن
يكثر او يعجزوا حتى يتوسطوا بالاداء فيقولوا في كثرة العدو فيكون عليهم أن يرجعوا ولهم أن يصلوا في
هذه الحال مومنين اذا خافوا عودة العدو إن زلوا ولا يكون لهم أن يعنوا في بلاد العدو ولا طلبه اذا كانوا
يضطرون الى أن يومئذ ايماء ولهم ذلك ما كانوا عند أنفسهم لا يضطرون اليه (قال الشافعي) واذا صلوا
يومئذ ايماء فعاد عليهم العدو من جهة توجهوا اليهم وهم في صلاتهم لا يقطعونهم او داروا معهم أين داروا
(قال الشافعي) ولا يقطع صلاتهم توجههم الى غير القبلة ولا أن يترس أحدهم عن نفسه أو يضرب الضربة
الخفيفة أو رقه عدوا أو يتقدم التقدم الخفيف عليه برمح أو غيره فان أعاد الضرب وأطال التقدم قطع
صلاته وكان عليه اذا أمكنه أن يصلى غير مقاتل ومتى لم يمكنه ذلك صلى وهو يقاتل وأعاد الصلاة اذا أمكنه
ذلك ولا يدع الصلاة في حال يمكنه أن يصلى فيها (قال الشافعي) وان كان المسلمون مطلوبين متحينين الى فئة
أو متحرفين لقتال صلوا يومئذ ولم يعيدوا اذا قدروا على الصلاة بالارض وان كانوا مولين المشركين اذ بارضهم
غير متحرفين لقتال أو متحينين الى فئة فصلوا يومئذ أعادوا لانهم حينئذ عاصون والرخصة عندنا لا تكون
الا طيع فاما العاصي فلا

(قصر الصلاة في الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى والخوف في الحضر والسفر سواء فيما
يجوز من الصلاة وفيه الا أنه ليس الحاضر أن يقصر الصلاة وصلاة الخوف في السفر الذي لا تقصر فيه

الصلاة كهو في الحضر ولا تقصر بالخوف الصلاة دون غاية تقصر الى مثلها الصلاة في سفر ليس صاحبه بخائف (قال) وقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم قصر بذي قرد ولو ثبت هذا عندى لرعت أن الرجل اذا جمع الخوف وضربا في الارض قريبا أو بعيدا قصر فاذا لم يثبت فلا يقصر الخائف الا أن يسافر السفر الذي ان سافر غير خائف قصر الصلاة (قال الشافعي) واذا غار المسلمون في بلاد المشركين لم يقصر والا أن ينزوا من موضعهم الذي غاروا منه الا غارة على موضع تقصر اليه الصلاة فاذا كانت نيته أن يغير الى موضع تقصر فيه الصلاة فاذا وجد مغارا دونه أغار عليه ورجع لم يقصر حتى يفرد النية لسفر تقصر فيه الصلاة (قال الشافعي) وهكذا اذا غشنا (قال الشافعي) واذا فعل ما وصفت فبلغ في مغاره ما تقصر فيه الصلاة كان له قصر الصلاة راجعا إن كانت نيته العودة الى عسكره أو بلده وان كان نيته مغار حيث وجده فيما بينه وبين الموضع الذي يرجع اليه لم يقصر راجعا وكان كهو بادئا لا يقصر لان نيته ليست قصد وجه واحد تقصر اليه الصلاة (قال الشافعي) ولو بلغ في مغاره موضعا تقصر فيه الصلاة من عسكره الذي يرجع اليه ثم عزم على الرجوع الى عسكره كان له أن يقصر فان سافر قليلا وقصر أول يقصر ثم حدث له نية في أن يقصد مقصدا مغار حيث وجده كان عليه أن يتم ولا يكون القصر أبدا الا بأن يثبت سفره ينوي بلدا تقصر الى مثله الصلاة (قال الشافعي) واذا غزا الامام العدو فكان سفره مما تقصر فيه الصلاة ثم أقام لقتال مدينة أو عسكرا أو رد السرايا أو الحاجة أو عرجة في صحراء أو الى مدينة أو في مدينة من بلاد العدو أو بلاد الاسلام وكل ذلك سواء فان أجمع مقام أربع آتم وان لم يجمع مقام أربع لم يتم فان ألجأ به حرب أو مقام لغير ذلك فاستيقن مقام أربع آتم وان لم يستيقن قصر ما بينه وبين غماني عشرة ليال فان جاوز ذلك آتم فاذا شخص عن موضعه قصر ثم هكذا كلما أقام وسافر لا يختلف (قال الشافعي) واذا غزا أحدهم من موضع لا تقصر فيه الصلاة آتم الصلاة وان كان الامام مقما فصلى صلاة الخوف بمسافرين ومقيمين أعواما وكذلك يتم من المسافرين من دخل معه قبل أن يسلم من الصلاة فاذا صلى صلاة خوف فصلى الركعة الاولى وهو مسافر بمسافرين ومقيمين ثبت قائما يقرأ حتى يقضى المسافرون ركعة والمقيمون ثلاثا ثم ينصرفون وتأتي الطائفة الاخرى ويصلى لهم الركعة التي بقيت ويثبت جالس حتى يقضى المسافرون ركعة والمقيمون ثلاثا ولو سلم ولم ينتظر الاخرين أجزأته صلواته وأجزأهم صلواتهم اذا قصر وأكره ذلك له وصلاة الخوف في البر والبحر سواء لا تختلف في شيء

(ما جاء في الجمعة والعيد في الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يدع الامام الجمعة ولا العيد ولا صلاة الخسوف اذا أمكنه أن يصلها ويحرس فيها ويصلها كما يصل المكتوبات في الخوف واذا كان شدة الخوف صلاها كما يصل المكتوبات في شدة الخوف يومئ اجماع ولا تكون الجمعة الا بأن يخطب قبلها فان لم يفعل صلاها ظهرا أربعاء واذا صلى العيدين أو الخسوف خطب بعدها فان أعجل فترك الخطبة لم تكن عليه اعادة وان شغل بالحرب أجبت أن يترك من يصلى فان لم يفعل حتى تزول الشمس في العيدين لم يقض وان لم يفعل حتى تجلج الشمس والقمر في الكسوف لم يقض وان لم يفعل حتى يدخل وقت العصر في الجمعة لم يقض وصلى الظهر أربعاء (قال الشافعي) وهذا اذا كان خائفا بمصر تجمع فيه الصلاة مقما كان أو مسافرا غير أنه اذا كان مسافرا لم يصل الجمعة صلى الظهر ركعتين وآتم أهل المصر لانفسهم (قال الشافعي) واذا أجذب وهو محارب فلا بأس أن يدع الاستسقاء وان كان في عدد كثير محتج فلا بأس أن يستسقي ويصلى في الاستسقاء صلاة الخوف في المكتوبات وان كانت شدة الخوف لم يصل في الاستسقاء لانه يصلح له تأخيرها ويصل في العيدين والخسوف لانه لا يصلح له تأخيرها واذا كان الخوف خارجا من المصر في صحراء تقصر فيها الصلاة ولا تقصر فلا يصلون الجمعة ويصاوتها ظهرا وكذلك لأخضهم على صلاة العيدين وان فعلوا لم أكرهه لهم ولهم أن يستسقوا ولا أرخص لهم في ترك

الصغير كما أخذت
الأوسط من التمر ولا
أخذ الجعور فاذا لم يكن
الا الجعور أخذت
منه الجعور ولم تنقص
من عدد الكيل ولكن
نقصنا من الجودة لما لم
نجد الجيد كذلك نقصنا
من السن اذا لم نجد لها
ولم تنقص من العدد
ولو كانت صائنا ومعرزا
كانت سواء وأبقرا
وجواميس وعربا
ودريانة وابلا مختلفة
فالقياس أن نأخذ من
كل بقدر حصته فان
كان ابله خسا وعشرين
عشر مهربية وعشر
أرحبية وخمس عيدية
فن قال يأخذ من كل
بقدر حصته قال يأخذ
ابنة مخاض بقيمة
خمس مهربية وخمس
أرحبية وخمس عيدية
ولو أدى في أحد البلدين
عن أربعين شاة متفرقة
كرهت ذلك وأجزأه
وعلى صاحب البلد
الأخر أن يصدقه فان
اتهمه أحلفه ولو قال
المصدق هي ودبعة أو لم

صلاة الكسوف وانما امرتهم صلاة الكسوف لأنه يصلونها السفر ولم أكره لهم صلاة العيدين لأنه يجوز أن يصلوا المنفرد وكذلك أيضا صلاة الاستسقاء فأما الجمعة فلا تجوز لأنهم الحالة مكتوبة إلى مكتوبة إلا في مفسر وجماعة

(تنبيه الإمام في صلاة الخوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا أحدثت الإمام في صلاة الخوف فهو كحدثه في غير صلاة الخوف وأحب إلى أن لا يتخلف أحدا فإن كان أحدث في الركعة الأولى أو بعد ما سلاها وهو واقف في آخره فقرأ ولم يدخل معه الطائفة الثانية فقتضت الطائفة الأولى ما عندهم من الصلاة وتأم الطائفة الأخرى إمام منهم أو صلوا فرادى ولوقدم رجلا فصلى بهم أجزأ عنهم أن شاء الله تعالى (قال الشافعي) وإذا أحدث الإمام وقدم صلى ركعة وهو قائم يقرأ ينتظر فراغ التي خلفه وقوف الذي قدم كما يقف الإمام وقفا في وقوفه فإذا فرغت الطائفة التي خلفه ودخلت الطائفة التي وراءه قرأ بأم القرآن وقدر سورة ثم ركع بهم (١) وكان في صلاتهم لهم كالإمام الأول لا يتخلف في شيء إذا أدرك الركعة الأولى مع الإمام الأول وانتظرهم حتى يشهدوا ثم يسلم بهم (قال الشافعي) وإن كان الإمام الذي قدمه المحدث مقبلا والذي قدمه مسافرا أو قسوا وعليه صلاة مقيم إذا دخل مع الإمام في الصلاة قبل أن يحدث وإن كان الإمام الذي قدمه مسافرا والرجل الذي قدمه مقيما وقدم صلى المحدث ركعة فعلى المتقدم أن يتقدم فيصلي ركعة ثم يثب جالسا ويصلي من خلفه من المسافرين والمقيمين ركعتين ركعتين يشهدون ويسلمون لأنهم قد صاروا إلى صلاة مقيم فعليه التمام ثم تأتي الطائفة الأخرى فيصلي بهم الركعتين اللتين بقيتا من صلاته ويقومون فيقضون لأنفسهم ركعتين ثم يسلم بهم ولا يجزئهم غير ذلك لأن كل دخل مع إمام مقيم في صلاته (قال الشافعي) وإن كان الذي قدم الإمام لم يدخل في صلاة الإمام حتى أحدث الإمام فتقدم الإمام فإن كان الإمام المحدث لم يركع من الصلاة ركعة وقد كبر المقدم معه قبل أن يحدث فله أن يتقدم وعليه إذا تقدم أن يقرأ بأم القرآن وأن يريدهم شيا أحب إلى أن يصلي بالقوم فإن كان مقيما صلى أربعاً وإن كان مسافرا صلى ركعتين لأنه مبتدئ الصلاة بهم (٢) فسواء كان الإمام الذي قدمه مقيما فعلى من أدرك معه الصلاة قبل أن يحدث من المسافرين أن يصلوا أربعاً وليس ذلك على من لم يدرك معه الصلاة قبل أن يحدث من المسافرين فأما المقيمون فيصلون أربعاً بكل حال (قال الشافعي) وإن كان الإمام المحدث صلى ركعة من صلاته ثم قدم رجلا لم يدرك معه من الصلاة شيا فليس له أن يتقدم فإن تقدم فعليه استئناف الصلاة وإن استأنفها فبعبه من خلف الإمام عن أدرك صلاة الإمام قبل أن يخرج منها صلى معه الركعة أو لم يصلها (٣) فعليه معها إعادة لأن من أدرك معه الركعة يري في صلاة عامدين غير ساغين ولا إمامه ومن صلى معه ممن لم يدرك الصلاة مع الإمام المحدث فصلاته عنه مجزئة (قال الشافعي) وإن بني هو على صلاة الإمام فصلاته فاسدة لأنه لا داخل مع الإمام في صلاته فيبعبها ولا مستدئ لنفسه فيعمل عمل المبتدئ وكذلك صلاة من خلفه كلهم فاسدة لأنه رجل عمد أن يقلب صلاته (قال الشافعي) وإن كان كبر مع الإمام قبل أن يحدث الإمام وقدم صلى الإمام ركعة بني على صلاة الإمام كأنه الإمام لا يتخلفه إلا فيما ساد كره أن شاء الله تعالى حتى يشهد في آخر صلاة الإمام وذلك أن يكون الإمام أكل ركعة وثبت قائما ثم قدمه فيثبت قائما حتى تقضى الطائفة الأولى وتسلم وتأتي الطائفة الأخرى فيصلي بهم الركعة التي بقيت على الإمام ويجلس ويشهد حتى تقضى الطائفة الأخرى فإذا قضاوا التشهد تقدم رجلا منهم فسلم بهم ثم قام هو وبني لنفسه حتى تكمل صلاته (قال الشافعي) ولو لم يرد على أن يصلي ركعة ثم يجلس للتشهد فيسلم ولا ينتظر الطائفة حتى تقضى فيسلم بها كرهت ذلك ولا تنفس صلاته ولا صلاتهم (قال الشافعي) ولو أن إماما ابتدأ صلاة الخوف ثم أحدث تقدم رجلا من خلفه فلم يقض من الصلاة شيئا حتى حدث لهم من الجماعة كثرت وقيل العدو وإما تلف العدو أو غير ذلك من وجوه الأمن صلى الإمام

يجلس عليها الخوف صدقه وإن اتهمه أعلنه ولو شهدنا نحن أن له هذه المائة بعينهم رأس

(١) قوله وكان في صلاتهم لهم كذا في النسخ ولعله تحريف من النسخ والابقي وكان في صلاته لهم تأمل

(٢) قوله فسواء كان هذا التحريف من النسخ ووجهه فلو كان الإمام كما يدل عليه بقية الكلام تأمل وقوله بعد فعليه معا الإعادة لأن من أدرك الخ يتأمل أيضا فإن التعليل قاصر واصل في الكلام سقطا من النسخ كتبه معجحه

المقدم صلاةً أم من عن خلفه وجاءت الطائفة فصلت معهم لأن الخوف قد ذهب فإن لم تفعل حتى صلى بها
 امام غيره (١) أوصلت فرادى وكانوا كقوم لم يصلوا مع الجماعة الأولى لعذر (قال الشافعي) ولو كان خوف يوم
 الجمعة وكان محروسا إذا خطب بطائفة وحضر مع طائفة الخطبة ثم صلى بالطائفة التي حضرت الخطبة
 ركعة وثبت قائما فأقموها لأنفسهم بقراءة يجهرون فيها ثم وقفوا بإزاء العدو وجاءت الطائفة التي لم تصل
 فصلت معه الركعة التي بقيت عليه من الجمعة وثبت جالسا فأقموها لأنفسهم ثم سلم بهم ولو انصرفت الطائفة
 التي حضرت الخطبة حين فرغ من خطبته فمروا بالامام وجاءت الطائفة التي لم تحضر فصلي بهم لم يحزه أن
 يصلها بهم الاظهر أن بعلا أنه قد ذهب عنه من حضر الخطبة فصار كاما خطب وحده ثم جاءته جماعة قبل
 أن يصلي فصلي بهم (قال الشافعي) ولو كان بقي معه أربعون رجلا ممن حضر الخطبة فصلي بهم وبالطائفة
 التي تحرسه ركعة وثبت قائما فأقموها لأنفسهم ثم جاءت الطائفة التي كانت حاضرة خطبته ثم لم تدخل في صلاته
 حتى حرس العدو فصلي بهم ركعة أجزأتهم صلاته لأنه قد صلى بأربعين رجلا حضروا الخطبة وزادت
 جماعة لم يحضروا الخطبة (قال الشافعي) ولو شغلوا بالعدو فلم يحضروا الخطبة وبدخل معه في الصلاة
 أربعون رجلا لم يكن له أن يصلي صلاة الجمعة وكان عليه أن يصلي ظهرا أو بعاصلة الخوف الأولى إن أمكنه
 أو صلاته عند شدة الخوف إن لم يمكنه (قال الشافعي) ولو لم يمكنه صلاة الجمعة فصلي ظهرا أو بعاصلة حدث
 للعدو حال أمكنه فيها أن يصلي الجمعة لم يجب عليه ولا على من صلى خلفه إعادة الجمعة ووجب على من
 لم يصل معه أن كانوا أربعين أن يقدموا رجلا يصلي بهم الجمعة فإن لم يفعلوا وصلوا ظهرا كرهت لهم ذلك
 وأجزأت عنهم (قال الشافعي) ولو أعادوه ومن معه صلاة الجمعة مع امام غيرهم أكره ذلك وإن أعادها هو
 اماما ومن معه مأمومين لم أكره ذلك للمأمومين وكرهته للامام ولا إعادة على من صلاها خلفه من صلاها أول
 يصلها إذا صلى في وقت الجمعة

(كتاب صلاة العيدين)

أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال الله تبارك وتعالى في سياق شهر رمضان وإنكم لو العدة ولتكبروا
 الله على ما هداكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه يعني
 الهلال فإن غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين (قال الشافعي) وإذا صام الناس شهر رمضان برؤية
 أو شاهدين عدلين على رؤية ثم صاموا ثلاثين يوما ثم غم عليهم الهلال أفطروا ولم يريدوا شهودا (قال)
 وإن صاموا تسعة وعشرين يوما ثم غم عليهم لم يكن لهم أن يفطروا حتى يكملوا ثلاثين أو يشهد شاهدان
 عدلان برؤية ليلة ثلاثين (قال الشافعي) يقبل فيه شاهدان عدلان في جماعة الناس ومنفردين ولا يقبل
 على القطر أقل من شاهدين عدلين ولا في مقطع حق لأن الله تعالى أمر بشاهدين وشرط العدل في
 الشهود أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن اسحق بن عبد الله عن عمار بن
 عبد العزيز أنه كان لا يجيز في القطر الا شاهدين (قال الشافعي) فإن شهد شاهدان في يوم ثلاثين أن
 الهلال كان بالامس أفطر الناس أي ساعة عدل الشاهدان فإن عدلا قبل الزوال صلى الامام بالناس
 صلاة العيدين وإن لم يعد لاحق بزول الشمس لم يكن عليهم أن يصلوا يومهم بعد الزوال ولا العدلان عمل
 في وقت فاذا جاوز ذلك الوقت لم يعمل في غيره فإن قال قائل ولم لا يكون النهار وقتا له قيل له إن شاء الله تعالى
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سن صلاة العيد بطول الشمس وسن مواقيت الصلوات وكان فيها
 سن دلالة على أنه إذا جاء وقت صلاة مضى وقت التي قبلها فلم يجز أن يكون آخر وقتها الا في وقت الظهر لانها
 صلاة تجمع فيها ولو ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس من الغدالي عيدهم قلنا به وقلنا
 أيضا فإن لم يخرجهم من الغد خرجهم من بعد الغد وقلنا يصلي في يومه بعد الزوال إذا جاز أن يزول فيه

الحول فقال قد بعثها
 ثم اشترى منها صدق ولو
 مرت به سنة وهي
 أربعون فتجبت شاة
 خالت عليها سنة ثانية
 وهي إحدى وأربعون
 فتجبت شاة خالت
 عليها سنة ثالثة وهي
 اثنان وأربعون فعليه
 ثلاث شياه ولو ضلت
 أو غصصها أحوالا
 فوجدها زكاه
 لآحوالها والابل التي
 فريضتها من الغنم
 ففيها قولان أحدهما
 إن الشاة التي فيها في
 رقابها يباع منها بعير
 فتؤخذ منه ان لم يأت
 بها وهذا أشبه القولين

(١) قوله أوصلت
 فرادى وكانوا كقوم
 كذا في النسخ بدون
 ذكر للجواب واعلم
 سقط من النسخ
 والاصل أجزأتهم
 صلاتهم وكانوا الخ
 وكذا سقط مثل هذا
 الجواب في الفرع بعده
 قبل قوله ولو انصرفت
 الخ تأمل كتبه معجبه

ولشأن ان في خمس من
الابل سال عليها ثلاثة
أحوال ثلاث شياء في
كل حول شاة (قال
المرزقي) الاول أوليه
لانه يقول في خمس من
الابل لا يسوي واحدا
شاة لعيوبها ان سلم
واحدا منها فليس عليه
شاة (قال الشافعي)
ولو اردت فقال الحول
على غنمه أو فقتنه فان
تاب أخذت صدقتها
وان قتل كانت فيأ
نحسها لاهل النحس
وأربعة انحساها
لاهل النية ولو غل
صدقة عزران كان
الامام عدلا إلا ان
يدعي الجهالة ولا يعز
اذا لم يكن الامام عدلا
ولو ضربت غنمه فحول
الطباء لم يكن حكم

(١) قوله فلم يعدلوا
أكلنا كذا في النسخ
ويظهر ان فيه سقطا
من النسخ ولعل
الاصل فلم يعدلوا أو أكلنا
أو نحو ذلك تأمل كتبه

مصححه

ثم يسلي جاري هذه الاحوال كما هو لكنه لا يثبت عندنا والله تعالى أعلم ولوشهد شاهدان أو أكثر فلم
يعرفوا يعدل أو يبرحوا فافهم أن يفطروا وأحب لهم أن يصلوا صلاة العيد لأنفسهم جماعة وفرادي
مستقرين ونهيتهم أن يصلوا طاهرين وانما أمرتهم أن يصلوا مستقرين ونهيتهم أن يصلوا طاهرين
لثلاث مكر عليهم ويطلع أهل القرقة في فراق عوام المسلمين (قال) وهكذا الرشد واحد فلم يعدل لم يسه
الا الفطر ويخفى فطر ثلاثي أحدهم الظن به ويعلى العيد لنفسه ثم يشهد بعد ان شاء العيد مع الجماعة
فيكون نافذة خيرا له ولا يقبل فيه شهادة النساء العدول ولا شهادة أقل من شاهدين عدلين وسواء كانا
قرويين أو بدويين (قال) وان غم عليهم فجاءهم شاهدان بأن هلال شهر رمضان رؤى عشية الجمعة نهارا بعد
الزوال أو قبله فهو هلال ليلة السبت لان الهلال يرى نهارا وهو هلال الليلة المستقبلية لاليلة الماضية
ولا يقبل فيه الا رؤيته ليلة كذا فأما رؤيته نهارا فلا يدل على أنه رؤى بالامس وان غم عليهم فأكلوا العدة
ثلاثين ثم ثبت عندهم بعد ما مضى النهار في أول الليل أو آخره أنهم صاموا يوم الفطر إما بأن يكون قد رأوا
هلال شهر رمضان رؤى قبل رؤيتهم وإما أن يكون قد رأوا هلال شوال ليلة ثلاثين أفطروا ومن يومهم
وتخرجوا العيد من غدهم وهم مخالفون للذين علوا الفطر قبل بكمال الصوم لان هؤلاء لم يعلموا إلا بعد
إكمالهم الصوم فلم يكونوا مفطرين بشهادة أولئك علموه وهم في الصوم فأفطروا وبشهادة أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عبد الله بن عطاء بن ابراهيم مولى صبيته
عبد المطلب عن عروة بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطر يوم تفطرون والآخر
يوم نخون (قال الشافعي) فهذا يأخذ وانما كلف العباد الظاهر ولم يظهر على ما وصفت أن الفطر
الا يوم أفطروا (قال) ولو كان الشهود وشهدوا على ما يدل أن الفطر يوم الخميس (١) فلم يعدلوا أكلنا صومه
فعدلوا ليلة الجمعة أو يوم الجمعة لم يخرج العيد لأننا قد علمنا أن الفطر كان يوم الخميس قبل بكمال صومه وانما
وقفناه على تعديل البيعة فلما عدلت كان الفطر يوم الخميس بشهادتهم (قال) ولو لم يعدلوا حتى نحل
صلاة العيد صليناها وان عدلوا بعد ذلك لم يضربنا (قال) وإذا عدلوا فإن كنا نقصنا من صوم شهر رمضان
يوم بأنه خفي علينا أو صمنا يوم الفطر قضينا يوما (قال الشافعي) والعيد يوم الفطر نفسه والعيد الثاني يوم
الآخر نفسه وذلك يوم عاشر من ذي الحجة وهو اليوم الذي يلي يوم عرفة (قال) والشهادة في هلال ذي
الحجة ليستدل على يوم عرفة ويوم العيد وأيام منى كهى في الفطر لا تختلف في شئ يجوز فيها ما يجوز فيها
ويرد فيها ما يرد فيها ويجوز الحج اذا وقف بعرفة على الرؤية وان علوا بعد الوقوف بعرفة أن يوم عرفة يوم
الحر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مسلم عن ابن جريح قال قلت لعطاء رجل حج
فأخطأ الناس يوم عرفة أيجزى عنه قال نعم لم يجرى منها تجزى عنه (قال الشافعي) وأحسبه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم فطركم يوم تفطرون وأضحاكم يوم نخون أراه قال وعرفة يوم تعزفون

(العبادة ليلة العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا
ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي الدرداء قال من قام ليلة العيد محتسبا لم يمت قلبه حين تموت القلوب
(قال الشافعي) وبلغنا أنه كان يقال ان الدعاء يستجاب في خمس ليال في ليلة الجمعة وليلة الاضحية وليلة
الفطر وأول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا
ابراهيم بن محمد قال رأيت مشيخة من خيار أهل المدينة يظهرن على مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة العيد في دعون ويذكرون الله حتى تضي ساعة من الليل وبلغنا أن ابن عمر كان يحكي ليلة جمع ليلة
جمع هي ليلة العيد لأن صبيحتها النحر (قال الشافعي) وأنا أستحب كل ما حكيت في هذه الليال من غير
أن يكون فرضا

(التكبير ليلة الفطر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى في شهر رمضان

ولتكملوا العدة وتكبروا الله على ما هداكم قال فسمعت من أروى من أهل العلم بالقرآن أن يقول لتكملوا العدة عدة صوم شهر رمضان وتكبروا الله على ما هداكم واكمله مغيب الشمس من آخر يوم من أيام شهر رمضان (قال الشافعي) وما أشبه ما قال بما قال والله تعالى أعلم (قال الشافعي) فاذا رأوا هلال شوال أحببت أن يكبر الناس جماعة وفرادى في المسجد والاسواق والطرق والمنازل ومسافرين ومقيمين في كل حال وأبى كانوا وأن يظهر والتكبير ولا يزالون يكبرون حتى يغدوا إلى المصلى وبعد الغدو حتى يخرج الامام للصلاة ثم يدعوا التكبير وكذلك أحب في ليلة الاضحية لمن لم يحج فأما الحاج فذكره التلمية أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني صالح بن محمد بن زائدة أنه سمع ابن المسيب وعروة بن الزبير وأبا سارة وأبا بكر بن عبد الرحمن يكبرون ليلة الفطر في المسجد يحجرون بالتكبير أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني صالح بن محمد بن زائدة عن عروة بن الزبير وأبي سلمة بن عبد الرحمن أنهما كانا يجهران بالتكبير حين يغدوان إلى المصلى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني يزيد بن الهاد أنه سمع نافع بن جبير يجهر بالتكبير حين يغدو إلى المصلى يوم العيد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني محمد بن بجلان عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا غدا إلى المصلى يوم العيد كبر فرفع صوته بالتكبير أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يغدو إلى المصلى يوم الفطر إذا طلعت الشمس فكبر حتى يأتي المصلى يوم العيد ثم يكبر بالمصلى حتى إذا جلس الامام ترك التكبير

(الفصل للعيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يغتسل يوم الفطر قبل أن يغدو إلى المصلى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا جعفر بن محمد عن أبيه أن عليا رضي الله عنه كان يغتسل يوم العيد ويوم الجمعة ويوم عرفة وإذا أراد أن يحرم (قال الشافعي) وأستحب هذا كله وليس من هذا شيء أو أكد من غسل الجمعة وإن توضأ رجوت أن يجزئ ذلك إن شاء الله تعالى إذا صلى على طهارة (قال) وليس لاحد أن يتيمم في المصر لعيد ولا جنازة وإن خاف فوتها ولأله أن يكون فيهما الاطهارة كطهارته للصلاة المكتوبة لأن كلا صلاة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال أخبرني يزيد بن أبي عمير مولى سلمة عن سلمة بن الأكوع أنه كان يغتسل يوم العيد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال أخبرنا صالح بن محمد بن زائدة عن عروة بن الزبير قال السنة أن يغتسل يوم العيدين أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن الزهري عن ابن المسيب أنه قال الغسل في العيدين سنة (قال الشافعي) كان مذهب سعيد وعروة في أن الغسل في العيدين سنة أنه أحسن وأعرف وأنظف وأن قد فعله قوم صالحون لأنه حتم بأنه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال أخبرني المطلب بن السائب عن ابن أبي وداعة عن سعيد بن المسيب أنه كان يغتسل يوم العيدين إذا غدا إلى المصلى

(وقت الغدو إلى العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني أبو الحويرث أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بتجران أن يجعل الغدو إلى الاضحية وأخر الفطر وذكر الناس أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني الثقة أن الحسن قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغدو إلى العيدين الاضحية والفطر حين تطلع الشمس فينتام طلعوها (قال الشافعي) يغدو إلى الاضحية قدر ما يوافي المصلى حين تبرز الشمس وهذا يجعل ما يقدر عليه ويؤخر الغدو إلى الفطر عن ذلك قليلا غير كثير (قال) والامام في ذلك في غير حال الناس أما الناس فأحب أن

أولادها كحكم الغنم كما
لم يكن للبغل في
السهمان حكم الخيل

(باب صدقة الخلاء)

(قال الشافعي) جاء

الحديث لا يجمع بين

مفترق ولا يفرق بين

مجمع خشية الصدقة

وما كان من خيلتين

فانهما يتراجعان

بينهما بالسوية (قال

الشافعي) رحمه الله

والذي لا أشك فيه أن

الشريكين ما لم يقسما

الماشية خليطان

وتراجعهما بالسوية

أن يكونا خليطين في

الابل فيها الغنم فتوجد

الابل في ذي أحدهما

فيؤخذ منه صدقتها

فيرجع على شريكه

بالسوية (قال)

وقد يكون الخليطان

الرجلين يتخالطان

بما شئتا وان عرف

كل واحد منهما ما شئته

ولا يكونان خليطين

حتى يربحا ويسرعا

ويحلبا معا ويسقيا

معا ويكون فحولتهما

يتقدموا حين يتصرفون من الصبح ليأخذوا بحاجتهم وليتظروا الصلاة فيكونوا في أحوال شاء الله تعالى ما داموا ينتظرونها وأما الامام فانه اذا غدا الميعاد وجعله الا الى المصلي فيصلي وقد غدا قوم حين صلاوا الصبح وآخرون بعد ذلك وكل ذلك حسن (قال الشافعي) وان غدا الامام حين يصلي الصبح وصلى بعد طلوع الشمس لم يعد ولو صلى قبل الشمس أعاد لأنه صلى قبل وقت العيد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يغدو الى المصلي يوم الفطر اذا طلعت الشمس أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب الى ابنه وهو عامل على المدينة اذا طلعت الشمس يوم العيد فاغدا الى المصلي وكل هذا واسع أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرني ابن نسطاس أنه رأى ابن المسيب في يوم الاضحية وعليه برنس وعمامة سوداء غادى الى المسجد الى المصلي يوم العيد حين صلى الصبح بعد ما طلعت الشمس أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرني ابن حزم أنه رأى سعيد بن المسيب يغدو الى المصلي يوم العيد حين يصلي الصبح (قال الشافعي) وكل هذا واسع اذا وافى الصلاة وأحب الى أن يتهل ليأخذ مجلسا

(الأكل قبل العيد في يوم الفطر) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابن المسيب قال كان المسلمون يأكلون في يوم الفطر قبل الصلاة ولا يفعلون ذلك يوم النحر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان يأكل قبل الغدو في يوم الفطر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن ابن المسيب قال كان الناس يؤمرون بالأكل قبل الغدو يوم الفطر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان يأمر بالاكل قبل الخروج الى المصلي يوم الفطر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطعم قبل أن يخرج الى الجبان يوم الفطر ويأمر به (قال الشافعي) ونحن نأمر من أتى المصلي أن يطعم ويشرب قبل أن يغدو الى المصلي وان لم يفعل أمرناه بذلك في طريقه أو المصلي ان أمكنه وان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه ويكره له أن لا يفعل ولانأمر به هذا يوم الاضحية وان طعم يوم الاضحية فلا بأس عليه

(الزينة للعيد) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن جعفر عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس برد حبرة في كل عيد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعم في كل عيد أخبرنا الربيع قال قال الشافعي وأحب أن يلبس الرجل أحسن ما يجد في الأعياد الجمعة والعيدين ومحافل الناس ويتنظف ويتطيب الا أنى أحب أن يكون في الاستسقاء خاصة تطييفا متبذلا وأحب العمامة في البرد والحرا للامام وأحب للناس ما أحييت للامام من النظافة والتطيب وليس أحسن ما يقدرون عليه الا أن استحبابي للعمامة لهم ليس كاستحبابي للامام ومن شهد منهم هذه الصلوات طاهرها تجوز له الصلاة ولا يسأما يجوز به الصلاة من رجل وامرأة أجزأه (قال) وأحب اذا حضر النساء الأعياد والصلوات يحضرنه فانظفات بالماء غير متطيبات ولا يلبسن ثوب شهرة ولا زينة وان يلبسن ثيابا قديمة من البياض وغيره وأكره لهن الصبح كلها فانها تشبه الزينة والشهرة أو هما (قال الشافعي) وليس الصبيان أحسن ما يقدرون عليه ذكورا أو إناثا ولا يلبسون الحلى والصبغ وان حضرنه امرأه ما نض لم تصل ودعت ولم أكره لها ذلك وأكره لها أن تحضرها غير ما نض الا طاهرة للصلاة لانها لا تقدر على الطهارة وأكره حضورها الا طاهرة اذا كان الماء يطهرها

مختلفة فاذا كانا هكذا صدقا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول عليهما الحول من يوم اختلطا ويكسونا مسلمين فان تفرقا في مراح أو مسرج أو سقي أو غفل قبل أن يحول الحول فليسا خليطين ويصدقان صدقة الاثنين وهكذا اذا كانا شريكين (قال) ولما لم أعلم مخالفا اذا كان ثلاثة خلطاء لو كانت لهم مائة وعشرون شاة أخذت منهم واحدة وصدقوا صدقة الواحد فنقصوا المساكين شاتين من مال الخلطاء الثلاثة الذين لو تفرق مالهم كانت فيه ثلاثة شياه لم يجز إلا أن يقولوا لو كانت أربعون شاة من ثلاثة كانت عليهم شاة لانهم صدقوا الخلطاء صدقة الواحد (قال) وبهذا أقول في المسألة كلها والزرع والحائط أرايت لو أن

(الركوب الى العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بلغنا أن الزهري قال ما ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد ولا جنازة قط (قال الشافعي) وأحب أن لا يركب في عيد ولا جنازة الآن يتعفف من شهادتهما من رجل أو امرأة عن المتى فلا بأس أن يركب وإن ركب لغيره فلا شيء عليه قال الربيع هذا عندنا على الذهاب الى العيد والجنازة فأما الرجوع منها فلا بأس

(الاتبان من طريق غير التي غدا منها) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغدو من طريق ويرجع من أخرى فأحب ذلك للامام والعامه وان غدوا ورجعوا من طريق واحدة فلا شيء عليهم إن شاء الله تعالى أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني خالد بن رباح عن المطيب بن عبد الله بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغدو يوم العيد الى المصلى من الطريق الاعظم فاذا رجع رجع من الطريق الاخرى على دار عمار بن ياسر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني معاذ بن عبد الرحمن التيمي عن أبيه عن جده أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجع من المصلى يوم عيد فلك على التمارين من أسفل السوق حتى اذا كان عند مسجد الأعرج الذي هو عند موضع البركة التي بالسوق قام فاستقبل فيجأ أسلم فدعا ثم انصرف (قال الشافعي) فأحب أن يصنع الامام مثل هذا وأن يقف في موضع فيدعو الله عز وجل مستقبل القبلة وإن لم يفعل فلا كفارة ولا إعادة عليه

(الخروج الى الاعياد) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج في العيدين الى المصلى بالمدينة وكذلك من كان بعده وعامة أهل البلدان الأهل مكة فإنه لم يبلغنا أن أحدا من السلف صلى بهم عيد الا في مسجدهم (قال الشافعي) وأحب ذلك والله تعالى أعلم لأن المسجد الحرام خير بقاع الدنيا فلم يجها أن يكون لهم صلاة الا فيه ما أمكنهم (قال) وانما قلت هذا لانه قد كان وليست لهم هذه السعة في أطراف البيوت بمكة سعة كبيرة ولم أعلمهم صلوا عيدا قط ولا استسقاء الا فيه (قال الشافعي) فان عمر بلد فكان مسجد أهل له يسعهم في الاعياد لم أر أنهم يخرجون منه وان خرجوا فلا بأس ولو أنه كان لا يسعهم فصلي بهم امام فيه كرهت له ذلك ولا إعادة عليهم (قال) واذا كان العذر من المطر وغيره أمرته بأن يصلي في المساجد ولا يخرج الى صحراء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني جعفر بن محمد عن رجل أن أبان بن عثمان صلى بالناس في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر في يوم مطير ثم قال لعبد الله بن عامر حدثهم فأخذ يحيى عن عمر بن الخطاب فقال لعبد الله صلى عمر بن الخطاب بالناس في المسجد في يوم مطير في يوم الفطر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني صالح بن محمد بن زائدة أن عمر بن الخطاب صلى بالناس في يوم مطير في المسجد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم

(الصلاة قبل العيد وبعده) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم العيدين بالمصلى ولم يصل قبلهما ولا بعدهما شيئا ثم انقل الى النساء فخطبهن قائما وأمر بالصدقة قال فجعل النساء يتصدقن بالقرط وأشباهه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني عمرو بن أبي عمرو عن ابن عمر أنه غدا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم العيد الى المصلى ثم رجع الى بيته لم يصل قبل العيد ولا بعده أخبرنا الربيع قال قال الشافعي وهكذا أحب للامام لما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما أمرنا به أن يغدو من منزله قبل أن تحل صلاة النافلة ونأمره اذا جاء المصلى أن يبدأ بصلاة العيد ونأمره اذا خطب أن ينصرف (قال الشافعي) وأما المأموم فخالف للامام

حائطا صدقته بجزاة على مائة انسان ليس فيه الا عشرة أو سق أما كانت فيه صدقة الواحد وما قلت في الخطاء معنى الحديث نفسه ثم قول عطاء وغيره من أهل العلم وروى عن ابن جريح قال سألت عطاء عن الاثنين أو نفر يكون لهم أربعون شاة فقال عليهم شاة « الشافعي الذي شك » (قال) ومعنى قوله لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة لا يفرق بين ثلاثة خطاء في عشرين ومائة شاة وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث شياه ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة شاة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا تركا مفترقين فليعلم شاتان واذا جعنا ففيها ثلاث شياه والخشية خشية الساعي أن تقل الصدقة وخشية رب

المال أن تذكر الصدقة
فأمر أن يقر كل على
حاله (قال) ولو وجبت
عليها ما شاة وعدتها
سواء فظلم الساعي وأخذ
من غنم أحدهما عن
غنمه وغمم الآخر شاة
ربي فأراد المأخوذ
منه الشاة الرجوع
على خاطئه بنصف
قيمة ما أخذ عن غنمها
لم يكن له أن يرجع
عليه الإبقية نصف
ما وجب عليه ان
كانت جذعة أو ثنية
لان الزيادة ظلم (قال)
ولو كانت له أربعون
شاة فأقامت في يده
سنة أشهر ثم باع
نصفها ثم حال الحول
عليها أخذ من نصيب
الاول نصف شاة لحوله
الاول فاذا حال حوله
الثاني أخذ منه نصف
شاة لحوله ولو كانت له
غنم يجب فيها الزكاة
فخاطه ورجل بغمم
يجب فيها الزكاة ولم
يكنوا شاة عاز كبت
ماشية كل واحد منهما

لانا تأمر المأموم بالنافلة قبل الجمعة وبعدها وتأمر الامام أن يبدأ بالخطبة ثم بالجمعة لا يتنفل ويحمله
أن ينصرف حتى تكون نافلته في بيته وان المأموم خلاف الامام (قال) ولا أرى بأساً أن يتنفل المأموم
قبل صلاة العيد وبعدها في بيته وفي المسجد وطريقه والمصلى وحيث أمكنه التنفل اذا حلت صلاة النافلة
بأن تبرز الشمس وقد تنفل قوم قبل صلاة العيد وبعدها وآخرون قبلها ولم يتنفلوا وبعدها وآخرون
بعدها ولم يتنفلوا قبلها وآخرون تركوا التنفل قبلها وبعدها وهذا كما يكون في كل يوم يتنفلون
ولا يتنفلون ويتنفلون فيقولون ويكثرون ويتنفلون قبل المكتوبات وبعدها وقبلها ولا يتنفلون وبعدها
ويدعون التنفل قبلها وبعدها لان كل هذا مباح وكثرة الصلوات على كل حال أحب الينا (قال) وجميع
التوافل في البيت أحب الى منها طاهرا الا في يوم الجمعة (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم قال أخبرني سعد
ابن اسحق عن عبد الملك بن كعب أن كعب بن عجرة لم يكن يصلي قبل العيد ولا بعده (قال الشافعي)
وروى هذا عن ابن مسعود أو أبي مسعود وحذيفة وجابر وابن أبي أوفى وشريح وابن معقل وروى عن سهل
ابن سعد وعن رافع بن خديج أنهم كانوا يصلون قبل العيد وبعده أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي
قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي بن الحنفية عن أبيه قال كنا
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر والاخي لا تصلي في المسجد حتى تأتي المصلى فاذا رجعت امرأنا
بالمسجد فصلينا فيه

(من قال لأذان للعيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن الزهري
أنه قال لم يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم ولا لابي بكر ولا لعمر ولا لعثمان في العيدين حتى أحدث ذلك
معاوية بالشام فأحدثه الحجاج بالمدينة حين أمر عليها وقال الزهري وكان النبي صلى الله عليه وسلم
بأمر في العيدين المؤذن أن يقول الصلاة جامعة (قال الشافعي) ولا أذان الا للمكتوبة فان لم نعلمه أذن
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة جامعة أو أذان الصلاة وان قال هم الى الصلاة لم نكرهه وان قال ح على
الناس له من الصلاة الصلاة جامعة أو أذان الصلاة وان قال هم الى الصلاة لم نكرهه وان قال ح على
الصلاة فلا بأس وان كنت أحب أن يتروى ذلك لانه من كلام الاذان وأحب أن يتروى جميع كلام
الاذان ولو أذن أو أقام للعيد كرهته ولا اعاده عليه

(أن يبدأ بالصلاة قبل الخطبة) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن
أيوب السختياني قال سمعت عطاء بن أبي رباح يقول سمعت ابن عباس يقول أشهد على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه صلى قبل الخطبة يوم العيد ثم خطب فرأى أنه لم يسمع النساء فأتاهن فذكرهن ووعظهن
وأمرهن بالصدقة ومعه بلال قائل بشوبه هكذا فجعلت المرأة تلقى الخرص والشئ أخبرنا الربيع قال
أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني أبو بكر بن عمر بن عبد العزيز عن سالم بن عبد الله
عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يصلون في العيدين قبل الخطبة أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني عمر بن نافع عن أبيه عن ابن عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان يصلون في العيدين قبل الخطبة أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال أخبرنا محمد بن عجلان عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أن أبا
سعد قال أرسل الى مروان والي رجل قد سماه فشي بنا حتى أتى المصلى فذهب ليصعد فجدته الى
فقال يا أبا سعيد ترك الذي تعلم قال أبو سعيد فهتفت ثلاث مرات فقلت والله لا تأتون الا شرا منه أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني داود بن الحصين عن عبد الله بن يزيد الخطمي
أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يبتدون بالصلاة قبل الخطبة حتى قدم معاوية
فقدم الخطبة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني زيد بن أسلم

على حولها ولم يركبها
 زكاة الخليلين في العام
 الذي اختلطا فيه
 فاذا كان قايلا وهما
 خلطان كماهما زكيا
 زكاة الخليلين لانه قد
 حال عليهما الحول
 من يوم اختلطا فان
 كانت ماشيتهما ثمانين
 وحول أحدهما في
 المحرم وحول الآخر في
 صفر أخذ منهما نصف
 شاة في المحرم ونصف
 شاة في صفر ولو كان بين
 رجلين أربعون
 شاة ولا حدهما يبلد
 آخر أربعون شاة أخذ
 المصدق من الشريكين
 شاة ثلاثة أربعها عن
 صاحب الأربعين
 الغائبة وربيعا عن
 الذي له عشرون لاني
 أضرم مالي كل رجل الى
 ماله

(باب من تجب عليه
 الصدقة)

(قال الشافعي) وتجب
 الصدقة على كل مالك

(١) قوله ثم بدأ كذا
 في النسخ ولعل ثم زائدة
 فتأمل كتبه معجبه

عن عياض بن عبد الله بن سعد أن أباسعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يوم الفطر
 والاخشي قبل الخطبة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن وهب بن كيسان قال
 رأيت ابن الزبير يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم قال كل سن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غيرت حتى الصلاة
 (قال الشافعي) فهذا أناخذ وفيه دلالة منها أن لأبأس أن يخطب الامام قائما على الارض وكذلك روى
 أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا بأس أن يخطب الامام على راحلته أخبرنا الربيع قال أخبرنا
 الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني هشام بن حسان عن ابن سيرين أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يخطب على راحلته بعدما ينصرف من الصلاة يوم الفطر والنحر (قال الشافعي) ولا بأس أن
 يخطب على منبر فعلوم عنه صلى الله عليه وسلم أنه خطب على المنبر يوم الجمعة وقبل ذلك كان يخطب على
 رجله قائما الى جندع ومنها أن لأبأس أن يخطب الرجل الرجل وان رأى أن الساء وجماعة من الرجال
 لم يسموا وخطبته لم أر بأسا أن يأتيهم فيخطب خطبة خفيفة يسمعونها وليس واجب عليه لانه لم يرو ذلك
 عن النبي صلى الله عليه وسلم الامرة وقد خطب خطبا كثيرة وفي ذلك دلالة على أنه فعل وترك والترك أكثر
 (قال) ولا يخطب الامام في الاعياد الا قائما لأن خطب النبي صلى الله عليه وسلم كانت قائما الآن تكون
 علة فنجوز الخطبة جالسا كما تجوز الصلاة جالسا (قال) ويبدأ في الاعياد بالصلاة قبل الخطبة وان
 بدأ بالخطبة قبل الصلاة رأيت أن يعيد الخطبة بعد الصلاة وان لم يفعل لم يكن عليه اعادة صلاة ولا كفارة
 كما لو صلى ولم يخطب لم يكن عليه اعادة خطبة ولا صلاة ويخطب خطبتين بينهما جلوس كما يصنع في الجمعة
 (التكبير في صلاة العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني
 جعفر بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وكروا في العيدين والاستسقاء سبعا وخسا
 وصلوا قبل الخطبة وجهر بالقراءة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم عن
 جعفر عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه أنه كبر في العيدين والاستسقاء سبعا وخسا وجهر بالقراءة
 أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم قال حدثني اسحق بن عبد الله عن عثمان
 ابن عروة عن أبيه أن أبا أيوب وزيد بن ثابت أمراهم وان أن يكبر في صلاة العيد سبعا وخسا أخبرنا
 الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن نافع مولى ابن عمر قال شهدت الفطر والاخشي مع أبي
 هريرة فكبر في الركعة الاولى سبع تكبيرات قبل القراءة وفي الآخرة خمس تكبيرات قبل القراءة
 (قال الشافعي) واذا ابتدأ الامام صلاة العيدين كبر للدخول في الصلاة ثم افتتح كما يفتتح في المكتوبة
 فقال وجهته وجهي وما بعد هاتم كبر سبعا ليس فيها تكبيرة الافتتاح ثم قرأ ورکع وسجد فاذا قام في الثانية
 قام بتكبيرة القيام ثم كبر خمساً سوى تكبيرة القيام ثم قرأ ورکع وسجد كما وصفت روى عن ابن عباس (قال
 الشافعي) والاحاديث كلها تدل عليه لانهم يشبهون أن يكونوا انما يحكمون تكبيره ما أدخل في صلاة
 العيدين من التكبير مما ليس في الصلاة غيره وكما لم يدخلوا التكبيرة التي قام بها في الركعة الثانية مع الخس
 كذلك يشبه أن يكونوا لم يدخلوا تكبيرة الافتتاح في الاولى مع السبع بل هو أولى أن لا يدخل مع السبع
 لانه لم يدخل في الصلاة الا بها ثم يقول وجهته وجهي ولو ترك التكبيرة التي يقوم بها لم تفسد صلاته
 (قال الشافعي) واذا افتتح الصلاة (١) ثم بدأ بالتكبيرة الاولى من السبعة بعد افتتاح الصلاة فكبرها ثم وقف
 بين الاولى والثانية قدر قراءة آية لا طوبى له ولا قصيرة فيهل الله عز وجل ويكبره ويحمده ثم صنع هذا بين كل
 تكبيرتين بين السبع والخمس ثم يقرأ بعد بأم القرآن وسورة وان أتبع بعض التكبير بعضا ولم يفصل
 بينه بذلك كرهت ذلك له ولا اعادة عليه ولا سجود لله عليه (قال) فان نسي التكبير أو بعضه حتى
 يفتتح القراءة فقطع القراءة وكبر ثم عاد الى القراءة لم تفسد صلاته ولا أمره اذا افتتح القراءة أن يقطعها
 ولا اذا فرغ منها أن يكبر وأمره أن يكبر في الثانية تكبيرها لا يزيد عليه لانه ذكر في موضع اذا مضى الموضع

لم يكن على تاركه قضاءه في غيره كالأمره أن يسبح قائماً اذا ترك التسبيح راكعاً أو ساجداً (قال) ولو ترك التكبيرات السبع والنجس عامداً أو ناسياً لم يكن عليه إعادة ولا سجود سهو عليه لأنه ذكر لا يفسد تركه الصلاة وأنه ليس عليه واجب سجود السهو (قال) وان ترك التكبير ثم ذكره فكبّر أحببت أن يعود لقراءة ثانية وان لم يفعل لم يجب عليه أن يعود ولم تفسد صلاته (قال) فان نقص مما أمر به من التكبير شيئاً كرهته له ولا إعادة ولا سجود سهو عليه الا أن يذكر التكبير قبل أن يقرأ فكبّر ما ترك منه (قال) وان زاد على ما أمر به من التكبير شيئاً كرهته له ولا إعادة ولا سجود السهو عليه لأنه ذكر لا يفسد الصلاة وان أحببت أن يضع كلا موضعه (قال الشافعي) وان استيقن أنه كبر في الأولى سبعا أو أكثر وأقل وشك هل نوى بواحدة منهن تكبيرة الافتتاح لم تجزئه صلاته وكان عليه حين شك أن يتدبّر فنوى تكبيرة الافتتاح مكانه ثم يتدبّر الافتتاح والتكبير والقراءة ولا يجزئه حتى يكون في حاله تلك لكن ابتداء الصلاة في تلك الحال (قال الشافعي) وان استيقن أنه كبر سبعا أو أكثر وأقل وأنه نوى بواحدة منهن تكبيرة الافتتاح لا يدري أي الأولى أو الثانية أو الآخرة من تكبيرة افتتح تلك الصلاة بقول وجهت وجهي وما بعدها لأنه مستيقن لأنه قد كبر للافتتاح ثم ابتداء تكبيرة سبعا بعد الافتتاح ثم القراءة (قال الشافعي) وان استيقن أنه قد كبر للافتتاح بين طهراني تكبيرة ثم كبر بعد الافتتاح لا يدري أو واحدة أو أكثر بنى على ما استيقن من التكبير بعد الافتتاح حتى يكمل سبعا (قال) وان كبر لافتتاح الصلاة ثم ترك الاستفتاح حتى كبر للعيد ثم ذكر الاستفتاح لم يكن عليه أن يستفتح فان فعل أحببت أن يعيد تكبيرة للعيد سبعا حتى تكون كل واحدة منهن بعد الاستفتاح فان لم يفعل فلا إعادة ولا سجود للسهو عليه

(رفع اليدين في تكبير العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه حين افتتح الصلاة وحين أراد أن يركع وحين رفع رأسه من الركوع ولم يرفع في السجود فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ذكر تكبيرة وقول سمع الله لمن حده وكان حين يذكر الله جل وعز رافعا يديه قائماً أو رافعا إلى قيام من غير سجود فلم يجز إلا أن يقال يرفع المكبر في العيدين يديه عند كل تكبيرة كان قائماً فيها تكبيرة الافتتاح والسبع بعدها والنجس في الثانية ويرفع يديه عند قوله سمع الله لمن حده لأنه الموضع الذي رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يديه من الصلاة فان ترك ذلك كما عابداً أو ساجداً أو بعضه كرهت ذلك له ولا إعادة للتكبير عليه ولا سجود للسهو (قال) وكذلك يرفع يديه اذا كبر على الجنائز عند كل تكبيرة واذا كبر لسجدة سجدها شكراً أو سجدة لسجود القرآن كان قائماً أو قاعداً لأنه مبتدئ بتكبيره في موضع القيام وكذلك ان صلى قاعداً في شيء من هذه الصلوات يرفع يديه لأنه في موضع قيام وكذلك صلاة النافلة وكل صلاة صلاها قائماً أو قاعداً لأنه كل في موضع قيام

(القراءة في العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك بن أنس عن ضمرة بن سعيد المازني عن أبيه عن عبيد الله بن عبد الله أن عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بقاف والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر (قال الشافعي) فأحب أن يقرأ في العيدين في الركعة الأولى بقاف وفي الركعة الثانية باقرب الساعة وكذلك أحب أن يقرأ في الاستسقاء وان قرأ في الركعة الثانية من الاستسقاء أنا وأرسلنا نوحاً أحببت ذلك (قال) واذا قرأ بأبم القرآن في كل ركعة مما وصفب أجزاء ما قرأ به معها أو اقتصر عليها أجزاءه ان شاء الله تعالى من غير هاء ولا يجزئه غيرها منها (قال) ويجزئه بالقراءة في صلاة العيدين والاستسقاء وان خافت بها كرهت ذلك له ولا إعادة عليه وكذلك اذا جهر فيما يخاف فيه كرهت له ولا إعادة عليه

(العمل بعد القراءة في صلاة العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى والركوع والسجود

تمام الملك من الإحرام وان كان مسجراً أو معبواً أو امرأة لا فرق بينهم في ذلك كما يجب في مال كل واحد منهم ما رزق ماله بوجه من الوجوه جناية أو ميراث أو نفقة على والد أو ولد من محتاج وسواء ذلك في الماشية والزرع وزكاة الفطرة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ابتغوا في أموال اليتيم أو قال في أموال اليتامى لاتأكلها الزكاة وعن عمر بن الخطاب وابن عمر وعائشة أن الزكاة في أموال اليتامى (قال) فأما مال المكاتب فخارج من ملك مولاه الا بالعجز وملكه غير تام عليه فان عتق فكأنه استفاد من ساعته وان عجز فكأن مولاه استفاد من ساعته

والشاهد في صلاة العيدين كهو في سائر الصلوات لا يختلف ولا قنوت في صلاة العيدين ولا الاستسقاء وان قنوت عند نازلة لم أكرهه وان قنوت عند غير نازلة كرهته

(باب الوقت الذي
يحب فيه الصدقة وأين
يأخذها المصدق)

(قال الشافعي) وأحب

أن يبعث الوالي المصدق

في وافي أهل الصدقة

مع حلول الحول فيأخذ

صدقاتهم وأحب ذلك

في المحرم وكذا رأيت

السعاة عند ما كان

المحرم شتاء أو صيفا

(قال) ويأخذها على

مياه أهل الماشية

وعلى رب الماشية أن

يوردها الماء لتؤخذ

صدقها عليه وإذا

جرت الماشية عن

الماء فعلى المصدق أن

يأخذها في بيوت أهلها

وأفئتهم وليس عليه

أن يتبعها راعية

ويحصرها إلى مضيق

تخرج منه واحدة

واحدة فيعدها كذلك

حتى يأتي على عدتها

(باب تعجيل الصدقة)

(قال الشافعي) رحمه

الله تعالى أخبرنا مالك

(الخطبة على العصا) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب اعتمد على عصا وقد قيل خطب معتمد على عنزة وعلى قوس وكل ذلك اعتماد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم عن ليث عن عطاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب يعتمد على عنزته اعتمادا (قال الشافعي) وأحب لكل من خطب أي خطبة كانت أن يعتمد على شيء وان ترك الاعتماد أحببت له أن يسكن يديه ويجمع يديه ولا يعثر يديه إما أن يضع اليمنى على اليسرى وإما أن يسكنهما وان لم يضع أحدهما على الأخرى وترك ما أحببت له كله أو عثر بهما أو وضع اليسرى على اليمنى كرهته له ولا إعادة عليه

(الفصل بين الخطبتين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عن إبراهيم بن عبد الله عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال السنة أن يخطب الإمام في العيدين خطبتين يفصل بينهما مجلس (قال الشافعي) وكذلك خطبة الاستسقاء وخطبة الكسوف وخطبة الحج وكل خطبة جماعة (قال) ويبدأ الإمام في هذا كله إذا ظهر على المنبر فيسلم ويرد الناس عليه فان هذا روي عاليا ثم يجلس على المنبر حين يطلع عليه جلسة خفيفة كجلوس الإمام يوم الجمعة للأذان ثم يقوم فيخطب ثم يجلس بعد الخطبة الأولى جلسة أخف من هذه أو مثلها ثم يقوم فيخطب ثم ينزل (قال) فالخطب كلها سواء فيما وصفت وفي أن لا بدع الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم «بأي وأمي هو» أول كلامه وآخره (قال) ويخطب الإمام على منبر وعلى بناء ووزاب مرتفع وعلى الأرض وعلى راحلته كل ذلك واسع (قال الشافعي) وان خطب في غير يوم الجمعة خطبة واحدة وترك الخطبة أو شيئا مما أمر به فيها فلا إعادة عليه وقد أساء وخطبة الجمعة تخالف هذا فان تركها صلى ظهر أربعا لانها جعلت جعة بالخطبة فإذا لم تكن صليت ظهرها وكل ما سوى الجمعة لا يحيل فرضا إلى غيره

(التكبير في الخطبة في العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عن إبراهيم بن عبد الله عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال السنة في التكبير يوم الأضحية والفطر على المنبر قبل الخطبة أن يبتدئ الإمام قبل أن يخطب وهو قائم على المنبر بتسع تكبيرات ترى لا يفصل بينها بكلام ثم يخطب ثم يجلس جلسة ثم يقوم في الخطبة الثانية فيفتتحها بسبع تكبيرات ترى لا يفصل بينها بكلام ثم يخطب أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم قال أخبرني اسمعيل بن أمية أنه سمع أن التكبير في الأولى من الخطبتين تسع وفي الآخرة سبع (قال الشافعي) ويقول عبيد الله بن عبد الله نقول فتأمر الإمام إذا قام يخطب الأولى أن يكبر تسع تكبيرات ترى لا كلام بينهما فإذا قام يخطب الخطبة الثانية أن يكبر سبع تكبيرات ترى لا يفصل بينهما بكلام يقول الله أكبر الله أكبر حتى يوفي سبعا فان أدخل بين التكبيرتين الحمد والتهليل كان حسنا ولا ينقص من عدد التكبير شيئا ويفصل بين خطبتيه بتكبير (قال الشافعي) أخبرني الثقة من أهل المدينة أنه أنبت له كتاب عن أبي هريرة فيه تكبير الإمام في الخطبة الأولى يوم الفطر ويوم الأضحية إحدى أو ثلاثا وخمسين تكبيرة في فصول الخطبة بين ظهراني الكلام (قال الشافعي) أخبرني من أثق به من أهل العلم من أهل المدينة قال أخبرني من سمع عمر بن عبد العزيز وهو خلفه يوم فطر فظهر على المنبر فسلم ثم جلس ثم قال إن شعار هذا اليوم التكبير والتحميد ثم كبر مرارا الله أكبر الله أكبر والله الحمد ثم تشهد للخطبة

ثم فصل بين التشهد بتكبيره (قال الشافعي) وان ترك التكبير أو التسليم على المنبر أو بعض ما أمر به كرهته له ولا إعادة عليه في شيء من هذا إذا كان غير خطبة الجمعة

(استماع الخطبة في العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأحب أن يحضر خطبة عيد أو استسقاء أو ج أو كسوف أن يصت ويستمع وأحب أن لا ينصرف أحد حتى يستمع الخطبة فان تكلم أو ترك الاستماع أو انصرف كرهت ذلك له ولا إعادة عليه ولا كفارة وليس هذا بخطبة يوم الجمعة لأن صلاة يوم الجمعة فرض (قال) وكذلك أحب للسائكن أن يحضروا أن يستمعوا الخطبة ويكفروا عن المسئلة حتى يفرغ الإمام من الخطبة أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني يزيد بن عبد الله بن الهادي أن عمر بن عبد العزيز كان يترك المساكين يطوفون يسألون الناس في المصلى في خطبته الأولى يوم الأضحي والافطر وإذا خطب خطبته الآخرة أمرهم فأجلسوا (قال الشافعي) وسواء الأولى والآخرة أكره لهم المسئلة فان فعلوا فلا شيء عليهم فيها إلا ترك الفضل في الاستماع

(اجتماع العيدين) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد قال أخبرنا ابراهيم بن عتبة عن عمر بن عبد العزيز قال اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أحب أن يجلس من أهل العالية فليجلس في غير حرج أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزهر قال شهدت العيد مع عثمان بن عفان فقاء فصلي ثم انصرف فخطب فقال انه قد اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان فمن أحب من أهل العالية أن ينتظر الجمعة فلينظرها ومن أحب أن يرجع فليرجع فقد أدبته (قال الشافعي) وإذا كان يوم الفطر يوم الجمعة صلى الإمام العيد حين تحل الصلاة ثم أذن لمن حضره من غير أهل المصلى أن ينصرفوا إن شاءوا إلى أهلهم ولا يعودون إلى الجمعة والاختيار لهم أن يقيموا حتى يجمعوا أو يعودوا بعد انصرافهم إن قدروا حتى يجمعوا وإن لم يفعلوا فلا حرج إن شاء الله تعالى (قال الشافعي) ولا يجوز هذا لأحد من أهل المصلى أن يدعوهم أن يجمعوا إلا من عذر يجوز لهم ترك الجمعة وإن كان يوم عيد (قال الشافعي) وهكذا إن كان يوم الأضحي لا يختلف إذا كان بلده يجمع فيه الجمعة ويصلي العيد ولا يصلي أهل منى صلاة الأضحي ولا الجمعة لأنهم النسب عصر (قال الشافعي) وإن كسفت الشمس يوم الجمعة ووافق ذلك يوم الفطر بدأ بصلاة العيد ثم صلى الكسوف إن لم تجل الشمس قبل أن يدخل في الصلاة (قال) وإذا كسفت الشمس والإمام في صلاة العيد أو بعده قبل أن يخطب صلى صلاة الكسوف ثم خطب العيد والكسوف معاً خطبتين يجمع الكلام للكسوف والعيد فلهما وإن كان تكلم لصلاة العيد ثم كسفت الشمس خفف الخطبتين معا وترى فضل الكسوف ثم خطب للكسوف ثم أذن لمن أهله في غير المصلى بالانصراف كما وصفت ولا يجوز هذا لأحد من أهل المصلى أن يفتي على شهود الجمعة فان وافق هذا يوم فطر وجعة وكسوف وجذب فأراد أن يستسقى آخر صلاة الاستسقاء إلى الغد أو بعده واستسقى في خطبته ثم خرج فصلي الاستسقاء ثم خطب «قال أبو يعقوب بن عبد بالكسوف ثم بالعيد ما لم تزل الشمس ثم بالجمعة إذا زالت الشمس لأن لكل هذا وقتاً وليس الاستسقاء وقتاً» (قال الشافعي) ولا أحب أن يستسقى في يوم الجمعة الأعلى المنبر لأن الجمعة أو حب من الاستسقاء والاستسقاء منع من بعده منزلة قليلاً من الجمعة أو يستسقى عليه (قال) وإن اتفق العيد والكسوف في ساعة صلى الكسوف قبل العيد لأن وقت العيد إلى الزوال ووقت الكسوف ذهاب الكسوف فان بدأ بالعيد ففرغ من الصلاة قبل أن تجل الشمس صلى الكسوف وخطب الهضمة ما وإن فرغ من الصلاة وقد تجلت الشمس خطب العيد وإن شاء ذكر فيه الكسوف

(من يلزمه حضور العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أرخص لأحد في ترك حضور العيدين ممن تلزمه الجمعة وأحب إلى أن يصلي العيدان والكسوف بالتأدية التي لأجعة فيها وتقبلها

عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكر الفجاءة أبل من أبل الصدقة قال أبو رافع فأمرني أن أقضيه إياه (قال الشافعي) العلم يحيط أنه لا يقضى من أبل الصدقة والصدقة لا تحبل له إلا وقد تسلف لاهلها ما يقضيه من مالهم وقال صلى الله عليه وسلم في الحالف بالله فلبات الذي هو خير وليكفر عن عيئه وعن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحلف ويكفر ثم يحث وعن ابن عمر أنه كان يعث بصدقة الفطر إلى الذي يجمع عنده قبل الفطر بيومين (قال) فهذا نأخذ (قال المزني) ونجعل في هذا الموضع ما هو أولى به أن رسول الله صلى الله عليه

المرأة في بيتها والعبد في مكانه لانه ليس بأحالة فرض ولا أحب لأحد تركها (قال) ومن صلاها صلاها كصلاة الامام بتكبيره وعدده (قال الشافعي) وسواء في ذلك الرجال والنساء ومن فاتته صلاة العبد مع الامام ووجد الامام يخطف جلس فاذا فرغ الامام صلى صلاة العبد في مكانه أو بيته أو طر يقبه كما يصليها الامام بكل التكبير والقراءة وان ترك صلاة العبد من فاتته أو تركها من لا تجب عليه الجمعة كرهت ذلك (قال) ولا قضاء عليه وكذلك صلاة الكسوف (قال الشافعي) ولا بأس ان صلى قوم مسافرون صلاة عيد أو كسوف أن يخطفهم واحد منهم في السفر وفي القرية التي لأجعة فيها وأن يصلوها في مساجد الجماعة في المصر ولا أحب أن يخطفهم أحد في المصر اذا كان فيه امام خوف الفرقة (قال) واذا شهد النساء الجمعة والعديد وشهدوا العيد والمساغرون فهم كالأحرار المقيمين من الرجال ويجزئ كلا فيهما ما يجزئ كلا (قال) وأحب شهود النساء العجايز وغير ذوات الهيضة الصلاة والأعياد وأنالنهم وودهن الأعياد أشد استحبابا مني لشهودهن غيرهما من الصلوات المكتوبات (قال) واذا أراد الرجل العبد فوافي المنصرفين قال شاء مضى الى مصلى الامام فصلى فيه وان شاء رجع فصلى حيث شاء (١)

(التكبير في العيدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى يكبر الناس في الفطر حين تغيب الشمس ليلة الفطر فرأى وجماعة في كل حال حتى يخرج الامام لصلاة العيد ثم يقطعون التكبير (قال) وأحب أن يكون الامام يكبر خلف صلاة المغرب والعشاء والصبح وبين ذلك وغاديا حتى ينتهي الى المصلى ثم يقطع التكبير وانما أحببت ذلك للامام أنه كالناس فيما أحب لهم وان تركه الامام كبر الناس (قال) ويكبر الحاج خلف صلاة الظهر من يوم النحر الى أن يصلوا الصبح من آخر أيام التشريق ثم يقطعون التكبير اذا كبروا وخلف صلاة الصبح من آخر أيام التشريق ويكبر امامهم خلف الصلوات فيكبرون معا ومترفين ليلانها وفي كل هذه الاحوال لان في الحج ذكرين يجهر بهما التلبية وهي لا تقطع الا بعد الصبح من يوم النحر والصلاة مبتدأ التكبير ولا صلاة بعد رمي الجرة يوم النحر قبل الظهر ثم الصلاة يعني بعد الصبح من آخر أيام منى (قال) ويكبر الناس في الآفاق والحضر والسفر كذلك ومن يحضر منهم الجماعة ولم يحضرها والخائض والجنب وغير المتوضي في الساعات من الليل والنهار ويكبر الامام ومن خلفه خلف الصلوات ثلاث تكبيرات وأكثر وان ترك ذلك الامام كبر من خلفه ويكبر أهل الآفاق كما يكبر أهل منى ولا يخالفونهم في ذلك الا في أن يتقدموهم بالتكبير فلا يبدؤا بالتكبير خلف صلاة المغرب من ليلة النحر قياسا على أمر الله في الفطر من شهر رمضان بالتكبير مع كمال العدة وأنهم ليسوا محررين بل يكون فكيفن بالتلبية من التكبير لم أكره ذلك وقد سمعت من يستحب هذا وان لم يكبروا وآخر وأذلك حتى يكبروا بتكبير أهل منى فلا بأس ان شاء الله تعالى وقد روى عن بعض السلف أنه كان يتدئ التكبير خلف صلاة

(١) وجد في نسخة السراج البلقي بعد هذا مانصه

وقال في آخر النجما الثاني (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وكل موضع وجبت فيه الجمعة صلى فيه العيدين وكل موضع لم تجب فيه الجمعة لم يصل فيه العيدين واذا سقطت الجمعة التي هي فرض كان العيدان أولى أن يسقطا وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم منى ثم الأتمة فاصلى واحد منهم علمته عيدا ولو كان العيدان اذا كانا نافلة يصلان في الموضع الذي لا يكون فيه جمعة كانت منى أولى المواضع به لتكرار الناس وحضور الأتمة ولكن سننهما ما وصفت فان أراد رجل في يوم عيد اذا كان ليس بموضع يكون فيه الجمعة أن يتنفل بركتين أو أكثر لم أر بذلك بأسا وليس هو من صلاة العيد بسبيل واذا فعل ذلك لم يكبر تكبير العيد (قال الشافعي) وقد قيل صلى صلاة العيدين على تكبير العيدين وان لم يكن في موضع تجب فيه الجمعة لانه ليس بقرض

وسلم تسلف صدقة

العاس قبل حلولها

(قال الشافعي) واذا

تسلف الواو لهم فهل

منه قبل دفعه اليهم

وقد فرط أولم يفرط

فهو ضامن في ماله لان

فيهم أهل رشد لا يولي

عليهم وليس كولي

اليتيم الذي يأخذ له

مالا صلاح له الابن ولو

استسلف لرجلين

بعرا فأتلفاه وما تأقل

الحول فله أن يأخذ

من أموالهما الا هزل

السهمان لانهم مال سالم

يلغا الحول علمنا أنه

لاحق لهما في صدقة

قد حلت في حول لم

يلغاه ولوما تابعد

الحول كما قد استوفيا

الصدقة ولو أيسرا

قبل الحول فان كان

يسرهما مادفع اليهما

فأما بورل له ما في

حقهما فلا يؤخذ

منهما وان كان

يسرهما من غيرهما

أخذنا أخذ منهما ما دفع

الصحيح من يوم عرفة وأسأل الله تعالى التوفيق (قال الشافعي) ويكبر الامام خلف الصلوات ما لم يقم من مجلسه فاذا قام من مجلسه لم يكن عليه أن يعود الى مجلسه فيكبر وأحب أن يكبر ماشيا كما هو أوفى مجلس ان صار الى غير مجلسه (قال) ولا يبع من خلفه التكبير بتكبيره ولا يدعونه ان ترك التكبير وان قطع بحديث وكان في مجلسه فليس عليه أن يكبر من ساعته وأستحب له ذلك فاذا ساهم يكبر حتى يسلم من سجدة السهو (قال) واذا اول رجل معه شيء من الصلاة فكبر الامام الذي فاته بعض الصلاة يقضى ما عليه فان كان عليه سهو سجدة فاذا سلم كبر ويكبر خلف النوافل وخلف الفرائض وعلى كل حال

(كيف التكبير) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى والتكبير كما كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة الله أكبر فيبدأ الامام فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر حتى يقولها ثلاثا وان زاد تكبيرا فحسن وان زاد فقال الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا الله أكبر ولا نعبد الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله والله أكبر فحسن وما زاد مع هذا من ذكر الله أحبته غير أني أحب أن يبدأ بثلاث تكبيرات تسقا وان اقتصر على واحدة أجزأته وان بدأ بشيء من ذلك كقبل التكبير أو لم يأت بالتكبير فلا كفارة عليه

(كتاب صلاة الكسوف)

أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا الشافعي قال قال الله تبارك وتعالى ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لاسجدوا للشمس والقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم لياه تعبدون فان استكبرا فاذا نزل عن ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون وقال الله تبارك وتعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والشمس والقمر لآيات لعلهم يرجعون (قال الشافعي) فذكر الله عز وجل الآيات ولم يذكر معها سجود الامع الشمس والقمر وأمر بأن لا يسجد لهما وأمر بأن يسجد له فاحتمل أمره أن يسجد له عند ذكر الشمس والقمر بأن يأمر بالصلاة عند حدوث الشمس والقمر واحتمل أن يكون انما هي عن السجود لهما كما نهى عن عبادة ما سواه فدلست رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يصلي لله عند كسوف الشمس والقمر فأشبه ذلك معين أحدهما أن يصلي عند كسوفهما لا يختلفان في ذلك وأن لا يؤمر عند كل آية كانت في غيرهما بالصلاة كما أمر بهما عندهما لان الله تبارك وتعالى لم يذكر في شيء من الآيات صلاة والصلاة في كل حال طاعة لله تبارك وتعالى وغبطة لمن صلاها (قال الشافعي) فيصلّي عند كسوف الشمس والقمر صلاة جماعة ولا يفعل ذلك في شيء من الآيات غيرهما أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قياما طويلا قال فحوا من قراءة سورة البقرة قال ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم انصرف وقد تجلّت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك قد تناولت في مقامك هذا شيئا ثم رأيناك كأنك تكعكت فقال اني رأيت أو أريت الجنة فتناولت منها عقودا ولو أخذته لأكتم منه ما بقيت الدنيا ورأيت أو أريت النار فلم أدر كاليوم منظرها ورأيت أكثر أهلها النساء فقالوا لم يا رسول الله

اليهما لان الحول لم يأت الا وهما من غير أهل الصدقة ولم يعمل رب المال زكاة مائتي درهم قبل الحول وخلف ماله قبل الحول فوجدعين ماله عند المعطى لم يكن له الرجوع به لانه أعطى من ماله متطوعا لغير ثواب ولومات المعطى قبل الحول وفي يدي رب المال ما تندرهم الانجسة دراهم فلا زكاة عليه وما أعطى كما تصدق به أو أنفق في هذا المعنى ولو كان رجل له مال لا تجب في مثله الزكاة فأخرج خمسة دراهم فقال ان أفدت مائتي درهم ففهمز كاتهم لم يجز عنه لانه دفعها بلا سبب مال تجب في مثله الزكاة فيكون قد عجل شيئا ليس عليه ان حال عليه فيه حول واذا عجل شاتين من مائتي شاة قال الحول وقد

قال يكفرون قيل أيكفرون بالله قال يكفرون العشيرو يكفرون الاحسان لو أحسنت الى احداهن الدهر ثم رأيت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط (قال الشافعي) فذكر ابن عباس ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصلاة دليل على أنه خطب بعدها وكان في ذلك دليل على أنه فرق بين الخطبة السنة والخطبة للفرض فقدم خطبة الجمعة لانها مكتوبة قبل الصلاة وأخر خطبة الكسوف لانها ليست من الصلوات الخمس وكذلك صنع في العبدن لانها ليست من الصلوات وهكذا ينبغي أن تكون في صلاة الاستسقاء وذكر أنه أمر في كسوف الشمس والقمر بالفرع الى ذكر الله وكان ذكر الله عز وجل الذي فرغ اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم التذكير فوافق ذلك قول الله عز وجل قد أفلح من ترك ذكرا اسم ربه فصل (قال الشافعي) فكان في قول ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفاية من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر في كسوف القمر بما أمر به في كسوف الشمس والذي أمر به في كسوف الشمس فعله من الصلاة والذي ذكر ثم ذكر سفيان ما وافق هذا (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن ابن عجل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود الانصاري قال انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيت ذلك فاقربوا الى ذكر الله والى الصلاة (قال الشافعي) فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أيضا فهم ما مع الصلاة (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن الحسن عن ابن عباس ان القمر انكسف وابن عباس بالبصرة فخرج ابن عباس فصلى بنا ركعتين في كل ركعة ركعتان ثم ركب فخطبنا فقال انما صليت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قال وقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيت شيئا منهما كاسفا فليكن فرعكم الى الله (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس كسفت فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوصفت صلاته ركعتين في كل ركعة ركعتان (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) أخبرنا ابراهيم بن محمد قال حدثني أبو سهل نافع عن أبي قلابة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) وروى عن ابن عباس أنه قال قتلت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صلاة كسوف الشمس فاصمعت منه حرفا وفي قوله بقدر سورة البقرة دليل على أنه لم يسمع ما قرأه لانه لو سمعه لم يقدر بغيره

(وقت كسوف الشمس) (قال الشافعي) رجع الله تعالى حتى كسفت الشمس نصف النهار أو بعد العصر أو قبل ذلك صلى الامام بالناس صلاة الكسوف لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالصلاة لكسوف الشمس فلا وقت يحرم فيه صلاة أمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لا يحرم في وقت الصلاة الفائتة ولا الصلاة على الجنائز ولا الصلاة للطواف ولا الصلاة يؤكدها المرء على نفسه بأن يلزمها فيشتغل عنها أو ينساها (قال) وان كسفت الشمس في وقت صلاة بدأ بالصلاة لكسوف الشمس وقدر المصلي أن يخرج من صلاة كسوف الشمس ويصلي المكتوبة ثم يخطب لكسوف الشمس بعد المكتوبة (قال الشافعي) وان كسفت الشمس في وقت الجمعة بدأ بصلاة كسوف الشمس وخفف فيها فقرا في كل واحدة من الركعتين اللتين في الركعة بأمر القرآن وسورة قل هو الله أحد وما أشبهها ثم خطب في الجمعة وذكر الكسوف في خطبة الجمعة وجمع فيها الكلام في الخطبة في الكسوف والجمعة ونوى بها الجمعة ثم صلى الجمعة (قال) وان كان أخر الجمعة حتى يرى أنه صلى صلاة الكسوف كما خفف ما تكون صلاته لم يدرك أن يخطب ويجمع حتى يدخل وقت العصر بدأ بالجمعة فان فرغ منها والشمس كاسفة صلى صلاة الكسوف وان فرغ منها وقد تجلجت الشمس فتنام تجلجها حتى تعود كما كانت قبل الكسوف لم يصل الكسوف ولم يقض

زادت شاة أخذ منها شاة ثالثة فيجزي عنه ما أعطى منه ولا يسقط تقديمه الشاتين الحق عليه في الشاة الثالثة لان الحق انما يجب عليه بعد الحول كما لو أخذ منها شاتين فحال الحول وليس فيها الا شاة رذ عليه شاة

(باب النية في اخراج الصدقة)

(قال الشافعي) واذا ولي اخراج زكاته لم يجزه الابنية أنه فرض ولا يجزئه ذهب عن ورق ولا ورق عن ذهب لانه غير ما وجب عليه ولو أخرج عشرة دراهم فقال ان كان مالي الغائب سالما فهذه زكاته أو نافلة فكان ماله سالما لم يجزئه لانه لم يقصد بالنية قصد فرض خالص انما جعلها مشتركة بين فرض ونافلة ولو قال عن

مالى الغائب ان كان
سالما فان لم يكن سالما
فتأذلة أجزأت عنه
لان اغطاءه عن الغائب
هكذا وان لم يقله ولو
أخرجها يقسمها وهي
خمس دراهم فهلاك
ماله ~~كان~~ له حبس
الدرهم ولو ضاعت منه
التي أخرجها من غير
تقرير رجع الى
ما بقى من ماله فان كان
في مثله الزكاة زكاه
والا فلا شيء عليه واذا
أخذ الولى من رجل
زكاته بلانية في دفعها
اليه أجزأت عنه كما
يجزئ في القسم لها أن
يقسمها عنه وليه أو
السلطان ولا يقسمها
بتفسيه وأحب أن
يتولى الرجل قسمها
عن نفسه ليكون على
يقين من أدائها عنه

(١) قوله وان لم يكن
حضر الامام الخ كذا
في النسخ وحرر

(٢) قوله وكذلك يصلى
صلاة الخسوف وصلاة
شدة الخوف كذا في
النسخ نالوا ولعالمهم
زيادة النسخ تأمل
كتبه مصححه

لانه عمل في وقت فاذا ذهب الوقت لم يعمل (قال) وهكذا يصنع في كل مكتوبة اجتمعت والكسوف غيب
فوتها يبدأ بالمكتوبة وان لم يخف القوت بدأ بالصلاة الكسوف ثم المكتوبة لانه لا وقت في الخطبة (قال)
وان اجتمع كسوف وعيد واستسقاء وجنازة بدأ بالصلاة على الجنازة (١) وان لم يكن حضرا الامام أمر من
يقوم بأمرها يبدأ بالكسوف فان فرغت الجنازة صلى عليها وأوتركها ثم صلى العيد وأخر الاستسقاء الى يوم
غير اليوم الذي هو فيه (قال) وان خاف فوت العيد صلى وخفف ثم خرج من صلاته الى صلاة الكسوف
ثم خطب للعيد والكسوف ولا يضرمه أن يخطب بعد الزوال لهم لانه ليس بخطبة الجمعة (قال) وان كان
الكسوف بمكة عند رواح الامام الى الصلاة عني صالوا الكسوف وان خاف أن تفوته صلاة الظهر عني
صلاها بمكة (قال) وان كان الكسوف بعرفة عند الزوال قدم صلاة الكسوف ثم صلى الظهر والعصر
فان خاف فوتها بدأ بهما ثم صلى الكسوف ولم يدعه للموقف وخفف صلاة الكسوف والخطبة (قال)
وهكذا يصنع في خسوف القمر (قال) وان كسفت الشمس بعد العصر وهو بالموقف صلى الكسوف
ثم خطب على بعيره ودعا وان خسف القمر قبل الفجر بالمزدلفة أو بعده صلى الكسوف وخطب ولوحبسه
ذلك الى طلوع الشمس ويخفف ثلاثا يحبسها الى طلوع الشمس ان قدر (قال الشافعي) اذا اجتمع أمران
يخاف أبا قوت أحدهما ولا يخاف فوت الآخر بدأ بالذي يخاف فوته ثم رجع الى الذي لا يخاف فوته (قال)
وان خسف القمر وقت صلاة القيام بدأ بصلاة الخسوف وكذلك يبدأ به قبل الأوتر وكعتي الفجر لانه صلاة
جاعة والأوتر وكعتي الفجر صلاة انفراد يبدأ به قبلهما ولو فاتا (قال) واذا كسفت الشمس ولم يصلوا حتى
تغيب كاسفة أو مجلبة لم يصلوا لكسوف الشمس وكذلك لو خسف القمر فلم يصلوا حتى تجلي أو تطلع الشمس
لم يصلوا وان صالوا الصبح وقد غاب القمر خاسفا صالوا لخسوف القمر بعد الصبح مالم تطلع الشمس ويخفقون
الصلاة لخسوف القمر في هذه الحال حتى يخرجوا منها قبل طلوع الشمس فان افتتحوا الصلاة بعد الصبح
وقبل الشمس فلم يفرغوا منها حتى تطلع الشمس أعوها (قال الشافعي) ويخطب بعد تجلي الشمس لان
الخطبة تكون بعد تجلي الشمس والقمر واذا كسفت الشمس ثم حدث خوف صلى الامام صلاة الخسوف
صلاة خوف كما يصلى المكتوبة صلاة خوف لا يختلف ذلك (١) وكذلك يصلى صلاة الخسوف وصلاة شدة
الخوف اجماء حيث توجه راكبا وما شيا فان أمكنه الخطبة والصلاة تكلم وان لم يمكنه فلا يضرم (قال)
وان كسفت الشمس في حضر فغشى أهل البلد عدو مضوا الى العدو فان أمكنهم في صلاة الكسوف ما يمكنهم
في المكتوبة صلوها صلاة خوف وان لم يمكنهم ذلك صلوها صلاة شدة الخوف طالعين ومطولين لا يختلف
(قال الشافعي) ومتى غفل عن صلاة الكسوف حتى تجلي الشمس لم يكن عليهم صلاتها ولا قضائها (قال)
فان غفلوا عنها حتى تنكسف كلها ثم تجلي بعضها صلوها صلاة كسوف متمكنين اذا لم يكونوا خائفين ولا
متفاوتين وان انحلت لم يخرجوا من الصلاة حتى يفرغوا منها وهي كاسفة حتى تعود بحالها قبل أن تنكسف
(قال) وان انكسفت فخلها صاحب أو غبار أو حائل ما كان قطنوا أنها انحلت صلوها صلاة الكسوف اذا
علموا أنها قد كسفت فهي على الكسوف حتى يستيقنوا بتجليها ولو تجلي بعضها فرأوه صافيا لم يدعوا
الصلاة لانهم مستيقنون بالكسوف ولا يدرون انجلي المغيب منها أم لم تجل وقد يكون الكسوف في
بعضها دون بعض وتنكسف كلها فيتجلى بعضها دون بعض حتى يتجلى الباقي بعده (قال الشافعي) ولو
طلعت في طخاف أو غيابة أو غمامة فتوهموها كاسفة لم يصلوها حتى يستيقنوا كسوفها (قال) واذا
توجه الامام ليصلى صلاة الكسوف فلم يكبر حتى تجلي الشمس لم يكن عليه أن يصلي الكسوف وان كبر
ثم تجلت الشمس أتم صلاة الكسوف بكملها (قال) وان صلى صلاة الكسوف فأكلها ثم انصرف والشمس
كاسفة يزيد كسوفها ولا يزيد بعد الصلاة وخطب الناس لا يلا يحفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
في كسوف الاربعين وصلاة خسوف القمر كصلاة كسوف الشمس لا يختلفان في شيء الا أن الامام

لا يجهر بالقراءة في صلاة كسوف الشمس لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجهر فيها كما يجهر في صلاة الأعياد وأما من صلاة النهار ويجهر بالقراءة في صلاة الكسوف لأنها من صلاة الليل وقد سن النبي صلى الله عليه وسلم الجهر بالقراءة في صلاة الليل

(الخطبة في صلاة الكسوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويخطب الإمام في صلاة الكسوف نهرا خطبتين يجلس في الأولى حين يصعد المنبر ثم يقوم فإذا فرغ من الخطبة الأولى جلس ثم يقوم فيخطب الثانية فإذا فرغ نزل (قال الشافعي) ويجعلها كالخطب يبدأ بحمد الله والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم وحض الناس على الخير وأمرهم بالتوبة والتقرب إلى الله عز وجل ويخطب في موضع مصلادو يصلي في المسجد حيث يصلي الجمعة لأحبت يصلي الأعياد وإن ترك ذلك وصلى في غيره أجزأه إن شاء الله تعالى فإن كان بالموقف يعرفه خطب راكبا وفصلا بين الخطبتين بسكنة كالسكنة إذا خطب على منبره وأحب إلى أن يسمع الإمام في الخطبة في الكسوف والعديد والاستسقاء وينصت لها وإن انصرف رجل قبل أن يسمع لها أو تكلم كرهت ذلك له ولا إعادة عليه وإن ترك الإمام الخطبة أو خطب على غير ما أمر به كرهت ذلك له ولا إعادة عليه (قال الشافعي) وأحب للقوم بالبادية والسفر وحيث لا يجمع فيه الصلاة أن يخطب بهم أحدهم ويذكرهم إذا صلوا الكسوف (قال) ولا أحب ذلك للنساء في البيوت لأنه ليس من سنة النساء أن يخطبن إذا لم يكن مع رجال

(الاذان للكسوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أذان لكسوف ولا لعيد ولا الصلاة غير مكتوبة وإن أمر الإمام من يصبح الصلاة جامعة أحيت ذلك له فإن الزمري يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن في صلاة العيدين أن يقول الصلاة جامعة

(فدر صلاة الكسوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأحب أن يقوم الإمام في صلاة الكسوف فيكبر ثم يفتح كما يفتح المكتوبة ثم يقرأ في القيام الأول بعد الافتتاح بسورة البقرة إن كان يحفظها أو قدرها من القرآن أن كان لا يحفظها ثم ركع فطيل ويجعل ركوعه قدر مائة آية من سورة البقرة ثم يرفع ويقول سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد ثم يقرأ بأم القرآن وقدر مائة آية من البقرة ثم ركع بقدر ثلثي ركوعه الأول ثم يرفع ويسجد ثم يقوم في الركعة الثانية فيقرأ بأم القرآن وقدر مائة وخمسين آية من البقرة ثم ركع بقدر سبعين آية من البقرة ثم يرفع فيقرأ بأم القرآن وقدر مائة آية من البقرة ثم ركع بقدر قراءة خمسين آية من البقرة ثم يرفع ويسجد (قال الشافعي) وإن جاوز هذا في بعض وقصر عنه في بعض أو جاوزه في كل أو قصر عنه في كل إذا قرأ أم القرآن في مبتدا الركعة وعند رفعه رأسه من الركعة قبل الركعة الثانية في كل ركعة أجزأه (قال الشافعي) وإن ترك أم القرآن في ركعة من صلاة الكسوف في القيام الأول أو القيام الثاني لم يعد بتلك الركعة وصلى ركعة أخرى ومحمد سجد في النهو كما إذا ترك أم القرآن في ركعة واحدة من صلاة المكتوبة لم يعتد بها كأنه قرأ بأم القرآن عند افتتاح الصلاة ثم ركع فرفع فلم يقرأ بأم القرآن حتى رفع ثم يعود لأمر القرآن فيقرأها ثم ركع وإن ترك أم القرآن حتى يسجد ألقى السجود وعاد إلى القيام حتى يركع بعد أم القرآن (قال) ولا يجزئ أن يؤم في صلاة الكسوف إلا من يجزئ أن يؤم في الصلاة المكتوبة فإن أم أي قراء لم تجزئ صلاتهم عنهم وإن قرؤا معه إذا كانوا بأتمون به (قال) وإن أهمهم قارئ أجزأت صلاتهم عنهم وإذا قلت لا تجزئ عنهم أعادوا بإمام ما كانت الشمس كاسفة وإن تجأت لم يعيدوا وإن امتنعوا كلهم من الإعادة الواحدة أمرت الواحد أن يعيد فإن كان معه غيره أمرهما أن يجعلا

(صلاة المنفرد في صلاة الكسوف) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا إبراهيم بن محمد

(باب ما يسقط الصدقة عن الماشية)

(قال الشافعي) يروى

عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنه قال

في ساعة الغنم زكاة

وإذا كان هذا ثابتا

فلا زكاة في غير ساعة

وروى عن بعض

أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن

ليس في البقر والأبل

العوامل صدقة حتى

تكون ساعة والساعة

الرابعة وذلك أن

يجمع فيها أمران أن

لا يكون لهما مؤنة في

العلف ويكون لهما نعاء

الرحى فأما إن علفت

فالعلف مؤنة تحبط

بفضلها وقد كانت

النواضح على عهد

رسول الله صلى الله

عليه وسلم ثم خلفائه

فلم أعلم أحدا روى

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أخذ منها

صدقة ولا أحدا من

قال حدثني عبد الله بن أبي بكر عن عمرو وأوصفوا بن عبد الله بن صفوان قال رأيت ابن عباس صلى على ظهر زمزم لكسوف الشمس ركعتين في كل ركعة ركعتين (قال الشافعي) ولا أحسب ابن عباس صلى صلاة الكسوف الآن والى تركها لعل الشمس تكون كاسفة بعد العصر فلم يصل ابن عباس أو لعل الوالى كان غائبا وأمتنع من الصلاة (قال) فهكذا أحب لكل من كان حاضرا اماما أن يصلى إذا ترك الامام صلاة الكسوف أن يصلى علانية أن لم يخف وسرا أن خاف الوالى في أى ساعة كسفت الشمس وأحسب من روى عنه أن الشمس كسفت بعد العصر وهو عكة تركها في زمان بنى أمية انقضاء لهم فأما أيوب بن موسى فيذهب الى أن لا صلاة بعد العصر لطواف ولا غيره والسنة تدل على ما وصفت من أن يصلى بعد العصر لطواف والصلاة المؤكدة تسمى ويستغل عنها ولا يجوز ترك صلاة الكسوف عندى لمساfer ولا مقيم ولا لاحد جازله أن يصلى بحال فيصلها كل من وصفت بامام تقدمه ومنفردا ان لم يجد اماما ويصلها كما وصفت صلاة الامام ركعتين في كل ركعة ركعتين وكذلك خسوف القمر (قال) وان خطب الرجل الذى وصفت فذكرهم لم أكره (قال) وان كسفت الشمس ورجل مع نساء فيهن ذوات محرم مصلين بهن وان لم يكن فيهن ذوات محرم منه كرهت ذلك له وان صلى بهن فلا بأس ان شاء الله تعالى فان كن الاثني يصلين نساء فليس من شأن النساء الخطبة ولكن لو ذكرتم من احدهن كان حسنا (قال) واذا صلى الرجل وحده صلاة الكسوف ثم أذكرهما مع الامام صلاهما كما يصنع في المكتوبة وكذلك المرأة فلا أكره لمن لا هيئة لها بارعة من النساء ولا العجوز ولا الصبية ثم هو صلاة الكسوف مع الامام بل أحبها لهن وأحب الى الذوات الهيئة أن يصلينها في بيوتهن

(الصلاة في غير كسوف الشمس والقمر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أمر بصلاة جماعة في زلزلة ولا ظلمة ولا صواعق ولا ريح ولا غير ذلك من الآيات وأمر بالصلاة منفردين كما يصلون منفردين سائر الصلوات

(كتاب الاستسقاء)

(متى يستسقى الامام وهل يسأل الامام رفع المطر اذا خاف ضرره) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك بن أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشى وتقطعت السبل فادع الله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فطربا من جمعة الى جمعة قال فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشى فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم على رؤس الجبال والاكمام وبطون الاودية ومنابت الشجر فاستجابت عن المدينة انجيب الثوب (قال الشافعي) فاذا كان جلدب أو قلة ماء في نهر أو عين أو بئر في حاضر أو باد من المسلمين لم أحب للامام أن يتخلف عن أن يعمل عمل الاستسقاء وان تخلف عن ذلك لم تكن عليه كرامة ولا قضاء وقد أساء في تخلفه عنه وتركه سنة فيه وان لم تكن حاجة وموضع فصل فان قال قائل فكيف لا يكون واجبا عليه أن يعمل عمل الاستسقاء من صلاة وخطبة قيل لا فرض من الصلاة الا خمس صلوات وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على أن جديا كان ولم يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أوله عمل الاستسقاء وقد علم بعد مدة منه فاستسقى وبذلك قلت لا يدع الامام الاستسقاء وان لم يفعل الامام لم أر للناس ترك الاستسقاء لان المواشى لا تهلك الا وقد تقدمها جديا دائما وأما الدعاء بالاستسقاء فما لا أحب تركه اذا كان الجلب وان لم يكن ثم صلاة ولا خطبة وان استسقى فلم تطر الناس أحببت أن يعود ثم يعود حتى يطرأ وليس استسقاء لعودته الثانية بعد الاولى ولا الثالثة بعد الثانية كاستسقاء الاولى وانما أجزت له العود بعد الاولى أن الصلاة والجماعة في الاولى

خلفائه (قال) وان كانت العوامل رعى مدة وترك أخرى أو كانت غنما تعلف في حين وترعى في آخر فلا يبين لي أن في شيء مهادنة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة (قال) ولا صدقة في خيل ولا في شيء من الماشية عدا الابل والبقر والغنم بدلالة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك (قال المزني) قال قائلون في الابل والبقر والغنم المستعملة وغير المستعملة ومعالوفة وغير معالوفة سواء فالزكاة فيها لان النبي صلى الله عليه وسلم فرض فيها الزكاة وهو قول المدنيين يقال لهم وبالله التوفيق وكذلك فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة في الذهب والورق كما فرضها في

فرض وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استسقى سقى أولاً فإذا سقوا أولاً لم يعد الامام أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني من لا أتهم عن سليمان بن عبد الله بن عويمر الأسدي عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أصاب الناس سنة شديدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فربهم يهودي فقال أما والله لو شاء صاحبكم لطرتم ما شتمتم ولكنه لا يحب ذلك فأخبر الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول اليهودي قال أوقد قال ذلك فقالوا نعم قال أتى لأستنصر بالسنة على أهل نجد وأتى لأرى السحابة خارجة من العين فأكرهها موعدكم يوم كذا استسقى لكم فلما كان ذلك اليوم غدا الناس فاتفقوا الناس حتى مطروا وما شاؤوا فلما أفلعت السماء جمعة وإذا خاف الناس غرقاً من سيل أو زهر دعوا الله بكف الضر عنهم كما دعا النبي صلى الله عليه وسلم بكف الضر عن البيوت أن تهدمت وكذلك يدعى بكف الضر من المطر عن المنازل وأن يجعل حيث ينفع ولا يضر البيوت من الشجر والجبال والصحارى إذا دعى بكف الضر ولم آمر بصلاة جماعة وأمرت الامام والعامة بدعوى في خطبة الجمعة وبعد الصلوات ويدعى في كل نازلة تزلت بأحد من المسلمين وإذا كانت ناحية مخضبة وأخرى مجذبة فحسن أن يستسقى امام الناحية المخضبة لاهل الناحية المجذبة ولجماعة المسلمين ويسأل الله الزيادة لمن أخصب مع استسقاؤه لمن أجذب فإن ما عند الله واسع ولا أحضه على الاستسقاء لمن ليس بين ظهرانيه كما أحضه على الاستسقاء لمن هو بين ظهرانيه ممن قاربه ويكتب الى الذي يقوم بأمر المجذبين أن يستسقى لهم أو أقرب الأئمة بهم فإن لم يفعل أحيت أن يستسقى لهم رجل من بين ظهرانيهم

(من يستسقى بصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وكل امام صلى الجمعة وصلى العيدين استسقى وصلى الخسوف ولا يصلي الجمعة الا حيث يجب لانها تظهر فإذا صليت جمعة قصرت منهار كعتان ويجوز أن يستسقى وأستحب أن يصلي العيدين والخسوف حيث لا يجمع من بادية وقرية صغيرة ويفعله مسافرون في البدو لانها ليست بأحالة شيء من فرض وهي سنة نافلة خير ولا أحب تركه بحال وإن كان أمرى به واستحباً به حيث لا يجمع ليس هو كاستحباً به حيث يجمع وليس كأمري به من يجمع من الأئمة والناس وإنما أمرت به كما وصفت لانها سنة ولم يفته عنه أحد يلزم أمره وإذا استسقى الجماعة بالبادية فعلوا ما يفعلونه في الأمصار من صلاة أو خطبة وإذا خلت الأمصار من الولاية قدموا أحدهم للجمعة والعديد والخسوف والاستسقاء كما قد قدم الناس أبا بكر وعبد الرحمن بن عوف للصلاة مكتوبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف وعبد الرحمن بن غزوة تبوء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذهب لحاجته ثم غبط رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بما صنعوا من تقديم عبد الرحمن بن عوف فإذا أحاز هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المكتوبة غير الجمعة كانت الجمعة مكتوبة وكان هذا في غير المكتوبة بما ذكرنا أجوز

(الاستسقاء بغير الصلاة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويستسقى الامام بغير صلاة مثل أن يستسقى بصلاة وبعد خطبته وصلاته وخلف صلاته وقد رأيت من يقيم مؤذناً فيأمره بعد صلاة الصبح والمغرب أن يستسقى ويحضر الناس على الدعاء فما كرهت من صنع ذلك

(الاذان لغير المكتوبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا اذان ولا إقامة الا للمكتوبة فأما الخسوف والعيدين والاستسقاء وجميع صلاة النافلة بغير اذان ولا إقامة

(كيف يتدنى الاستسقاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وبلغنا عن بعض الأئمة أنه كان إذا أراد أن يستسقى أمر الناس فصاموا ثلاثة أيام متتابعة وتقرئوا الى الله عز وجل بما استسقاء من خير ثم خرج في اليوم الرابع فاستسقى بهم وأنا أحب ذلك لهم وأمرهم أن يخرجوا في اليوم الرابع صيماً من

الابل والبقر فزعم أن ما استعمل من الذهب والورق فلازكاة فيه وهي ذهب وورق كما أن الماشية ابل وبقر فإذا أزلتم الزكاة عما استعمل من الذهب والورق فأزيلوها عما استعمل من الابل والبقر لان مخرج قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك واحد

(باب المبادلة بالماشية والصدقات منها)

(قال الشافعي) وإذا بادل ابل بابل أو غنماً بغنم أو بقراً ببقراً أو صنفاً بصنف غيرهما فلا زكاة حتى يحول الحول على الثانية من يوم عليها وأكره الفرار من الصدقة وإنما تجب الصدقة بالملك والحول لا بالفرار ولو رد أحداهما بعيب قبل الحول استأنف بها الحول ولو أقامت

خير أن أوجب ذلك عليهم ولا على أسامهم ولا أرى بأساً أن يأمرهم بالخروج ويخرج قبل أن يتقدم اليهم
 في الصرم وأولى ما يشقرون إلى الله أداء ما يلزمهم من مخالفة في دم وأموال أو عرض ثم صلح المشاجر والمهاجر ثم
 يتنازعون بصدقة وصلادة وذكر وغيره من البر وأحب كلما أراد الامام العودة إلى الاستفتاء أن يأمر
 الناس أن يصوموا قبل عودته إليه ثلاثاً

(الهبة للاستفتاء والعدين) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الجمعة والعدين بأحسن هيئة وروى أنه خرج في الاستفتاء متواضعاً وأحب الذي رواه قال
 مبتدلاً فأحب في العدين أن يخرج بأحسن ما يجده من الثياب وأطيب الطيب ويخرج في الاستفتاء
 متنظفاً بالماء وما يقطع تغير الزينة من سواك وغيره وفي ثياب تواضع ويكون مشيه وجلوسه وكلامه
 كلام تواضع واستكانة وما أحبت للامام في الحالات من هذا أحبته للناس كافة ومالبس الناس والامام
 مما يحل لهم العدا فيه أجزأه وأياهم

(خروج النساء والصبيان في الاستفتاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وأحب أن يخرج
 الصبيان ويتنظفوا للاستفتاء وكبار النساء ومن لاهيته له منهن ولا أحب خروج ذوات الهبة ولا أمر
 بأخراج البهائم وأكره إخراج من خالف الإسلام للاستفتاء مع المسلمين في موضع يستحق المسلمين وغيره
 وأمر عنهم من ذلك فإن خرجوا متميزين على حدة لم ينعهم ذلك ونسأؤهم فيما أكره من هذا كرجالهم
 ولوتيز نسأؤهم لم أكره من يخرجهم ما أكره من يخرج بالغهم ولوترك سادات العبد المسلمين العبد
 يخرجون كان أحب إلي وليس يلزمهم تركهم والامام مثل الحرائر وأحب إلى التورق بها ترهن ومن
 لاهيته له منهن يخرج ولا أحب ذلك في ذوات الهبة منهن ولا يحب على ساداتهن تركهن يخرجن

(المطر قبل الاستفتاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا انتهى الامام للخروج فطرا الناس
 مطراً قليلاً أو كثيراً أحببت أن يضي والناس على الخروج فيشكروا الله على سقياء ويسألوا الله زيادته
 وعموم خلقه بالغيث وأن لا يتخلفوا فإن فعلوا فلا كفارة ولا قضاء عليهم فإن كانوا يعطرون في الوقت
 الذي يريد الخروج بهم فيه استسقى بهم في المسجد أو أخر ذلك إلى أن يطلع المطر ولو نذر الامام أن يستسقى
 ثم بقي الناس وجب عليه أن يخرج فيوفي نذره وإن لم يفعل فعليه قضاءه وليس عليه أن يخرج بالناس
 لأنه لا يملكهم ولأنه أن يلزمهم أن يستسقوا في غير جدد وكذلك لو نذر رجل أن يخرج يستسقى كان
 عليه أن يخرج للنذر بنفسه فإن نذر أن يخرج بالناس كان عليه أن يخرج بنفسه ولم يكن عليه أن يخرج
 بالناس لأنه لا يملكهم ولا نذر فيما لا يملك ابن آدم وأحب أن يخرج عن أطاعه منهم من ولده وغيرهم فإن
 كان في نذره أن يخطب فيخطب ويذكر الله تعالى ويدعو جالساً إن شاء لأنه ليس في قيامه إذا لم يكن والياً
 ولا معه جماعة بالذكر طاعة وإن نذر أن يخطب على منبر فليخطب جالساً وليس عليه أن يخطب على منبر
 لأنه لا طاعة في ركوبه لمنبر ولا يعبر ولا بناء إنما أمر بهذا الامام لسمع الناس فإن كان اماماً ومعه ناس
 لم يف نذره إلا بالخطبة قائماً لأن الطاعة إذا كان معه ناس فيها أن يخطب قائماً فإذا فعل هذا كله فوقف
 على منبر أو جداراً أو قائماً أجزأه من نذره ولو نذر أن يخرج فيستسقى أحببت له أن يستسقى في المسجد
 ويخبره لاستسقى في بيته

(أن يصلي للاستفتاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويصلي الامام حيث يصلي العبد في أوسع
 ما يجحد على الناس وحيث استسقى أجزأه إن شاء الله تعالى

(الوقت الذي يخرج فيه الامام للاستفتاء وما يخطب عليه) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى
 ويخرج الامام للاستفتاء في الوقت الذي يصل فيه إلى موضع مصلاه وقد برزت الشمس فيبتدئ فيصلي

في يده حبراً لا تم أرا
 ردعاً لا يحب لم يكن له
 ردعاً ناقصة مما أخذها
 عليه ويرجع بما
 نفسها العيب من الثمن
 ولو كانت المبادلة فاسدة
 زكى كل واحد منهما
 لأن ملكه لم يزل ولو حال
 الحول عليها ثم يبادلها
 أو باعها فقيها قولان
 أحدهما أن متاعها
 بالخيار بسين أن رد
 البيع بنقص الصدقة
 أو بخير البيع ومن
 قال بهذا قال فإن
 أعطى رب المال البائع
 المصدق ما وجب عليه
 فيها من ماشية غيرها
 فلا خيار للبائع لأنه
 لم ينقص من البيع
 شيء والقول الثاني أن
 البيع فاسد لأنه باع
 ما يملك وما لا يملك فلا
 يجوز إلا أن يحدد
 بيعاً مستأنفاً ولو
 أصدقها أربعين شاة
 بأعيانها فقبضتها
 أو لم تقبضها وحال علم
 الحول فأخذت

فإذا فرغ خطب ويخطب على منبر يخرج منه ان شاء وان شاء خطب راكباً وعلى جدار أو شئ يرفع له
أعلى الأرض كل ذلك جائز له

(كيف صلاة الاستسقاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي
بكر بن محمد بن عمرو أنه سمع عباد بن تميم يقول سمعت عبد الله بن زيد المازني يقول خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القبلة (قال الشافعي) أخبرني من لا أتهم
عن جعفر بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يجهرون بالقراءة في الاستسقاء ويصاون
قبل الخطبة ويكبرون في الاستسقاء سبعاً وخمسة أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني جعفر بن محمد عن
أبيه عن علي رضي الله عنه مثله (قال الشافعي) أخبرني سعد بن اسحق عن صالح عن ابن المسيب
عن عثمان بن عفان أنه كبر في الاستسقاء سبعاً وخمسة أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني أبو الحويرث
عن اسحق بن عبد الله بن كنانة عن أبيه أنه سأل ابن عباس عن التكبير في صلاة الاستسقاء فقال
مثل التكبير في صلاة العيدين سبع وخمس أخبرنا ابن عيينة قال أخبرني عبد الله بن أبي بكر قال
سمعت عباد بن تميم يخبر عن عمه عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى
يستسقى فاستقبل القبلة وحول رداءه وصلى ركعتين أخبرنا إبراهيم بن محمد قال حدثني هشام بن اسحق
ابن عبد الله بن كنانة عن أبيه عن ابن عباس مثله أخبرنا إبراهيم بن محمد قال أخبرني صالح بن محمد
ابن زائدة عن عمر بن عبد العزيز أنه كبر في الاستسقاء سبعاً وخمسة وكبر في العيدين مثل ذلك أخبرنا
إبراهيم قال حدثني عمرو بن يحيى بن عمار أن أبا بكر بن عمرو بن حزم أشار على محمد بن هشام أن يكبر في
الاستسقاء سبعاً وخمسة (قال الشافعي) فهذا كله نأخذ فنأمر الامام بكبر في الاستسقاء سبعاً وخمسة
قبل القراءة ويرفع يديه عند كل تكبيرة من السبع والخمس ويجهر بالقراءة ويصلي ركعتين لا يخالف
صلاة العيدين شئاً ونأمره أن يقرأ فيها ما يقرأ في صلاة العيدين فإذا خافت بالقراءة في صلاة الاستسقاء فلا
إعادة عليه وإن ترك التكبير فكذلك ولا سجود للسجود عليه وإن ترك التكبير حتى يفتح القراءة في
ركعة لم يكبر بعد افتتاحه القراءة وكذلك إن كبر بعض التكبير ثم افتتح بالقراءة لم يقض التكبير في تلك
الركعة وكبر في الأخرى فكبرها ولم يقض ما ترك من تكبير الأولى فإن صنع في الأخرى كذلك صنع هكذا
يكبر قبل أن يقرأ ولا يكبر بعدما يقرأ في الركعة التي افتتح فيها القراءة (قال الشافعي) وهكذا هذا
في صلاة العيدين لا يختلف وما قرأه مع أم القرآن في كل ركعة أجزأه وإن اقتصر على أم القرآن في كل
ركعة أجزأته وإن صلى ركعتين قرأ في أحدهما بأم القرآن ولم يقرأ في الأخرى بأم القرآن فأنما صلى ركعة
فيضيف إليها أخرى ويسجد للسجود ولا يعتد هو ولا من خلفه بركعة لم يقرأ فيها وإن صلى ركعتين لم يقرأ
في واحدة منهما بأم القرآن أعادها حطب أم لم يخطب فإن لم يعد ما حتى ينصرف أحببت له أعادتها من
العبد أو يومه إن لم يكن الناس تفرقوا وإذا أعادها أعاد الخطبة بعدهما وإن كان هذا في صلاة العيدين
أعادها من يومه ما بينه وبين أن تزول الشمس فإذا زالت لم يعدها لأن صلاة العيدين في وقت فإذا مضى
لم تصل وكل يوم وقت لصلاة الاستسقاء ولذلك يعيدها في الاستسقاء بعد الظهر وقبل العصر

(الطهارة لصلاة الاستسقاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا يصلي حاضر ولا مسافر صلاة
الاستسقاء ولا عميد ولا جنازة ولا يسجد للشكر ولا يسجد القرآن ولا يس معصفاً الاطهرا الطهارة التي
تجزئ للصلاة المكتوبة لأن كلا صلاة ولا يحل مس معصفاً الاطهارة وسواء خاف قوت شئ من هذه
الصلوات أو لم يخفها يكون ذلك سواء في المكتوبات

(كيف الخطبة في الاستسقاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويخطب الامام في الاستسقاء
خطبتين كما يخطب في صلاة العيدين يكبر الله فيهما ويحمد ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويكثر

صدقته ثم طلقها قبل
الدخول بهما رجع عليها
بنصف الغنم ونصف
قيمة التي وجبت فيها
وكانت الصدقة من
حصتها من النصف
ولو أدت عنهما من غيرها
رجع عليها بنصفها
لأنه لم يؤخذ منها شئ
هذا إذا لم ترد ولم تنقص
وكانت بحالها يوم
أصدقها أو يوم قبضتها
منه ولو لم يخرجها بعد
الحول حتى أخذت
نصفها فاستهلكته
أخذ من النصف
الذي في يدي زوجها
شاة ورجع عليها
بقيتها

(باب رهن الماشية
التي تجب فيها الزكاة)

(قال الشافعي) ولو
رهنه ماشية وجبت
فيها الزكاة أخذت منها
وما بقي فريهن ولو باعه
يباع على أن يرهنه
إياها كان له فسخ

فهما الاستغفار حتى يكون أكثر كلامه ويقول كثيرا استغفر واربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا

(الدعاء في خطبة الاستسقاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويقول اللهم انك أمرتنا بالتوبة ووعدتنا اجابتك فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا ألهم ان كنت أوجبت اجابتك لاهل طاعتك وكنا قد قاربنا ما خلفنا فيه الذين محضوا طاعتك فامن علينا بتغفر ما قاربنا واجابتنا في سقيانا وسعة رزقنا وبدعوا بمشاة بعد الدنيا والآخرة ويكون أكثر دعائه الاستغفار يبدأ به دعاءه ويفصل به بين كلامه ويختتم به ويكون أكثر كلامه حتى ينقطع الكلام ويحضر الناس على التوبة والطاعة والتقرب الى الله عز وجل (قال الشافعي) وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دعاه في الاستسقاء رفع يديه أخبرنا ابراهيم بن محمد عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم امطرنا أخبرنا ابراهيم قال حدثني خالد بن رباح عن المطلب بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند المطر اللهم سقيا رحمة ولا سقيا عذاب ولا بلاء ولا هدم ولا غرق اللهم على القرب ومناكب الشجر اللهم حول البنا ولا علينا (قال) وروى سالم بن عبد الله عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم اسقنا غيثا مغيا هنيئا مريعا غدقا مجلا عاما طبقا سحادا اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين اللهم امن بالعباد والبلاد والبهائم وانخلق من اللاء والجهد والضنك ما لا نشكو الا اليك اللهم أنت لنا الزرع وأدرتنا للضرع واسقنا من بركات السماء وأنت لنا من بركات الأرض اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا (قال الشافعي) وأحب أن يدعو الامام بهذا ولا وقت في الدعاء ولا يجاوزه أخبرنا ابراهيم عن المطلب بن السائب عن ابن المسيب قال استسقى عمر وكان أكثر دعائه الاستغفار (قال الشافعي) وان خطب خطبة واحدة لم يجلس فيها لم يكن عليه إعادة وأحب أن يجلس حين يرقى المنبر أو موضعه الذي بخطب فيه ثم يجلس فيخطب

(تحويل الامام الرداء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويبدأ فيخطب الخطبة الاولى ثم يجلس ثم يقوم فيخطب بعض الخطبة الآخرة فيستقبل الناس في الخطبتين ثم يحول وجهه الى القبلة ويحول رداءه ويحول الناس أريدتهم معه فيدعوسوا في نفسه ويدعو الناس معه ثم يقبل على الناس بوجهه فيحضرهم ويأمرهم بخير ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو للؤمنين والمؤمنات ويقرأ آية أو أكثر من القرآن ويقول أستغفر الله لي ولكم ثم ينزل وان استقبل القبلة في الخطبة الاولى لم يكن عليه أن يعود لذلك في الخطبة الثانية وأحب لمن حضر الاستسقاء استماع الخطبة والانصات ولا يحب ذلك وجوبه في الجمعة

(كيف تحويل الامام رداءه في الخطبة) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا الدراوردي عن عمارة بن غزية عن عباد بن نعيم قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خيشة سوداء فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ بأسفلها فيجعل أعلاها فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه (قال الشافعي) وهذا أقول فتأمر الامام أن ينكسر رداءه فيجعل أعلاه أسفله ويريدع تنكيسه فيجعل شقه الذي على منكبيه الايمن على منكبيه الايسر والذي على منكبيه الايسر على منكبيه الايمن فيكون قد جاء بما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم من تنكيسه وبما فعل من تحويل الأيمن على الايسر اذا خفف رداءه فان ثقل فعل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تحويل ما على منكبيه الايمن على منكبيه الايسر وما على منكبيه الايسر على منكبيه الايمن ويصنع الناس في ذلك ما صنع الامام فان تركه منهم

البيع كن رهن شيأه وشيأ ليس له ولو حال عليها حول وجبت فيها الصدقة فان كانت ابلا فريضة الغنم بيع منها فاستوفيت صدقتها وكان ما بقي رهنا وما نتج منها خارجا من الرهن ولا يباع منها ما خض حتى تضع الا أن يشاء الراهن

(باب زكاة الثمار)

(قال الشافعي) رحمه الله أخبرنا مالك بن أنس عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة (قال) فبهذا نأخذ والوسق ستون صاعا يصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم والصاع أربعة أمداد بعد النبي

صلى الله عليه وسلم
«بأي حور وأى»
والخليطان في أصل
التخل يصدقان صدقة
الواحد فان ورثوا اختلا
فاقتسبوا بعد ما حل
بيع ثمرها وكان في
بجاعتها خمسة أوسق
فعلبهم الصدقة لان

(١) وجدنا بهامش
مسند الشافعي
المطبوع مانصه قال
الامام الحافظ أبو حاتم
اذا قال الشافعي أخبرني
الثقة عن ابن أبي ذئب
فهو ابن أبي فديك
واذا قال الثقة عن
الميث بن سعد فهو
يحيى بن حبان واذا
قال الثقة عن الوليد
ابن كثير فهو عمر بن سلمة
واذا قال الثقة فهو
مسلم بن خالد الزنجي
واذا قال الثقة عن
صالح مولى التوأمة
فهو ابراهيم بن يحيى
وفي الهامش أيضا قال
الربيع اذا قال الشافعي
أخبرني من لا أتهم يريد
ابراهيم بن يحيى واذا
قال بعض أصحابنا يريد
أهل الحجاز وفي رواية
يريد أصحاب مالك رحمه
الله اه كنهه مصححه

تارك أو الامام أو كلهم كرهت تركه لمن تركه ولا كفارة ولا اعادته عليه ولا يحول رداءه اذا انصرف من مكانه
الذي يخطب فيه واذا حوّلوا أردبتهم أقرروها محوّل كأي حتى ينزعوها متى نزعوها وان اقتصر رجل
على تحريك ردائه ولم ينكسه أجزأه ان شاء الله تعالى لسعة ذلك وكذلك لا تقتصر على نكسه ولم يحوله إلا
نكسا رجوت أن يجزيه

(كرهية الاستطارة بالانواء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن صالح بن كيسان
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصبح بالحدبية في أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا
قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل
الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي
مؤمن بالكواكب (قال الشافعي) رسول الله صلى الله عليه وسلم «بأي حور وأى» هو عربي واسع اللسان
يحمل قوله هذا معاني وانما مطربين ظهراني قوم أكثرهم مشركون لان هذا في غزوة الحدبية وأرى
معنى قوله والله أعلم أن من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك إيمان بالله لانه يعلم أنه لا يعطر ولا يعطى
الا الله عز وجل وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا على ما كان بعض أهل الشرك يعنون من اضافة
المطر الى أنه أمطره نوء كذا فذلك كفر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النوء وقت والوقت مخلوق
لا يملك لنفسه ولا لغيره شيئا ولا يعطر ولا يصنع شيئا فأما من قال مطرنا بنوء كذا على معنى مطرنا وقت كذا
فانما ذلك كقولهم مطرنا في شهر كذا ولا يكون هذا كفرا وغيره من الكلام أحب الي منه (قال الشافعي)
أحب أن يقول مطرنا في وقت كذا وقد روى عن عمر أنه قال يوم الجمعة وهو على المنبر كرم بقى من نوء الثريا
فقام العباس فقال لم يبق منه شيء الا العواء فدعا ودعا الناس حتى نزل عن المنبر فطرم مطرا حي الناس منه
وقول عمر هذا مبين ما وصفت لانه انما أرادكم بقى من وقت الثريا ليعرفهم بأن الله عز وجل قدر الامطار في
أوقات فيما جربوا كما عملوا أنه قدر الحمر والبرد بما جربوا في أوقات وبلغني أن بعض أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا أصبح وقدم مطر الناس قال مطرنا بنوء الفتح ثم قرأ ما يفتح الله للناس من رحمة
فلا محسب لها وبلغني أن عمر بن الخطاب أوجف بشيخ من بني تميم غدا مكنك على عكازة وقدم مطر الناس
فقال أجاد ما أقرى المجدح البارحة فأكرر قوله أجاد ما أقرى المجدح لاضافة الى المطر المجدح

(البروز للمطر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتطر
في أول مطرة حتى يصيب جسده وروى عن ابن عباس ان السماء أمطرت فقال لعلامه أخرج فراشي
ورحلي يصيبه المطر فقال أبو الجوزاء لابن عباس لم تفعل هذا يرسل الله فقال أما تقرأ كتاب الله وتزانا
من السماء ماء مباركا فأحب أن تصيب البركة فراشي ورحلي أخبرنا ابراهيم عن ابن حزملة عن ابن
السيب أنه راها في المسجد ومطرت السماء وهو في السقاية فخرج الى رحبة المسجد ثم كشف عن ظهره
للمطر حتى أصابه ثم رجع الى مجلسه

(السيول) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى (١) أخبرني من لا أتهم عن زيد بن عبد الله بن
الهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سال السيل يقول اخرجوا بنا الى هذا الذي جعله الله طهورا
فتطهر منه ونحمد الله عليه (قال الشافعي) أخبرني من لا أتهم عن اسحق بن عبد الله أن عمر كان اذا
سال السيل ذهب بأصحابه اليه وقال ما كان ليحي من مجيئه أحد الا تمنعنا به

(طلب الاجابة في الدعاء) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرني من لا أتهم قال حدثني
عبد العزيز بن عمر عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا اجابة الدعاء عند التقاء الجيوش

واقامة الصلاة ونزول الغيث (قال الشافعي) وقد حفظت عن غير واحد طاب الاجابة عند نزول الغيث واقامة الصلاة

(القول في الانصات عند رؤية السحاب والريح) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرني من لا ائتهم قال حدثني خالد بن رباح عن المظاہب بن حنظل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا برقت السماء أو رعدت عرف ذلك في وجهه فاذا امطرت سرتي عنه (قال الشافعي) أخبرني من لا ائتهم قال قال المتقدم من شريح عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أبصرنا سحابا في السماء يعني السحاب تركناه واستقبل القبلة قال اللهم اني أعوذ بك من شر ما فيه فان كشفه الله جده الله تعالى وان امطرت قال اللهم سقيا فاعا (قال الشافعي) وأخبرني من لا ائتهم قال حدثني أبو حازم عن ابن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع حس الرعد عرف ذلك في وجهه فاذا امطرت سرتي عنه فسئل عن ذلك فقال اني لا أدري بما أرسلت أبعذاب أم برجة (قال الشافعي) أخبرني من لا ائتهم قال حدثنا العلاء بن راشد عن عكرمة عن ابن عباس قال ما حبت ريح الاجاثا التي صلى الله عليه وسلم على ركبته وقال اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها راحة ولا تجعلها راحة ولا تجعلها راحة في كتاب الله عز وجل انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا و أرسلنا عليهم الريح العقيم وقال وأرسلنا الريح لواقع وأرسلنا الريح مبشرات (قال الشافعي) أخبرني من لا ائتهم قال أخبرنا صفوان بن سليم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الريح وعوذوا بالله من شرها (قال الشافعي) ولا ينبغي لأحد أن يسب الريح فانما خلق الله عز وجل مطيع وجسد من أجناده يجعلها راحة ونقمة اذا شاء (قال الشافعي) أخبرنا محمد بن عباس قال شكا رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم الفقر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلك تسب الريح أخبرنا الثقة عن الزهري عن ثابت بن قيس عن أبي هريرة قال أخذت الناس ريح بطريق مكة وعمرحاج فاشتدت فقال عمر رضي الله عنه لمن حوله ما بلغكم في الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغني الذي سأله عنه عمر من أمر الريح فاستحثت راحتي حتى أدركت عمر وكت في مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين أخبرني أنك سألت عن الريح وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوها واسألو الله من خيرها وعوذوا بالله من شرها أخبرنا سفيان بن عيينة قال قلت لابن طاوس ما كان أبوك يقول اذا سمع الرعد قال كان يقول سبحان من سبحت له (قال الشافعي) كأنه يذهب الى قول الله عز وجل ويسبح الرعد بحمده

(الاشارة الى المطر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا من لا ائتهم قال حدثنا سليمان بن عبد الله عن عروة بن الزبير قال اذا رأى أحدكم البرق أو الودق فلا يشير اليه ولا يصف ولا ينعث (قال الشافعي) ولم تزل العرب تكره الاشارة اليه في الرعد أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة أن مجاهدا كان يقول الرعد ملك والبرق أجنحة الملك يسفن السحاب (قال الشافعي) ما أشبه ما قال مجاهد بظاهر القرآن أخبرنا الثقة عن مجاهد أنه قال ما سمعت بأحد ذهب البرق ببصره كأنه ذهب الى قول الله عز وجل يكاد البرق يخطف أبصارهم (قال) وبلغني عن مجاهد أنه قال وقد سمعت من تصيبيه الصواعق كأنه ذهب الى قول الله عز وجل ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وسمعت من يقول الصواعق ربما قتلت وأحقت

(كثرة المطر وقلته) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا ابراهيم عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تطرف فيها بصره الله حيث يشاء (قال الشافعي) أخبرنا من لا ائتهم عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه أن الناس مطروا ذات ليلة فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم غدا عليهم فقال ما على الأرض بقعة الا وقد مطرت هذه الليلة

أول وجوبها كان وهم شركاء ولما انفسهم ما قبل أن يتبل بيع عمر شافلا زكاة على أحد منهم حتى تبلغ خمسة خمسة أوسق (قال المزني) هذا عندى غير جائز في أصله لان القسم عنده كالتبيع ولا يجوز قسم التبرجوا فان كان معه نخل كالايجوز عنده عرض بعرض مع كل عرض ذهب تبعة أو غير تبعة (قال الشافعي) وغير النخل يختلف فتمر النخل يجذبها وهي يجذب سمر وبلغ فيضم بعض ذلك الى بعض لانها ثمرة عام واحد ولو كان بينها النهر والشهران واذا أثمرت في عام قابل لم يضم واذا كان آخر اطلاع ثم أطلعت قبل أن يجذب فلا اطلاع التي بعد بلوغ الآخرة كاطلاع تلك النخل عاما آخر لا تضم الاطلاعة

الى العالم قبلها (قال)
ويترك للصاحب الحائط
جيد الثمر من البردى
والكيس ولا يؤخذ
الجعرور ولا مصران
القارة ولا عذوق ابن
حبيق ويؤخذ وسط
من التمر الآن يكون
تمره برديا كله فيؤخذ
منه أو جعجورا كله
فيؤخذ منه (قال) وان
كان له نخل مختلفة
واحد يجمع في وقت
والآخر جليل أو سنة
جليل فهما مختلفان

(باب كيف تؤخذ
زكاة النخل والغنم
بالخصر)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى أخبرنا
عبد الله بن نافع عن
محمد بن صالح التمار
عن الزهري عن ابن
المسيب عن عتاب بن
أسيد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قال في زكاة الكرم
يُخْرَصُ كما يُخْرَصُ
النخل ثم تؤدى زكاته
زبيبا كما تؤدى زكاة
النخل غرا وبأسناده أن
النبي صلى الله عليه
وسلم كان يبعث من

(قال الشافعي) أخبرنا من لا أتهم عن مهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليس السنة بأن لا تطروا ولكن السنة أن تطروا ثم تطروا ولا تنبت الأرض شيئا

(أى الأرض أمطر) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني من لا أتهم قال أخبرني
اسحق بن عبد الله عن الأسود عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة بين عيني السماء
عين بالشام وعين باليمن وهي أقل الأرض مطرا (قال الشافعي) أخبرني من لا أتهم قال أخبرني يزيد
أؤنوف بن عبد الملك الهانسي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسكت أقل الأرض مطرا وهي بين عيني
السماء يعني المدينة عين بالشام وعين باليمن أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني من
لا أتهم قال أخبرني مهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال يوشك أن تطر المدينة مطرا لا يكثر أهلها البيوت
ولا يكثرهم الأمطال الشعر (قال الشافعي) أخبرني من لا أتهم عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يصيب المدينة مطر لا يكثر أهلها بيت من مدر (قال الشافعي) أخبرنا من لا أتهم قال
أخبرني محمد بن زيد بن مهاجر عن صالح بن عبد الله بن الزبير أن كعبا قال له وهو يعمل وتدأكة أشدد
وأوثق فأناب في الكتب أن السيول ستعظم في آخر الزمان أخبرنا سفيان عن عرو بن دينار عن سعيد
ابن المسيب عن أبيه عن جده قال جاء مكة مرة سيل طبع ما بين الجبلين (قال الشافعي) وأخبرني من
لا أتهم قال أخبرني موسى بن جبير عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن
أبيه قال يوشك المدينة أن يصيبها مطر أربعين ليلة لا يكثر أهلها بيت من مدر

(أى أريج يكون بها المطر) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني من لا أتهم قال
أخبرني عبد الله بن عبيدة عن محمد بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وكانت عذبا
على من كان قبلي (قال الشافعي) وبلغني أن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هبت جنوب
قط الأسالت واديا (قال الشافعي) يعني أن الله خلقها تهب نشرابين بدى رحمة من المطر أخبرنا
ابراهيم بن محمد قال أخبرنا سليمان عن المهلب بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود قال
إن الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتحمل الماء من السماء ثم تتر في السحاب حتى تدر كما تدر اللقحة ثم تطر
أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا من لا أتهم قال حدثني اسحق بن عبد الله أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال إذا أنشئت بحرية ثم استحالت شامية فهو أمطر لها

(الحكم في تارك الصلاة)

أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى من ترك الصلاة المكتوبة ممن دخل في الإسلام قيل له
لم لا تصلي فإن ذكرنا شيئا فلنا فصل إذا ذكرت وإن ذكرهم ضاقتنا فصل كيف أطلقت قائما أو قاعدا
أو مضطجعا أو موميا فإن قال أنا أطيع الصلاة وأحسنها ولكن لا أصلي وإن كانت على فرضا قيل له
الصلاة عليك شيء لا يعملها عند غيرك ولا تكون إلا بعملك فإن صليت والاستتبال فإن تبت والافتتال
فإن الصلاة أعظم من الزكاة والجنة فيها ما وصفت من أن أبابكر رضى الله عنه قال لو منعوني عقلا ما
أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقائلتهم عليه لا تفرقوا بين ما جمع الله (قال الشافعي) يذهب فيها
أرى والله تعالى أعلم إلى قول الله تبارك وتعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأخبر أبو بكر أنه اغمايقا تلهم
على الصلاة والزكاة وأحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ممن منع الزكاة إذا كانت فريضة من
فرائض الله جل ثناؤه ونصب دونها أهلها فلم يقدر على أخذها منهم طائعين ولم يكونوا مقهورين عليها
فتؤخذ منهم كما تقام عليهم الحدود كارهين وتؤخذ أموالهم لمن وجب له زكاة أو دين كارهين أو غير كارهين
فاستحلوا أقتالهم والقتال بسبب القتل فلما كانت الصلاة وإن كان تاركها في أيدينا غير متع منا فأنالنا نقدر

يخبر على الناس
كروهم وثمارهم
واحتج بأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قال ليهود خيبر حين
افتتح خيبر أقركم على
ما أقركم الله على أن التمر
بيننا وبينكم قال
فكان يبعث عبد الله
ابن رواحة فيخبر
عليهم ثم يقول ان شئتم
فأكرم وان شئتم فلي
فكانوا يأخذونه (قال
الشافعي) رحمه الله
ووقت الخصر اذا
حل البيع وذلك حين
يرى في الحائط الحرة أو
الصفرة وكذلك حين
يتوه الغنم ويوجد فيه
مأوى كل منه (قال)
ويأتي الخارص النحلة

(١) وقع في بعض
النسخ ذكر هذه
الترجم إلى كتاب
الجنائز ولم يذكر فيها
شيء عن الجنائز والذي
وقع في نسخة السراج
البلقيني بعد ترجمة
الحكم في تارك الصلاة
ترجمه كتاب الجنائز
ولم ينسبه كعبادة على
ما حذفه من هنا أين
وضعه كتبه مصححه

على أخذ الصلاة منه لانها ليست بشئ يؤخذ من يديه مثل اللقطة والخراج والمال قلنا ان حليت
والاقتلتك كما يكفر فتقول ان قبلت الايمان والاقتلتك اذ كان الايمان لا يكون الا بقولك وكانت
الصلاة والايمان مخالفتين معاً في يدك وما تأخذ من مال لا تقدر على أخذ الحق منك في ذلك وان
كرهت فان شهد عليه شهوداً أنه ترك الصلاة مثل عمالها قالوا ان قال كذبوا وقربك أرى يصلي حيث
لا يعلمون صدق وان قال نسب صدق وكذلك لو شهدوا أنه صلى جالساً وهو صحيح فان قال أنا مريض
أو تطوعت صدق (قال الشافعي) وقد قيل يستتاب تارك الصلاة ثلاثاً وذلك ان شاء الله تعالى حسن فان
صلى في الثلاث والاقتل وقد خالفنا بعض الناس في ترك الصلاة اذا أمر بها وقال لأصليها فقال لا يقتل
وقال بعضهم أضربه وأحبسه وقال بعضهم أحبسّه ولا أضربه وقال بعضهم لا أضربه ولا أحبسّه وهو
أمين على صلاته (قال الشافعي) فقلت لمن يقول لا أقتله أرايت الرجل يحكم عليه بحكم برأيه وهو من
أهل الفقه فيقول قد أخطأت الحكم ووالله لأسلم ما حكمت به لمن حكمت له قال فان قدرت على أخذه
منه أخذه منه ولم ألتفت الى قوله وان لم أقدر ونصب دونه فالتفت حتى أخذه وأقتله فقلت له وجئت أن
أبكر قاتل من منع الزكاة وقتل منهم قال نعم قلت فان قال لك الزكاة فرض من الله لا يسع جهله وحكمك
رأى منك يجوز لغيرك عندك وعند غيرك أن يحكم بخلافه فكيف تقتلني على ما لست على ثقة من أنك
أصبت فيه كما تقتل من منع فرض الله عز وجل في الزكاة الذي لا شك فيه قال لانه حق عندي وعلى
غيرك عليه (قلت) قال لك ومن قال لك ان عليك جبري عليه قال انما وضع الحكم لجبري وعلى ما رأوا
(قلت) فان قال لك على ما حكموا به من حكم الله أو السنة أو المال اختلاف فيه قال قد يحكمون بما فيه
الاختلاف (قلت) فان قال فهل سمعت بأحد منهم قاتل على رد رأيه فتقتدي به فقال وأنا لم أحده فإني
اذا كان لي الحكم فامتنع منه فالتفت عليه (قلت) ومن قال لك هذا (وقلت) أرايت لقال لك قاتل من ارتد
عن الاسلام اذا عرضته عليه فقال قد عرفته ولا أقول به أحبسّه وأضربه حتى يقول به قال ليس ذلك
لانه قد بدل دينه ولا يقبل منه الا أن يقول به قلت أفتعدد الصلاة اذ كانت من دينه وكانت لا تكون
الابه كما لا يكون القول بالايمان الابه أن يقتل على تركها أو يكون أمينا فيها كما قال بعض أصحابك فلا
تحبسّه ولا تضربه قال لا يكون أمينا عليها اذا ظهر لي أنه لا يصليها وهي حق عليه قلت أفتقتله برأيه
في الامتناع من حكمك برأيه وتدع قتله في الامتناع من الصلاة التي هي أبين ما افترض الله عز وجل عليه
بعد توحيد الله وشهادته أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم والايمان بما جاء به من الله تبارك وتعالى

(١) (الحكم في الساحر والساحرة) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك
وتعالى واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس
السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان نحن فتنة فلا تكفر
فيعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم
ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق (قال الشافعي) أخبرنا سليمان بن عيينة عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عائشة أما علمت أن
الله أفتاني في أمر استفتيته فيه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث كذا وكذا فيخيل اليه أنه يأتي
النساء ولا يأتين أن تأتي رجلان جلس أحدهما عند رجلي والآخر عند رأسي فقال الذي عند رجلي
لذي عند رأسي ما بال الرجل قال مطبوع قال ومن طبه قال ليدين أعصم قال وفيه قال في حف
طلعة ذكر في مشط ومشفقة تحت رعونية أو رعونية في بردوان قال فإني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
هذه التي أرتها كان رأس نخلها رأس الشياطين وكان ماءها نفاقة الحناء قال فأمر بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأخرج قالت عائشة فقلت يا رسول الله فهل قال سفيان تعني تنسرت قالت فقال

فبسطف بها حتى يرى كل
ما فيها ثم يقول خرصها
رطباً وكذا وكذا
وينقص اذا صار غرا
وكذا وكذا فينبها على
كيلها غرا ويصنع ذلك
بجميع الخائط وهكذا
العنب ثم يخل بين أهله
وبينه فاذا صار غرا أو
زيبيا أخذ العنبر على
خرصه فان ذكر أهله
أنه أصابته جاشحة اذهبه
أو شيأ منه صدقوا فان
اتهموا حلفوا وان قال
قد أحصيت مكيلة
ما أخذت وهو كذا
وما بقي كذا فهذا خطأ
في الخرص صدق لانها
زكاة هو فيها أمين وان
قال سرق بعد ما صيرته
الى الجرين فان كان
بعد ما يس وأمكنه
أن يؤدي الى الوالى أو
الى أهل السهمان
فقد ضمن ما أمكنه أن
يؤدي ففرط وان لم يمكنه
فلا ضمان عليه وقال
في موضع بعد هذا ولو
استهلك رجل ثمره وقد
خرص عليه أخذ ثمن
عشر وسطها والقول
قوله وان استهلكه
رطباً أو بسر أو بعد
الخرص ضمن مكيلة

أما الله عز وجل فقد شفى وأكره أن أتبر على الناس منه شراً قال وليدين أعصم من بني زريق حليف
اليهود (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار أنه سمع بجالة يقول كتب عمر أن اقتلوا كل
ساحر وساحرة فقتلنا ثلاث سواحر (قال الشافعي) وأخبرنا أن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قتلت جارية لها سحرها (قال الشافعي) والسحر اسم جامع لمعان مختلفة فيقال للساحر صفا السحر الذي
تسحر به فان كان ما يسحر به كلام ما يسحر به كلام كفر صريح استتيب منه فان تاب واقتل وأخذ ماله فأ وان
كان ما يسحر به كلاما لا يكون كفراً وكان غير معروف ولم يسحر به أحد انتهى عنه فان عاد عزرو وان كان
يعلم أنه يسحر به أحد من غير قتل فعد أن يعمل ماله عزرو وان كان يعمل عملاً اذا فعله قتل المعمول به وقال
عمد قتلته قتل به قودا الآن يشاء أولياؤه أن يأخذوا ديتة حاله في ماله وان قال انما أعمل هذا الأقتل
فيخطئ القتل ويصيب وقد ماتت بما علمت به فضبه الدية ولا قود وان قال قد سحرته سحر امرض منه
ولم يمت منه أقسم أولياؤه لمات من ذلك العمل وكانت لهم الدية ولا قود لهم ولا ينغم مال الساحر الا في أن
يكون السحر كفراً صريحاً وأمر عمر أن يقتل السحار عندنا والله تعالى أعلم ان كان السحر كفراً وصفتنا شركاً
وكذلك أمر حفصة وأما بيع عائشة الجارية ولم تأمر بقتلها فيشبه أن تكون لم تعرف ما السحر فباعها
لان لها بيعها عندنا وان لم تسحرها ولو أقرت عند عائشة أن السحر شرك ما تركت قتلها لم تنب
أو دفعتمنا الى الامام ليقتلها ان شاء الله تعالى وحديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم على أحد هذه
المعاني عندنا والله تعالى أعلم (قال الشافعي) حقن الله الدماء ومنع الاموال الا بحققها بالايمان بالله
وبرسوله أو عهد من المؤمنين بالله ورسوله لاهل الكتاب وأباح دماء البالغين من الرجال بالامتناع من
الايمان اذا لم يكن لهم عهد قال الله تبارك وتعالى فاذا انسلك الاشهر الحرم فافتسوا المشركين حيث
وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد الى غفور رحيم (قال الشافعي) أخبرنا
عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا زال
أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا له فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحققها وحسابهم
على الله (قال الشافعي) والذي أراد الله عز وجل أن يقتلوا حتى يتوبوا ويقبلوا الصلاة ويؤثروا الزكاة
أهل الاوثان من العرب وغيرهم الذين لا كتاب لهم فان قال قائل ما دل على ذلك قيل له قال الله عز
وجل قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله والايام الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق
من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (قال الشافعي) فمن برز على الشرك
مقبالم يحول عنه الى الاسلام فالقتل على الرجال دون النساء منهم

(المرتد عن الاسلام) (قال الشافعي) رجه الله تعالى ومن انتقل عن الشرك الى ايمان ثم انتقل
عن الايمان الى الشرك من بالقي الرجال والنساء استتيب فان تاب قبل منه وان لم ينس قتل قال الله عز
وجل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا الى هم فيها الدون (قال الشافعي)
أخبرنا الثقة من أصحابنا عن حماد عن يحيى بن سعيد عن أبي أمامة بن سهل بن خنيس عن عثمان بن
عفان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم الا بحدى ثلاث كفر بعد ايمان
أو زنا بعد احصان أو قتل نفس بغير نفس (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن أيوب بن أبي
عيمة عن عكرمة قال الما بلغ ابن عباس أن علياً رضي الله تعالى عنه حرق المرتدين أو الزنادقة قال لو
كنت أألم أحرقتهم ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ولم أحرقتهم لقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد أن يعذب بعذاب الله (قال الشافعي) أخبرنا مالك بن أنس
عن زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من غير دينه فاضربوا عنقه (قال الشافعي)
حديث يحيى بن سعيد ثابت ولم أر أهل الحديث يشتمون الحديثين بعد حديث زيد لانه منقطع ولا الحديث

خروجه وإن أصاب
حائطه عطش يعلم أنه
إن رل شمره أضرب الخلل
وإن قطعها بعد أن
يخرص بطل عليه كثير
من غنها كان له قطعها
ويؤخذ عن عشرها أو
عشرها مقطوعة ومن
قطع من عمرخله قبل أن
يحل بيعه لم يكن عليه
فيه عشر وأكره ذلك له
الآن يأكله أو يطعمه
أو يخفقه عن محله
وإن أكل رطباً ضمن
عشره تمر مثل وسطه
وإن كان لا يكون تمر
أعلم الوالي ليأمر من
يبيع معه عشره رطباً
فإن لم يفسد عمل خرصه
ليصير عليه عشره ثم
صدق به فيما بلغ رطبه
وأخذ عشرته فإن
أكل أخذ منه قيمة
عشره رطباً وما قلت
في الخلل وكان في العنب
فهو مثله وقد روى عن
النبي صلى الله عليه
وسلم أنه بعث مع ابن

(١) قوله وقيل أسناده
كذا هو في الأصل غير
منقوط ولعله استنباه
أو أتينا به وعلى كل فقهى
في غير موضعها وحرف
كتبه مصححه

قبله (قال) ومعنى حديث عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم كفر بعد إيمان ومعنى من بدل قتل
معنى بدل على أن من بدل دينه دين الحق وهو الإسلام لا من بدل غير الإسلام وذلك أن من خرج من غير
دين الإسلام إلى غيره من الأديان فأنما خرج من باطل إلى باطل ولا يقتل على الخروج من الباطل إنما
يقتل على الخروج من الحق لأنه لم يكن على الدين الذي أوجب الله عز وجل عليه الجنة وعلى خلافه النار
إنما كان على دين له النار أن أقام عليه قال الله جل ثناؤه أن الدين عند الله الإسلام وقال الله عز وجل
ومن يتبع غير الإسلام ديناً قلن يقبل منه إلى قوله من الخاسرين وقال ووصى بها إبراهيم بنيه وبعقوب
إلى قوله مسلمون (قال الشافعي) وإذا قتل المرتد أو المرتدة فأموالها ما في ولا يرثها مسلم ولا ذمي وسواء
ما كسب من أموالها في الردة أو ملك قبلها ولا يسي للمرتدين ذرية امتنع المرتدون في دارهم أو لم يعتنوا
أرسله وفي الردة يدار الحرب أو أقاموا بدار الإسلام لأن حرمة الإسلام قد ثبتت للذرية بحكم الإسلام
في الدين والحرية ولا ذنب لهم في تبديل آبائهم ويوارثون ريتي عليهم ومن بلغ منهم الخلق أمر بالإسلام
فإن أسلم والاقتل ولو ارتد المعاهدون فامتنعوا أو هربوا إلى دار الكفار وعندنا ذاريتي لهم ودارهم
أحل عهد لم نسبهم وقتلناهم إذا باعوا ذلك أن شتم فلكم العهد والابتناء اليكم فخرجوا من بلاد الإسلام
فأنتم حرب ومن واد من المرتدين من المسلمين والذمين في الردة لم يسب لأن أبائهم لا يسبون ولا يرثون
ماله شيء ما كان حياً فإن مات على الردة أو قتل جعلنا ماله قياً وإن رجع إلى الإسلام قتله وإذا ارتد
رجل عن الإسلام أو أمر أداستيب أمه ما ارتد فظاهر الخبر فيه أنه يستتاب مكانه فإن تاب والاقتل وقد
يحتمل الخبر أن يستتاب مدة من المدد أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري
عن أبيه أنه قال قدم على عمر بن الخطاب رجل من قبل أبي موسى الأشعري قاله عن الناس فأخبره ثم قال
هل كان فيكم من مغربة خبر فقال نعم رجل كفر بعد إسلامه قال فما فعلتم به قال قريناه فصر بنا عنقه
فقال عمر فها حبستموه ثلاثاً وأطعمتموه كل يوم رغيفاً واستبتموه ولعله يتوب ويراجع أمر الله اليهم أني
لم أحضر ولم أمر ولم أرض انذبلغي (قال الشافعي) وفي حبسه ثلاثاً فإن أحدهما أن يقال ثبت عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحل الدم ثلاث كفر بعد إيمان وهذا كفر بعد إيمانه وبذل دينه دين
الحق ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم فيه بانه مؤقته تتبع فان قال قائل إن الله جل ثناؤه أجل بعض
من قضى بعد إيمانه أن يتبع في داره ثلاثة أيام فان نزول نعمة الله بمن عصاه بخلاف لما يجب على الأئمة أن
يقوموا به من حق الله فان قال قائل ما دل على ذلك قيل دل عليه ما قضى الله تبارك وتعالى من إيمانه لمن
كفر به وعصاه (١) وقيل أسناده مدد باطال وقصرت ومن أخذه بعضهم بعذاب مجل وأمهاله بعضهم
إلى عذاب الآخرة الذي هو آخرى فأما قضاه على ما أراد لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ولم
يجعل هذا لأحد من خلقه فيما وجب من حقوقه فالتأنيبه ثلاثاً ليتوب بعد ثلاث كميته قبلها أما
لا ينقطع منه الطمع ما عاش لأنه يؤمن من توبته ثم يتوب وإما أن يكون اغرامه يقطع الطمع منه فذلك
يكون في مجلس وهذا قول يصح والله تعالى أعلم ومن قال لا يتأنيبه من زعم أن الحديث الذي روى عن
عمر لو حبستموه ثلاثاً ليس ثابتاً لأنه لا يعلم متصلاً وإن كان ثابتاً كان لم يجعل على من قتله قبل ثلاث شيئاً
والقول الثاني أنه يحبس ثلاثاً ومن قال به احتج بأن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أمر به وأنه قد
يجب الحديث تأنيبه الإمام بعض الأئمة فلا يعاب عليه قال الربيع قال الشافعي في موضع آخر لا يقتل
حتى يجوز كل وقت صلاة فيقال له قم فصل فإن لم يصل قتل (قال الشافعي) اختلاف أصحابنا في المرتد
فقال منهم قائل من ولده على الفطرة ثم ارتد إلى دين يظهره أو لا يظهره لم يستتب وقتل وقال بعضهم سواهم
ولده على الفطرة ومن أسلم لم يولد عليها فأقيم ما ارتد فكانت ردة إلى اليهودية أو نصرانية أو دين يظهره استتب
فإن تاب قبل منه وإن لم يتب قتل وإن كانت ردة إلى دين لا يظهره مثل الزندقة وما أشبهها قتل ولم ينظر

بين صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نهى عنهم صلاة المسلمين غيره فان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى عن الصلاة عليهم بنهى الله ولم ينه الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عنها ولا عن موارثهم فان قال قائل فان ترك قتلهم جعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فذلك يدخل عليه فيما سواه من الاحكام فيقال فيمن ترك عليه السلام قتله أو قتله جعل هذا له خاصة وليس هذا لاحد الا بان تأتى دلالة على أن امر اجعل خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والافاصع عام على الناس الاقتداء به في مثله الاماين هو أنه خاص أو كانت عليه دلالة بخبر (قال الشافعي) وقد عاشرنا أبا بكر وعمر وعثمان آتة الهدى وهم يعرفون بعضهم فلم يقتلوا منهم أحدا ولم يمنعوه حكم الاسلام في الظاهر اذ كانوا يظهر من الاسلام وكان عمر بن الخطاب يذيقه بن العيان اذ مات ميت فان أشار عليه أن اجلس جلس واستدل على أنه منافق ولم يمنع من الصلاة عليه مسلما وانما يجلس عمر عن الصلاة عليه أن الجلوس عن الصلاة عليه مباح له في غير المناق اذا كان لهم من يصلى عليهم سواء وقد ترد الرجل الى المصرية ثم يظهر التوبة منها وقد يمكن فيه أن يكون مقبلا عليه لانه قد يجوز له ذلك عنده بغير جماعة النصارى ولا غشيان الكنائس فليس في رده الى دين لا يظهره اذا أظهر التوبة شيء يمكن أن يقول قائل لا أجد دلالة على توبته بغير قوله الا هو يدخل في النصرانية وكل دين يظهره ويمكن فيه قبل أن يظهر رده أن يكون مشتملا على الردة فان قال قائل لم أكف هذا انما كلفت ما ظهر والله ولي ما غاب فأقبل القول بالايان اذ قاله ظاهرا وأنسبه اليه وأعمل به اذا عمل فهذا واحد في كل أحد سواء لا يختلف ولا يجوز أن يفرق بينه والاشجبة الآن يفرق الله ورسوله بينه ولم نعلم لله حكما ولا رسوله صلى الله عليه وسلم يفرق بينه وأحكام الله ورسوله تدل على أن ليس لاحد أن يحكم على أحد الا بظاهر والظاهر ما أقرب أو ما قامت به بينة ثبتت عليه فالحجة فيما وصفنا من المنافقين وفي الرجل الذي استفتى فيه المقداد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قطع يده على الشرك وقول النبي صلى الله عليه وسلم فيها كسفت عن قلبه يعني أنه لم يكن لك الا ظاهره وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم في المتلاعنين ان جاءت به أحر كانه وحره فلا أراه الا قد كذب عليها وان جاءت به أديع جعدا فلا أراه الا قد صدق فجاءت به على النعت المكروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمره لين لولا ما حكم الله وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبشر وانكم تخصصمون الى فلعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وأقضى له على نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذ به فاني انما أقطع له قطعة من النار (قال الشافعي) ففي كل هذا دلالة بينة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لم يقض الا بالظاهر فالحكم بعده أولى أن لا يقضوا الا على الظاهر ولا يعلم السرائر الا الله عز وجل والظنون محرم على الناس ومن حكم بالظن لم يكن ذلك له والله تعالى أعلم (قال الشافعي) واذا ردت الرجل أو المرأة عن الاسلام فهرب ولحق بدار الحرب أو غيرها وله نساء وأمهات أولاد ومكاتبون ومدبرون وماليك وأموال ماشية وأرضون ودون له وعليه أمر القاضى نساءه أن يعتدن وأنفق عليهن من ماله وان جاءت ثابواهن في عديتهن فهو على النكاح وان لم يأت ثابا حتى تضي عديتهن فقد انفسخن منه وينكحن من شئن ووقف أمهات الأولاد حتى جاء ثابا بفهن في ملكه وينفق عليهن من ماله فان مات أو قتل عتقن وكان مكاتبوه على كتابتهم تؤخذ شجورهم فان عجز وارجعوا رقيقا ونظر فممن بقي من رقيقه فان كان حبسهم أر يدي ماله حبسهم أو من كان منهم يزيد في ماله بخراج أو بصناعة أو كفاية لضبعة وان كان حبسهم ينقص من ماله أو حبس بعضهم باع من كان حبسه منهم ناقصا ماله وهكذا يصع في ماشيته وأرضه ودوره ورقية ويقتضى دينه ويقتضى عنه ما حل من دين عليه فان رجع ثابا سلم اليه ما وقف من ماله وان مات أو قتل على رده كان ما بقي من ماله فيا (قال الشافعي) وان جنى في رده جناية لها أرش أخذ من ماله وان جنى عليه فإلجانيته هدر لان دمه مباح فادون دمه أولى أن يباح من دمه

ويذخر ويقتات مأكولا خبزاً وسويقاً وطبخاً وفيه الصدقة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الصدقة من الخنطة والشعير والبردة وهذا مما يزرع وبقعات فيؤخذ من العلس وهو الخنطة والسلت والقطنة كلها اذا بلغ الصنف الواحد نخسة أو سق والعلس والقمح صنف واحد ولا يضم صنف من القطنة انفراد باسم الى صنف ولا شعير الى خنطة ولا حبة عرفت باسم منفرد الى غيرها فاسم القطنة يجمع العدس والحمص قيل ثم ينفرد كل واحد باسم دون صاحبه وقد يجمعها اسم الجبوب فان قيل فقد أخذ عمر العشر من البسط في القطنة قيل وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم العشر من التمر والزبيب وأخذ عمر العشر من القطنة والزبيب أفيض ذلك كله قال ولا يبين أن يؤخذ من الفث وان كان قسوتا ولا من حب الخنظل ولا من حب

(قال) وان أعتق في رده أحد من رقيقه فالتعتق موقوف ويستغل العبد ووقف عليه فان مات فهو رقيق وغلته مع عنته فيء وان رجع تأتيا فهو حر وله ما غل بعد العتق (قال) وان أقر في رده بشئ من ماله فهو كموصفت في العتق وكذلك لو تصدق (قال) وان وهب فلا تجوز الهبة لأنها لا تجوز الا مقبوضة (قال الشافعي) فان قال قائل ما الفرق بينه وبين المحجور عليه في ماله يعتق فيبطل عنته ويتصدق فيبطل صدقته ولا يلزمه ذلك اذا خرج من الولاية فالفرق بينهما أن الله تبارك وتعالى يقول وابتلوا المتأمنين حتى إذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فكان قضاء الله عز وجل أن تحبس عنهم أموالهم حتى يبلغوا ويؤنس منهم رشدا فكانت في ذلك دلالة على أن لأمر لهم وأنها محبوسة برحمة الله لصالحهم في حياتهم ولم يسلطوا على اتلافها فيما لا يلزمهم ولا يصلح معايشهم فيبطل ما تلفوا في هذا الوجه لأنه لا يلزمهم عتق ولا صدقة ولم يحبس مال المرتد بنظر ماله ولا يأنه له وان كان مشركا ولو كان يجوز أن يترك على شركه جازا أمره في ماله لا لا بالنبي على المشركين أموالهم فأجرنا عليه ما صنع فيه ان رجع الى الاسلام وان لم يرجع حتى يموت أو يقتل كان لنا بموته قبل أن يرجع ما في أيدينا من ماله فإيا فان قيل أوليس ماله على حاله قيل بل ماله على شرط

(الخلاف في المرتد) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال بعض الناس اذا ارتدت المرأة عن الاسلام حبست ولم تقتل فقلت لمن يقول هذا القول أخبرا قلته أم قيسا قال بل خبرا عن ابن عباس وكان من أحسن أهل العلم من أهل ناحيته قولا فيه قلت الذي قال هذا خطأ ومنهم من أبطله بأكثر (قال الشافعي) وقلت له قد حدث بعض محدثكم عن أبي بكر الصديق أنه قتل نسوة ارتددن عن الاسلام فما كان لنا أن نتجرب به ان كان ضعيفا عند أهل العلم بالحديث (قال) فإني أقوله قياسا على السنة (قلت) فاذا ذكره قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والولدان من أهل دار الحرب فاذا كان النساء لا يقتلن في دار الحرب كان النساء اللاتي ثبت لهن حرمة الاسلام أولى أن لا يقتلن (قال الشافعي) فقلت له أو يشبه حكم دار الحرب بالحكم في دار الاسلام (قال) وما الفرق بينه قلت أنت تفرق بينه (قال) وأين قلت أرايت الكبير الغاني والراهب الاجير أيقتل من هؤلاء أحد في دار الحرب قال لا (قلت) فان ارتد رجل فترهب أو ارتد أجيرا فقتله قال نعم (قلت) ولم وهو لا قد ثبت لهم حرمة الاسلام وصاروا كفارا فلم لا تتحقق دماؤهم (قال) لان قتل هؤلاء لا يحد لیس لی تعطيله (قلت) أرايت ما حكمت به بحكم الحد أنسقطه عن المرأة أرايت القتل والقطع والرجم والجلد أن تجدين المرأة والرجل من المسلمين فيه فرفقا قال لا (قلت) فكيف لم تقتلها بالحد في الردة (قال الشافعي) وقلت له أرايت المرأة من دار الحرب أن نغمها ونسبها ونسرتها قال نعم (قلت) فتصنع هذا بالمرتدة في دار الاسلام قال لا قال فقلت له فكيف جازلك أن تقيس بالنسب ما لا يشبه في الوجهين (قال الشافعي) وقال بعض الناس واذا ارتد الرجل عن الاسلام فقتل أو مات على رده أو لحق بدار الحرب فمنا ميراثه بين ورثته من المسلمين وقضيته كل دين عليه الى أجل وأعقنا أمهات أولاده ومديره فان رجع الى الاسلام لم يزد من الحكم شيئا إلا أن نجد من ماله شيئا في يدي أحد من ورثته فيردون عليه لأنه ماله ومن أتلّف من ورثته شيئا مما قضيت له به ميراثا لم يضمه (قال الشافعي) فقلت لا على من قال هذا القول عندهم أصول العلم عندك أربعة أصول أو جهها أو لاها ان يؤخذ به فلا يترك كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فلا أعلمك الا قد جردت خلافتها ثم القياس والمعقول عندك الذي يؤخذ به بعد هذين الاجماع فقد خالف القياس والمعقول وقلت في هذا اقولا متناقضا (قال) فأوجبني ما وصفت قلت له قال الله تبارك وتعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد مع ما ذكر من آي السوراث ألا ترى أن الله عز وجل انما ملك الاحياء بالموارث ما كان الموتي يملكون اذا كانوا أحياء

شجرة برة كالا يؤخذ من بقر الوحش ولا من الطباء صدقة ولا من الثفاء ولا الاسقيوش ولا من حبوب البقول وكذلك القنأ والبطيخ وحبه ولا من العصفور ولا من حب الفجل ولا من السمسم ولا من الترمس لاني لأعلمه يؤكل الادواء وتفسكها ولا من الازار ولا يؤخذ زكاة شيء مما يبس حتى يبس ويداس ويبس زبيبته وقره وينتهي وان أخذه رطبا كان عليه رده أو رد قيمته ان لم يوجد وأخذه يابسا ولا يحيز بيع بعضه ببعض رطبا لا خلافت نقصانه والعشر مقاسمة كالبيع ولو أخذه من غنم لا يصير زيبا ومن رطب لا يصير غرا أمرته برده لما وصفت وكان شريكا فيه يبيعه ولو قسمه غنبا موازنة كرهته له ولم يكن عليه غرم

(باب الزرع في

أوقات)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى الذرة تزرع

مرة فتخرج فتعدهم ثم
تستخلص في بعض
المراسع فتعدهم أخرى
فهو زرع واحد وان
تأخرت حسنة
الآخرى وهكذا بذر
اليوم وبذر بعد شهر
لأنه وقت واحد للزرع
وتلاحقه فيه متقارب
(قال) وإذا زرع في
السنة ثلاث مرات
في أوقات مختلفة في
خريف وربيع وصيف
ففيه أقاويل منها أنه
زرع واحد إذا زرع
في سنة وان أدرك
بعضه في غيرها ومنها
أن يضم ما أدرك في
سنة واحدة وما أدرك
في السنة الأخرى ضم
إلى ما أدرك في الأخرى
ومنها أنه مختلف لا يضم
(وقال الشافعي) في
موضع آخر وإذا كان
الزرعان وحصدهما
معاف سنة فهما كالزرع
الواحد وان كان
بذر أحدهما قبل
السنة وحصاد الآخر
متأخر عن السنة فهما
زرعان لا يضم
ولا يضم زرع سنة إلى
زرع سنة غيرها

قال بلي (قلت) والاحكام خلاف الموتي قال نعم (قلت) أف رأيت المرتب بعض مغورنا يلحق بمسجلة
لاهل الحرب براحا فيكون قائما بقتلنا أو مترجيا أو معتزلا لا تعرف حياته فكيف حكمت عليه حكم الموتي
وهو حي بخبر قلته أم قياسا (قال) ما قلته خيرا (قلت) وكيف عبت أن حكم أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب وعثمان بن عفان في امرأة المفقود تر بص أربع سنين ثم تعمد ولم يحكم في ماله فقلت سبحان الله
يجوز أن يحكم عليه بشئ من حكم الموتي وان كان الاغلب أنه ميت لأنه قد يكون غير ميت ولا يحكم عليه
الابنتين وحكمت أنت عليه في ساعة من نهار حكم الموتي في كل شئ برأيت ثم قلت فيه قولاً متناقضاً (قال)
فقال ألا ترى لو أخذته فقتلته (قلت) وقد تأخذوه فلا تقتله بأحد مبرسماً أو أخرس فلا تقتله حتى يقين
فتستنيه قال نعم (قال) وقلته لو رأيت لو كنت إذا أخذته فقتلته كان ذلك يوجب عليه حكم الموتي
وأنت لم تأخذوه ولم تقتله وقد تأخذوه ولا تقتله بأن يتوب بعد ما تأخذوه وقبل تغيير حاله بالخمس (قال)
فأني أقول إذا ارتد ولحق بدار الحرب فحكمه حكم ميت (قال) فقلت له أف يجوز أن يقال ميت بجباة غير
خبر فان جاز هذا لا جاز تغييرك مثله ثم كان لاهل الجهل أن يتكلموا في الحلال والحرام (قال) وما
ذلك لهم (قلت) ولم (قال) لان على أهل العلم أن يقولوا من كتاب أوسنة أو أمر مجمع عليه أو أثر
أو قياس أو معقول ولا يقولون بما يعرف الناس غيره الآن يفرق بين ذلك كتاب أوسنة أو أجماع أو أثر
ولا يجوز في القياس أن يخالف (قلت) هذا سنة قال نعم (قلت) فقد قلت بخلاف الكتاب والقياس
والمعقول (قال) فإني خالفت القياس (قلت) أرأيت حين زعمت أن عليك إذا ارتد ولحق بدار الحرب
أن يحكم عليه حكم الموتي وأنت لا ترد الحكم إذا جاء لانك إذا حكمت به لم يكن أن جاءت سنة فتركه لم يحكم
عليه في ماله عشر سنين حتى جاء ثاباً ثم طلب منك من كنت تحكم في ماله حكم الموتي أن تسلم ذلك اليه
وقال قد لمك أن تعطيناهذا بعد عشر سنين قال ولا أعطيهم ذلك وهو أحق بماله (قلت) له فان قالوا
ان كان هذا لمك فلا يحل لك إلا أن تعطيناه وان كان لم يلزمك إلا بعونه فقد أعطيتناه في حال لا يحل لك
ولانما أعطيتنا منه (قال الشافعي) وقلته أرأيت إذا زعمت أنك إذا حكمت عليه بحكم الموتي فهل
يعتدوا بالحكم فيه أن يكون نافذا لا يرد أو موقوفاً عليه يرد إذا جاء (قال) ما أقول بهذا التحديد (قلت)
أفتفرق بينه بخبر يلزم فتنبه (قال) لا فقلت إذا كان خلاف القياس والمعقول وتقول بغير خبر أنتحوز
قال انما فرق أصحابكم بغير خبر (قلت) أف رأيت ذلك ممن فعله منهم صواباً قال لا (قلت) أو رأيت
أيضاً قولك إذا كان عليه دين إلى ثلاثين سنة فليحق بدار الحرب فقصيت صاحب الدين دينه وهو مائة ألف
دينار وأعقت أمهات أولاده ومديره وقسم ميراثه بين ابنه فأصاب كل واحد منهما ألف دينار فأنتلف
أحدهما نصيبه والآخر بعينه ثم جاء مسلمان يومه أرغده فقال اردد علي مالي فهو هذا وهو لاء أمهات
أولادي ومديرى بأعيانهم وهذا صاحب ديني يقول لك هذا ماله في يدي لم أغره وهذا انى مالي في يد
أحدهما أو قد صادني الآخر فأنتلف مالي (قال) أقول له قدمضى الحكم ولا يرد غير أنى أعطيتك المال
الذى في يد ابنك الذى لم يتلفه فقلت له فقال لك ولم تعطينيه دون مالي (قال) لانه مالك بعينه فقلت له
قد بره وأمهات أولاده ودينه المؤجل ماله بعينه فأعطيه إياه (قال) لأعطيته إياه لان الحكم قدمضى به
(قلت) ومضى ما أعطيت ابنه قال نعم (قلت) فحكمت حكماً واحداً فان كان الحق أمضاه فأمضه
كله وان كان الحق رده فردك له (قال) أردما وجدته بعينه (قلت) له فاردد اليه دينه المؤجل بعينه ومديره
وأمهات أولاده قال أردعين ما وجدت في يد وارثه (قلت) له افترى هذا جواباً فما زاد على ان قال فأين
السنة (قال الشافعي) فقلت له أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن
أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر (قال الشافعي) أخبرنا سفيان
عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى بلغني أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قولا
معناه ما سبق بنسخ أو
غرب فقيه نصف
العشر وما سبق بغيره
من عين أو سماء فقيهه
العشر وروى عن
ابن عمر عن ذلك ولا
أعلم في ذلك مخالفا
وهذا أقول وما سبق
من هذا بنهر أو سيل
أو ما يكون فيه العشر
فلم يكف به حتى
يسقى بالغرب فالقياس
أن ينظر إلى ما عاش
في السقيين فإن عاش
بهما نصفين فقيه ثلاثة
أرباع العشر وإن
عاش بالسيل أكثر
زيد فيه بقدر ذلك وقد
قل ينظر إلى ما عاش
به أكثر ف يكون صدقته
به والقياس ما وصفت
والقول قول رب
الزراع مع عينه وأخذ
العشر أن يكال لرب
المال تسعة ويأخذ
المصدق العاشر وهكذا
نصف العشر مع

(١) قوله وإن صنع غيره
كذا في الأصل وتأمله

كتبه محججه

مثله (قلت) أفعدو المرتد أن يكون كافرا أو مسلما قال بل كافر وبذلك أقوله (قلت) أفما تبين
لك السنة أن المسلم لا يرث الكافر قال فأتاقدروننا عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه ورث
من تذاقله وورثته من المسلمين (قال) فقلت أنا أعلم وغيرك تزعمون أن ما روى عن علي بن موريثه
المرتد خطأ وإن الحفاظ لا يروونه في الحديث (قال) فقد رواه ثقة وأما قد لا خطأ بالاستدلال وذلك
ظن (قال) فقلت له روى الثقي وهو ثقة عن جعفر بن محمد عن أبيه رضيهما الله تعالى عن جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قضى باليمن مع الشاهد فقلت فلم يذكر جابر الحفاظ فهذا يدل على أنه غلط أفأريت
لو احتجنا على مثل جئت فقلنا هذا ظن والثقي ثقة (١) وإن صنع غيره أو شك قال فإذا لا تنصف (قلت)
وكذلك لم تنصف أنت حين أخبرني أن الحفاظ رويوا هذا الحديث عن علي رضي الله تعالى عنه ليس فيه
نورث ماله وقلت هذا غلط ثم احتجيت به فقال لو كان ثابتا قلت فأصل ما نذهب إليه نحن وأنت
وأهل العلم أن ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عن غيره خلافة ولو كثروا لم يكن فيه حجة
قال أجل ولكني أقول قد يحتمل قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر الذي لم يسلم قط (قال
الشافعي) فقلت له أفنقول هذا بدلالة في الحديث قال لا ولكن عليا رضي الله تعالى عنه أعلمه فقلت
أروى علي عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فتعول لا يبيع شيأ رماه عن النبي صلى الله عليه وسلم
الأوقد عرف معناه فيوجهه على ما قلت (قال) ما علمته رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) أفيمكن
فيه أن لا يكون جمعه قال نعم (قال الشافعي) فقلت له أقرى لك في هذا حجة قال لا يشبه أن يكون يخفى
مثل هذا عن علي رضي الله تعالى عنه فقلت وقد وجدتك تخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قضى
في روع بنت واشق بمثل صداق نساها وكانت تكعت على غير صداق فقضى بخلافه وقد سمعته وقال
مثل قول علي ابن عمر وزيد بن ثابت وابن عباس فقلت لا حجة لاحد ولا في قوله مع النبي صلى الله عليه
وسلم وقلت له فإن قال لك قائل قديمك أن يكون إنما قال هذا زيد وابن عمر وابن عباس لأنهم علموا أن
النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أن زوج روع فرض لها بعد عقدة النكاح فحفظ معقل أن عقدة النكاح
بعد فريضة وعلم هؤلاء أن الفريضة قد كانت بعد الدخول قال ليس في حديث معقل وهو لا علم روعه
فيكونون قالوه برواية وأما قالوا عندنا بالراى حتى يدعوا فيه رواية (قال الشافعي) فقلت له لا يكون
ما روي عن علي في المرتد هكذا (قال) وقلت له معاذ بن جبل ورث المسلم من الكافر ومعاوية وابن
السب ومحمد بن علي وغيرهم ويقول بعضهم زعمهم ولا يروننا كما تحل لنا نساؤهم ولا تحل لهم نساؤنا أفأريت
أن قال لك قائل فعاذ بن جبل من أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يحتمل حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر من أهل الأوثان لأن أكثر حكمة كان علمهم وليس يحل
نساؤهم ولكن المسلم يرث الكافر من أهل الكتاب كما يحل له نكاح المراء منهم قال ليس ذلك والحديث
يحتمل كثيرا مما يحل وليس معاذ حجة وإن قال قولا واحتله الحديث لأنه لم يرو الحديث (قلت) فنقول لك
ومعاذ يحل هذا ورويه أسامة بن زيد قال نعم قديمك السنة المتقدم الحجة ويعرفها قليل الحجة
(قال الشافعي) فقلت له كيف لم تقل هذا في المرتد (قال الشافعي) فقطع الكلام وقال ولم قلت يكون
مال المرتد فيا (قلت) بأن الله تبارك وتعالى حرم دم المؤمن وماله إلا الواحدة ألزمه إياها وأباح دم الكافر
وماله إلا بأن يؤذى الجزية أو يستأمن إلى المدة فكان الذي يباح به دم المشركون هو الذي يباح به
ماله وكان المال تعالى الذي هو أعظم من المال فلما خرج المرتد من الإسلام صار في معنى من أبيع دمه
بالكفر لا بغيره وكان ماله تعالى دمه ويباح بالذي أبيع به دمه ولا يكون أن تحل عنه عقدة الإسلام
فيباح دمه ويتبع ماله (قال الشافعي) فقال فإن كنت شبيهته بأهل دار الحرب فقد جعت بينهم في شيء
وفرقت في آخر (قلت) وماذا لك قال أنت لا تنعم ماله حتى يموت وتقتله وقد نغم مال الحرب قبل أن

عوت وتقتله (قال الشافعي) فقلت له الحكم في أهل دار الحرب حكمان فأما من بلغته الدعوة فأغبر عليه
بغير دعوة وأخذ ماله وإن لم أقتله وأما من لم تبلغه الدعوة فلا أغبر عليه حتى أدعوه ولا أعظم من ماله شيئاً حتى
أدعوه فيمتنع فيجبل دمه وماله فلما كان القول في المرتد أن يدعى لم ينعم ماله حتى يدعى فإذا امتنع قتل
وغنم ماله

خراج الارض وما زاد
مما قل أو كثر
فجسبه

(باب صدقة الرق)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى أخبرنا مالك

عن عمرو بن يحيى المازني
عن أبيه أنه قال سمعت
أبا سعيد الخدري يقول
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليس فيما
دون نخس أواق من
الورق صدقة (قال)
وبهذا يأخذ فإذا
بلغ الورق نخس أواق
وذلك ما تئادهم بدرهم
الاسلام وكل عشرة
دراهم من دراهم
الاسلام وزن سبعة
مناقبيل ذهب بمقال
الاسلام ففي الورق
صدقة ولو كانت له
ما تئادهم تنقص حبة
أو أقل أو تجوز جواز
الوازنة أولها أفضل
على الرأفة غير هافلا
ركاة فيها كالأ كانت له
أربعة أو سق بردي خير
قيمة من مائة وسق غيره
لم يكن فيها ركاة ولو
كانت له ورق رديئة
وورق جيدة أخذ من
كل واحدة منها بقدرها

كتاب الجنائز

(باب ما جاء في غسل الميت)

أخبرنا الربيع بن سليمان قال أخبرنا الشافعي قال قال مالك بن أنس ليس لغسل الميت حد ينتهي
لا يجزئ دونه ولا يجاوز ولكن يغسل فيتنى وأخبرنا مالك عن أيوب السختماني عن محمد بن سيرين عن
أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن في غسل بته اغسلها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من
ذلك إن رأيت ذلك بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور (قال الشافعي) وعاب بعض
الناس هذا القول على مالك وقال سبحانه الله كيف لم يعرف أهل المدينة غسل الميت والأحاديث فيه
كثيرة ثم ذكر أحاديث عن إبراهيم وابن سيرين قرأى مالك معانيها على انقضاء الميت لأن روايتهم جاءت
عن رجال غير واحد في عدد الغسل وما يغسل به فقال غسل فلان فلان بكذا وكذا وقال غسل فلان بكذا
وكذا ثم رأينا والله أعلم ذلك على قدر ما يحضرهم مما يغسل به الميت وعلى قدر انقائه لاختلاف الموق
في ذلك واختلاف الحالات وما يمكن الغاسلين ويتعذر عليهم فقال مالك قولاً محملاً يغسل فيتنى وكذلك
روى الوضوء مرة واثنين وثلاثاً وروى الغسل محملاً وذلك كله يرجع الى الانقاء وإذا أتى الميت بماء
قراح أو ماء عذ أجزأ ذلك من غسله كما نزل ونقول معهم في الحى وقد روى فيه صفة غسله (قال
الشافعي) ولكن أحب الى أن يغسل ثلاثاً ناعماً عذ لا يقصر عن ثلاث لما قال النبي صلى الله عليه وسلم
اغسلها ثلاثاً وإن لم يبق ثلاثاً أو خمساً قلنا يزيدوا حتى يتقوها وإن أنقوا في أقل من ثلاث أجزأه ولا
نرى أن قول النبي صلى الله عليه وسلم اغسلها على معنى الانقاء إذا قال وثلاثاً أو خمساً ولم يوقت أخبرنا
بعض أصحابنا عن ابن جريج عن أبي جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل ثلاثاً أخبرنا الربيع
قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقة عن عطاء قال يجزئ في غسل الميت مرة فقال عمر بن عبد العزيز
ليس فيه شيء مؤقت وكذلك بلغنا عن ثعلبة بن أبي مالك (قال الشافعي) والذي أحب من غسل الميت
أن يوضع على سرير الموتى ويغسل في قبص أخبرنا مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم غسل في قبص (قال) فإن لم يغسل في قبص ألقيت على عورته خرقه لطيفة وأر بها
ويستر بثوب ويدخل بيتاً لا يراه إلا من يلي غسله ويعين عليه ثم يصب رجل الماء إذا وضع الذي يلي غسله
على يده خرقه لطيفة فيشدها ثم يتسدى بسفلة يقيها كما يستحب الحى ثم ينظف يده ثم يدخل الو إلى
بها سفله فإن كان يغسله واحد أبدل الخرقه التي يلي بها سفله وأخذ خرقه آخر نقيه فشد على يده
ثم صب الماء عليها وعلى الميت ثم أدخلها في فيه من شفتيه ولا يفرغ فاه فبرها على أسنانه بالماء ويدخل
أطراف أصابعه في منخره بشئ من ماء فيتنى شيئاً كان هنالك ثم يوضئه وضوءاً للصلاة ثم يغسل رأسه
ولحيته بالسدر فإن كان ملبداً فلا بأس أن يسرح بأسنان مشط مفرجة ولا يتف شعره ثم يغسل شقه
الأيمن مادون رأسه إلى أن يغسل قدمه اليمنى ويحركه حتى يغسل ظهره كما يغسل بطنه ثم يتحول الى شقه
اليسرى فيصنع به مثل ذلك ويقامه على أحد شقيه الى الآخر كل غسلة حتى لا يبقى منه موضع الا أنى عليه
بالماء والسدر ثم يصنع به ذلك ثلاثاً أو خمساً ثم يمر عليه الماء القراح قد أتى فيه الكافور وكذلك في كل

غسله حتى ينقيه ويمسح بطنه فيمسحها رقيقا والماء يصب عليه ليكون أخفى لشيء أن يخرج منه (قال)
 وغسل المرأة شبهه بما وصفت من غسل الرجل (قال الشافعي) وقال بعض الناس يغسل الأول بماء قراح
 ولا يعرف زعم الكافور في الماء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن أبي بن
 أبي عتبة عن محمد بن سيرين عن أم عطية الأنصارية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 توفيت ابنته فقال اغسلتها ثلاثا أو أخسا أو أكثر من ذلك إن رأيت ذلك بماء وسدر واجعلن في الآخرة
 كافورا أو شيئا من كافور (قال الشافعي) وإن كانت امرأة ضفر وأشعر رأسها كله ناصيتها وقرنها
 ثلاث قرون ثم ألقيت خلفها (قال الشافعي) وأنكر هذا علينا بعض الناس فقال يسدل شعرها من
 بين يديها وإنما تنسج في هذه الآبار ولو قال قائل غط برأيه ما كان الا كقول هذا المنكر علينا
 أخبرنا الثقة من أصحابنا عن هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية الأنصارية رضي الله
 عنها قالت ضفرنا شعر بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ناصيتها وقرنها ثلاث قرون فلقيناها خلفها
 (قال الشافعي) وثأمر بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نغسل وكففت ابنته وبجديتها يخنج
 الذي عاب على مالك قوله ليس في غسل الميت شيء يوق ثم يخالفه في غير هذا الموضع (قال) وخالفنا في
 ذلك فقال لا يسرح رأس الميت ولا لحيته وإنما يكره من تسريحه أن يتفش شعره فأما التسريح الرفيق
 فهو أخف من الغسل بالسدر وهو تنظيف وتسمية له (قال) ويتبع ما بين انظافره بعودلين يخل
 ما تحت أظفار الميت من وسخ وفي ظاهر أذنيه وسماخه (قال) والمنهى يملقون فإن كان بأحد منهم
 وسخ متلبد رأيت أن يغسل بالاشنان ويتابع ذلك لئلا يبق الوسخ (قال الشافعي) ومن أصحابنا من قال
 لا أرى أن يخلق بعد الموت شعرا ولا يجزله نظف ومنهم من لم يرب ذلك بأسا وإذا حنط الميت وضع الكافور
 على مساجده والحنوط في رأسه ولحيته (قال) وإن وضع فيها وفي سائر جسده كافورا فلا بأس إن شاء الله
 (قال) ويوضع الحنوط والكافور على الكرسف ثم يوضع على مخبره وفيه وأذنيه ودره وإن كان له جراح
 نافذة موضع عليها (قال) فإن كان يخاف من ميتته أو ميتة أن يأتي عند التحريك إذا جلا شيئا لعله من
 العلل استحببت أن يشد على سفليها بما عاقد رما يراه يمسك شيئا أن يأتي من ثوب ضيق فإن خف فليد ضيق
 (قال) ويجب أن يكون في البيت الذي فيه الميت تجفيرا لا يقطع حتى يفرغ من غسله ليوارى ريحان
 كانت متغيرة ولا يتبع بنار إلى القبر (قال) وأحب إلى أن يرى من المسلم شيئا أن لا يحدث به فإن المسلم
 حقيق أن يستمرما يكره من المسلم وأحب إلى أن لا يغسل الميت إلا أمين على غسله (قال) وأولى الناس
 بغسله أولاهم بالصلاة عليه وإن ولي ذلك غيره فلا بأس وأحب أن يغسل الميت الذي يصب على الميت بصره
 عن الميت فإن عجز عن غسله واحد أعانه عليه غيره (قال) ثم إذا فرغ من غسل الميت جفف في ثوب
 حتى يذهب ما عليه من الرطوبة ثم أدرج في أكفانه (قال) وأحب لمن غسل الميت أن يغتسل وليس
 بالواجب عندى والله أعلم وقد جاءت أحاديث في ترك الغسل منها لا تجسوا موتاكم ولا بأس أن يغسل
 المسلم ذا قرابته من المشركين وينسج جنازه ويدفنه ولكن لا يصلي عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أمر عليا رضي الله تعالى عنه يغسل أباطال ولا بأس أن يعزى المسلم إذا مات قال الربيع إذا مات
 أبوه كافرا

(باب في كم يكفن الميت)

أخبرنا الربيع قال قال الشافعي رحمه الله تعالى ويكفن الميت في ثلاثة أثواب بيض وكذلك بلغنا أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كفن ولا أحب أن يقمص ولا يعم أخبرنا مالك عن هشام عن أبيه عن
 عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض تحميلة ليس فيها قميص ولا غمامة

وأكثره له الورق
 المغشوش لا يفر به
 أحدا ولو كانت له فضة
 خلطها بذهب كان عليه
 أن يدخلها النار حتى
 يميز بينهما فيخرج
 الصدقة من كل واحدة
 منهما ولو كانت له فضة
 ملطوخة على لحام
 أو موهبها سقف بيت
 وكانت غير فتكون
 شيئا أن جعلت بالنار
 فعليه إخراج الصدقة
 عنها والا فهي مستهلكة
 وإذا كان في يديه أقل
 من خمس أواق وما يتم
 خمس أواق ديناله أو
 غائبا عنه أحصى
 الحاضرة وانظر الغائبة
 فإن اقتضاها أدى ربع
 عشرها وما زاد ولو
 قيراطا فحسابه وإن
 ارتد ثم حال الحول
 ففيها قولان أحدهما
 أن فيه الزكاة والثاني
 يوقف فإن أسلم ففيه
 الزكاة ولا يسقط عنه
 الفرض بالردة وإن
 قتل لم يكن فيه زكاة
 وبهذا أقول (قال
 المزني) أولى بقوله
 عندى القول الأول على
 معناه (قال المزني)
 وحرام أن يؤدي الرجل

(قال الشافعي) وما كفن فيه الميت أجزأه ان شاء الله واعمالا هذا لان النبي صلى الله عليه وسلم لم كفن يوم أحد بعض القتلى بنبذة واحدة فدل ذلك (١) على أن ليس فيه لا ينبغي أن نقصر عنه وعلى أنه يجوز ما وارى العورة (قال) فان قص أو عم فلا بأس ان شاء الله ولا أحب أن يحاوز بالميت خمسة أثواب فكانوا سرفا (قال) واذا كفن الميت في ثلاثة أثواب أجرت بالعورة حتى يعقبها الحجر ثم يسط أحسنها وأوسعها أولها وينزع عليه شيئا من الخنوط ثم يسط عليه الذي يليه في السبعة ثم يزرع عليه من خنوط ثم يسط عليه الذي يليه ثم يزرع عليه شيئا من خنوط ثم يسط عليه الذي يليه في السبعة ثم يزرع عليه من خنوط ثم يسط عليه القطن كما وصفت لك ثم يبنى عليه صنعة الثوب الذي يليه على شقه الأيمن ثم يبنى عليه صنعة الثوب الأخرى على شقه الأيسر كما يشتمل الانسان بالساج يعني الطيلسان حتى توازيها صنعة الثوب التي تذب أولها بقدر صفة الثوب ثم يضع بالاثواب الثلاثة كذلك (قال) ويترك فضل من الثياب عند رأسه (٢) أكثر من عند رجليه ما يغطيها ثم يعطف فضل الثياب من عند الرأس والرجلين فان خشي أن يتحل عقد الثياب نادا وضع في اللحد حلت عقده كلها (قال) وان كفن في قبص جعل القميص دون الثياب والثياب فوقه وان عم جعلت العمامة دون الثياب والثياب فوقها وليس في ذلك ضيق ان شاء الله تعالى (قال) وان لم يكن الا ثوب واحد أجزأ وان ضاق وقصر غطي به الرأس والعورة ووضع على الرجلين شيء وكذلك فعل يوم أحد ببعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فان ضاق عن الرأس والعورة غطيت به العورة (قال) وان مات ميت في سفينة في البحر صنع به هكذا فان قدر واعلى دفنه والا أحببت أن يجعلوه بين لوحين ويربطوهم بحبل لئلا يحملا الى أن ينبذه البحر بالساحل ففعل المسلمون أن يجدوه فيواروه وهي أحب الى من طرحه للحياتن يأكلوه فان لم يفعلوا وألقوه في البحر رجحت أن يسعهم (قال) والمرأة يصنع بها في الغسل والخنوط ما وصفت وتختلف الرجل في الكفن اذا كان موجودا فقلبس الدرع وتؤزر وأعمم وتلف ويشد ثوب على صدرها بجميع ثيابها (قال) وأحب الى أن يجعل الازردون الدرع لامرئ النبي صلى الله عليه وسلم في ابنته بذلك والسقط يغسل ويكفن ويصلى عليه ان استهل وان لم يستهل غسل وكفن ودفن (قال) وانخرقة التي توازي لفافة تكفيه (قال) والشهداء الذين عاشوا وأكلوا الطعام مثل الموتى في الكفن والغسل والصلاة والذين قتلوا في المعركة يكفنون بثيابهم التي قتلوا فيها ان شاء أولياؤهم والوالى لهم وترفع عنهم خفاف كانت وفراء وان شاء نزع جميع ثيابهم وكفهم في غيرها فان قال قائل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم زملوهم بكموهم ودمائهم فالكوم والدماء غير الثياب ولو كفن بعضهم في الثياب لم يكن هذا مضيقا وان كفن بعض في غير الثياب التي قتل فيها وقد كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض شهداء أحد بنبذة كان اذا عطى بها رأسه بدت رجلاه فجعل على رجليه شيئا من شجر وقد كان في الحرب لا يشك أن قد كانت عليه ثياب (قال الشافعي) وكفن الميت وخنوطه وموئنته حتى يدفن من رأسه فله ليس لغرمائه ولا لوارثه مع ذلك فان تشاحوا فيه فثلاثة أثواب ان كان وسطا لا موسرا ولا مقلا ومن الخنوط بالمعروف لا سرفا ولا تقصيرا ولو لم يكن خنوط ولا كافور في شيء من ذلك رجحت أن يجزئ

(باب ما يفعل بالشهيد وليس في التراجم)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى واد ا قتل المشركون المسلمين في المعركة لم تغسل القتلى ولم يصل عليهم ودفنوا بكموهم ودمائهم وكفهم بأهلهم فمأشأوا كما يكفن غيرهم ان شأوا في ثيابهم التي تشبه الاكفان وتلك القمص والازر والاردية والعمائم لا غيرها وان شأوا سلبوها وكفوه في غيرها كما يصنع بالموتى من غيرهم وترفع عنهم ثيابهم التي ما وافقها ألا ترى أن بعض شهداء أحد كفن في غرة وقد كان لا يشك

الزكاة من شرماله لقول الله جل وعز ولا تبمرا الخ حيث منه تستقون واستتم بأخذه الأمان نعم من راقبه يعني والله أعلم لا تعطلوا في الزكاة ما خبت أن تأخذوه لانفسكم وتتركوا الطيب عندكم

(باب صدقة الذهب وقدر ما لا يحب فيه الزكاة)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى ولا أعلم اختلافا في أن ليس في الذهب صدقة حتى يبلغ عشرين مثقالا جيدا كان أو رديئا أو اناء أو تبرا فان نقصت حبة أو أقل لم يؤخذ منها صدقة ولو كانت له

(١) قوله على ان ليس فيه لا ينبغي الخ كذا في الأصل ولعل فيه سقطا من النسخ فليجرب

(٢) قوله أكثر من عند كذا في الأصل ولعله محرف عن وكذا من عند الخ تأمل كتبه

ان شاء الله تعالى عليهم السلاح والسياب وقال بعض الناس يكفون في السياب التي قتلوا فيها الافراء
أوحشوا أولبدا (قال) ولم يبلغنا أن أحدا كف في جلد ولا فرو ولا حشو وان كان الحشوا بأكمله فلو
كف به لم أربه بأسا لانه من لبوس عامة الناس فأما الجلد فليس يعلم من لباس الناس وقال بعض الناس
يصلى عليهم ولا يغسلون واحتج بأن الشعبي روى أن حمزة صلى عليه سبعون صلاة وكان يؤتي بتسعة من
القتلى حمزة عشرهم ويصلى عليهم ثم يرفعون وحمزة مكانه ثم يؤتي بأخرين فيصلى عليهم وحمزة مكانه حتى
صلى عليه سبعون صلاة (قال) وشهداء أحدائنان وسبعون شهيدا فإذا كان قد صلى عليهم عشرة
عشرة في قول الشعبي فالصلاة لا تكون أكثر من سبع صلوات أو ثمان فجعله على أكثرها على أنه صلى على
اثنتين صلاة وعلى حمزة صلاة فهذه تسع صلوات فمن أين جاءت سبعون صلاة وان كان غنى سبعين تكبيرة
فكأنهم زعم أن التكبير على الجنائز أربع فهي إذا كانت تسع صلوات ست وثلاثون تكبيرة فمن أين جاءت
أربع وثلاثون فينبغي لمن روى هذا الحديث أن يستحي على نفسه وقد كان ينبغي له أن يعارض بهذه
الاحاديث كلهاء سان فقد جاءت من وجوه متواترة بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل عليهم وقال
زماهم بكومهم ولو قال قائل يغسلون ولا يصل عليهم ما كانت الحجة عليه إلا أن يقال له تركت بعض
الحديث وأخذت ببعض (قال) ولعل ترك الغسل والصلاة على من قتل جماعة المشركين ارادة أن
يلقوا الله جل وعز بكومهم لما جاء فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ربيع الكهم ربيع المسك واللون لون
الدم واستغفوا بكرامة الله جل وعز لهم عن الصلاة لهم مع التخفيف على من بقي من المسلمين لما يكون فيمن
قائل بالرحم من المشركين من الجراح وخوف عودة العدو ورجاء طلبهم وهمهم بأهلهم وهم أهلهم بهم
(قال) وكان مما يدل على هذا أن رؤساء المسلمين غسواهم وصلىوا عليه وهو شهيد ولكنه اغتاصر إلى الشهادة
في غير حرب وغسوا المبطلون والحرقي والغريق وصاحب الهدم وكلهم شهداء وذلك أنه ليس فيمن
معه من الاحياء معنى أهل الحرب (١) فأما من قتل في المعركة وكذلك عندى لوعاش مدة ينقطع فيها
الحرب ويكون الامان وان لم يطعم أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب غسل وكفن
وصلى عليه (قال الشافعي) وان قتل صغير في معركة أو امرأة صنع بهم ما يضر بالشهداء ولم يغسلوا ولم
يصل عليهم ومن قتل في العترة بسلاح أو غيره أو وطء دابة أو غير ذلك مما يكون به الخلف فجعله حال من
قتل بالسلاح وخالفنا في الصبي بعض الناس فقال ليس كالشهيد وقال قولنا بعض الصحابة وقال الصغير
شهيد ولا ذنب له فهو أفضل من الكبير أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا بعض أصحابنا
عن ليث بن سعد عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يصل على قتلى أحد ولم يغسلهم أخبرنا بعض أصحابنا عن أسامة بن زيد عن الزهري عن أنس بن مالك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل على قتلى أحد ولم يغسلهم أخبرنا سفيان عن الزهري وثبته معمر
عن ابن أبي الصخير أن النبي صلى الله عليه وسلم أشرف على قتلى أحد فقال شهدت على هؤلاء فزماهم
بدمائهم وكومهم

(باب المقتول الذي يغسل ويصلى عليه ومن لم يوجد) وليس في التراجم (قال الشافعي) رحمه الله
تعالى ومن قتله مشرك منفردا أو جماعة في حرب من أهل البغي أو غيرهم أو قتل بقصاص غسل ان قدر
على ذلك وصلى عليه لان معناه غير معنى من قتله المشركون ومعنى من قتله مشرك منفردا ثم هرب غير
معنى من قتل في زحف المشركين لان المشرك لا يؤمن أن يعودوا ولعلمهم أن يطلبوا واحدا منهم فيهرب
وتؤمن عودته وأهل البغي منا ولا يشبهون المشركين ألا ترى أنه ليس لنا اتباعهم كما يكون لنا اتباع
المشركين وقال بعض الناس من قتل مظلوما في غير المصير بغير سلاح فيغسل فقيل له ان كنت قلت هذا
بأثر عقلنا قال ما فيه أثر قلنا فما العلة التي فرقت فيما بين هؤلاء أردت اسم الشهادة فعمد شهيد قتل

معها خمس أواق فضة
الا قراط أو أقل لم
يكن في واحد منهما
زكاة وإذا لم يجمع
التمر إلى الزبيب وهما
يخسران ويعشران
وهما حلوان معا وأشد
تقاربا في الثمن والخليفة
والوزن من الذهب
إلى الورق فكيف
يجمع جامع بين الذهب
والفضة ولا يجمع بين
التمر والزبيب ومن
فعل ذلك فقد خالف
سنة النبي صلى الله
عليه وسلم لانه قال ليس
فيما دون خمس أواق
صدقة فأخذها في أقل
فان قال ضمت إليها
غيرها قيسل تضم
إليها بقرا فان قال
ليست من جنسها قيل
وكذلك فالذهب ليس
من جنس الورق
(قال) ولا يجب على
رجل زكاة في ذهب
حتى يكون عشرين
مثقالا في أول الحول
وآخره فان نقصت شيئا

(١) قوله فأما من قتل
كذا في الأصل ولعله
محرف عن فيمن قتل
كتبه معجمه

في المصروع غل وصلى عليه وقد نجد اسم الشهادة يقع عندنا وعندك على القتل في المصروع غير سلاح
والفرق والمبطون وصاحب الهدم في المصروع وغيره ولا تفرق بين ذلك ونحن رأيت نصلي عليهم ونغسلهم
وان كان الظلم يد اعتلت فقد تركت من قتل في المصروع مظلوماً بغير سلاح من ان تصيره الى حد الشهادة
ولعله ان يكون أعظمهم أجراً لان القتل بغير سلاح أشد منه واذا كان أشد منه كان أعظم أجراً وقال
بعض الناس أيضاً اذا أغار أهل البغي فقتلوا فالرجال والنساء والولدان كالشهداء لا يغسلون وخالفه
بعض أصحابه فقال ولدان أظهر وأحق بالشهادة (قال الشافعي) وكل هؤلاء يغسلون ويصلى عليه لان
الغسل والصلاة سنة من بني آدم لا يخرج منها الا من تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم الذين قتلهم
المشركون الجماعة خاصة في المعركة (قال الشافعي) من أكل سبع أو قتله أهل البغي أو اللصوص أو لم
يعلم من قتله غل وصلى عليه فان لم يوجد الا بعض جسده صلى على ما وجد منه وغسل ذلك العضو وبلغنا
عن أبي عبيدة أنه صلى على رؤس قال بعض أصحابنا عن ثور بن زيد عن خالد بن معدان إن أبا عبيدة صلى على
رؤس وبلغنا أن طائراً أتى يدابكة في وقعة الجبل فعرفوها بانخاتم فغسلوها وصالوا عليها قال بعض الناس
يصلى على البدن الذي فيه القسامة ولا يصلى على رأس ولا يد (قال الشافعي) وان كان لا قسامة فيه عنده
ولم يوجد في أرض أحد فكيف نصلي عليه وما للقسامة والصلاة والغسل واذا جاز أن يصلى على بعض جسده
دون بعض فالقليل من يديه والكثير في ذلك لهم سواء ولا يصلى على الرأس والرأس موضع السمع والبصر
واللسان وقوام البدن ويصلى على البدن بالرأس الصلاة سنة المسلمين وحرمة قليل البدن لانه كان
فيه الروح حرمة كثيرة في الصلاة

(باب اختلاط موتى المسلمين بموتى الكفار) وليس في التراجم (قال الشافعي) رحمه الله تعالى
واذا غرق الرجال أو أصابهم هدم أو حريق وفيهم مشركون كانوا أكثر أو أقل من المسلمين صلى عليهم
وينوي بالصلاة المسلمين دون المشركين وقال بعض الناس اذا كان المسلمون أكثر صلى عليهم ونوى بالصلاة
المسلمين دون المشركين وان كان المشركون أكثر لم يصل على واحد منهم (قال الشافعي) لئن جازت
الصلاة على مائة مسلم فيهم مشرك بالنسبة لتجوزت على مائة مشرك فيهم مسلم وما هو الا أن يكونوا اذا
خالطهم مشرك لا يعرف فقد حرمت الصلاة عليهم وان الصلاة تحرم على المشركين فلا يصلى عليهم
أو تكون الصلاة واجبة على المسلمين وان خالطهم مشرك نوى المسلم بالصلاة ووسع ذلك المصلي وان لم يسع
الصلاة في ذلك مكان المشركين كانوا أكثر أو أقل (قال الشافعي) وما محتاج في هذا القول الى ان نبين
خطأه بغيره فان الخطأ فيه لبين وما ينبغي أن يثبت كل على أحده علم

(باب حمل الجنازة) وليس في التراجم (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويستحب للذي يحمل
الجنازة أن يضع السرير على كاهله بين العمودين المقدمين ويحمل بالجوانب الأربع وقال قائل لا تحمل
بين العمودين هذا عندنا مستنكر فلم يرش أن جهل ما كان ينبغي له أن يعلم حتى عاب قول من قال بفعله
هذا وقد روي عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم فعلوا ذلك أخبرنا إبراهيم بن سعد
عن أبيه عن جده قال رأيت سعد بن أبي وقاص في جنازة عبد الرحمن بن عوف قائماً بين العمودين المقدمين
واضع السرير على كاهله وأخبرنا بعض أصحابنا عن ابن جريج عن يوسف بن ماهك أنه رأى ابن عمر
في جنازة رافع بن خديج قائماً بين قائمتي السرير أخبرنا الثقة عن اسحق بن يحيى بن طلحة عن عمه
عيسى بن طلحة قال رأيت عثمان بن عفان يحمل بين عمودي سرير أمه فلم يفارق حتى وضعه أخبرنا بعض
أصحابنا عن عبد الله بن ثابت عن أبيه قال رأيت أبا هريرة يحمل بين عمودي سرير سعد بن أبي وقاص
أخبرنا بعض أصحابنا عن شريح بن أبي عون عن أبيه قال رأيت ابن الزبير يحمل بين عمودي سرير

تمت عشرين مثقالاً
فلأركة فيها حتى
تستقبل بها حولاً من
يوم تمت عشرين

(باب زكاة الحلي)

(قال الشافعي) رحمه

الله تعالى أخبرنا

سالك عن عبد الرحمن

ابن الاسم عن أبيه

عن عائشة أنها كانت

تخلي بنات أخيه أيتاما

في حجرها فلا تخرج

منه زكاة وروي عن

ابن عمر أنه كان يحلي

بناته وجوه واريه ذهباً

ثم لا يخرج زكاته

(قال) وروي عن

عمر وعبد الله بن عمرو

ابن العاص أن في الحلي

الزكاة وهذا مما استخبر

الله فيه فن قال فيه

الزكاة في خاتمه وحلية

سيفه ومنطقته ومصحفه

ومن قال لازكاة فيه

قال لازكاة في خاتمه ولا

حلية سيفه ولا

منطقته اذا كانت من

ورق فان اتخذ من

ذهب أو اتخذ لنفسه

حلي امرأه ففيه الزكاة

ولم أر أن تحلي ذهباً

أو ورقاً ولا جعل في

حليها زكاة فان اتخذ

المسور بن مخزومة (قال الشافعي) فزعم الذي عاب هذا علينا أنه مستنكر لانعله الا قال برأيه وهوؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سكتنا عنه من الاحاديث أكثر مما ذكرنا (باب ما يفعل بالمحرم اذا مات) (قال الشافعي) وليس في التراجم (قال الشافعي) رحمه الله تعالى اذا مات المحرم غسل بماء وسدر وكفن في ثيابه التي أحرم فيها أو غيرها ليس فيها قيض ولا عمامة ولا يعتد عليه ثوب كما لا يعتد بالحى المحرم ولا عيس بطيب ويحمر وجهه ولا يخبر برأسه ويصلى عليه ويدفن وقال بعض الناس اذا مات كفن كما يكفن غير المحرم وليس ميت احرام واحتج بقول عبد الله بن عمر وأهل عبد الله بن عمر لم يسمع الحديث بل لأشك ان شاء الله ولو سمعته ما خالفه وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس لاحد قولنا كما قلنا وبلغنا عن عثمان بن عفان مثله وماتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس لاحد خلافه اذا بلغه أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فخرج رجل عن بعيره فوقص فمات فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبه ولا تخمروا رأسه قال سفيان وزاد ابراهيم بن أبي بحرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ونحوه واجهه ولا تخمروا رأسه ولا تمسوه طيبا فإنه يبعث يوم القيامة مليا أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج عن ابن شهاب أن عثمان بن عفان صنع نحو ذلك

(باب الصلاة على الجنائز والتكبير فيها وما يفعل بعد كل تكبيرة) (قال الشافعي) وليس في التراجم

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى اذا صلى الرجل على الجنائز كبر أربع أو ثلث السنة ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر أربع تكبيرات أخبرنا مالك عن ابن شهاب أن أبا أمامة بن سهل بن حنيف أخبره أن مسكينة مرضت فأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بمرضها قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المرضى ويسأل عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ماتت فاذنوني بها فخرج بجنازتها ميلا فكرهوا أن يوقفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بالذي كان من شأنها فقال ألم أمركم أن تؤذوني بها فقالوا يا رسول الله كرهنا أن نوقفك لئلا نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صف بالناس على قبرها وكبر أربع تكبيرات (قال الشافعي) فلذلك نقول يكبر أربعاً على الجنائز يقرأ في الأولى بآم القرآن ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعوليت وقال بعض الناس لا يقرأ في الصلاة على الجنائز (قال الشافعي) انما صلينا على الجنائز وعلمنا كيف سنة الصلاة فيها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة اتبعناها رأيت لو قال قائل أزيدني التكبير على ما قلتم لانها ليست بفرض أولاً كبر وأدعوليت هل كانت لنا عليه حجة الا أن نقول قد خالف السنة وكذلك الحجة على من قال لا يقرأ الا أن يكون رجل لم تبلغه السنة فيها أخبرنا ابراهيم بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر على الميت أربعاً وقرأ بآم القرآن بعد التكبير الأولى أخبرنا ابراهيم بن محمد عن سعد عن أبيه عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ فيها بفتح الكتاب فلما سلم سأله عن ذلك فقال سنة وحق أخبرنا ابن عيينة عن محمد بن عمار عن أبي سعيد المقبري قال سمعت ابن عباس يجهر بفتح الكتاب على الجنائز وقال انما فعلت لتعلموا أنها سنة أخبرنا مطرف بن مازن عن معمر بن الزهري قال أخبرني أبو أمامة بن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر الامام ثم يقرأ بفتح الكتاب بعد التكبير الأولى سرا

رجل أو امرأة الباء من ذهب أو ورق زكياه في القولين جميعا لانه ليس لواحد منهما انتخاذ فان كان وزنه ألفا وقيمه مصوغا ألفين فانما زكاته على وزنه لا على قيمته وان انكسر حلته فلا زكاة فيه ولو ورث رجل حللاً واشتره فأعطاه امرأته من أهله أو خدمه هبة أو عارية أو أرضه لذلك لم يكن عليه زكاة في قول من قال لازكاة فيه اذا أرصده لما يصلح له فان أرصده لما لا يصلح له فعليه الزكاة في القولين جميعا (قال المزني) وقد قال الشافعي في غير كتاب الزكاة ليس في الحلّي زكاة وهذا أشبه بأصله لان أصله أن في الماشية زكاة وليس على المستعمل منها زكاة فكذلك الذهب والورق فيهما الزكاة وليس في المستعمل منهما زكاة

(باب ما لا يكون فيه زكاة)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى وما كان من

في نفسه ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويخلص الدعاء الملت في التكبيرات لا يقرأ في شيء منهن ثم
يسلم سراي نفسه أخبرنا مطرف بن مازن عن معمر عن الزهري قال حدثني محمد الفهري عن الفضل
ابن تيس أنه قال مثل قول أبي أمامة (قال الشافعي) والناس يقتدون بآماهم يصنعون ما يصنع (قال
الشافعي) وابن عباس والفضال بن قيس رجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يقرآن السنة
الاسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شاء الله (قال الشافعي) أخبرنا بعض أصحابنا عن إسماعيل
سعد عن الزهري عن أبي أمامة قال السنة أن يقرأ على الجنائز بقائمة الكتاب (قال الشافعي) وأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم لا يقولون بالسنة والحق السنة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شاء الله تعالى
أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا إبراهيم بن محمد عن اسحق بن عبد الله عن موسى بن
وردان عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه كان يقرأ بأبم القرآن بعد التكبيرة الأولى على الجنائز وبلغنا
ذلك عن أبي بكر الصديق وسهل بن خنيس وغيرهما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي)
ولا بأس أن يصلى على الميت بالنسبة فقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنجاشي صلى الله عليه وآله
وقال بعض الناس لا يصلى عليه بالنسبة وهذا خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا يحل لأحد
خلافها وما نعلمه روى في ذلك شيئا إلا ما قال برأيه (قال) ولا بأس أن يصلى على القبر بعدما يرفن الميت
بل يستحبه وقال بعض الناس لا يصلى على القبر وهذا أيضا خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي لا يحل لأحد عفاها خلافا قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبر البراء بن معرور وعلى قبر غيره
أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى على قبر امرأة وكبر أربعاً (قال الشافعي) وصلت عائشة على قبر أخيها وصلى ابن
عمر على قبر أخيه عاصم بن عمر (قال الشافعي) ورفع المصلى يديه كلما كبر على الجنائز في كل تكبيرة
للا تسلاة وهو قائم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن عمر عن عبد الله بن عمر بن حفص
عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرفع يديه كلما كبر على الجنائز (قال الشافعي) وبلغني عن سعيد بن المسيب
وعروة بن الزبير مثل ذلك وعلى ذلك أدركت أهل العلم بلادنا وقال بعض الناس لا يرفع يديه إلا في التكبيرة
الأولى وقال ويصل تسليمة يسمع من يديه وإن شاء تسليمتين أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان
يسلم في الصلاة على الجنائز (قال الشافعي) ويصل على الجنائز قياماً مسجوباً القبلة ولو صلاها جالساً
من غير عذر أو ركباً أعادها وإن صلاها غير طهارة أعادها وإن دفنوه بغير صلاة ولا غسل أو غير القبلة
فلا بأس عندي أن يحاط عنه التراب ويحول فيوجهه لاقبلته وقيل يخرج ويغسل ويصلى عليه ما لم يتغير
فإن دفن وقد غسل ولم يصل عليه لم أحب إخراجهم وصلى عليه في القبر (قال الشافعي) وأحب إذا كبر
على الجنائز أن يقرأ بأبم القرآن بعد التكبيرة الأولى ثم يكبر ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويستغفر
للمؤمنين والمؤمنات ثم يخلص الدعاء الملت وليس في الدعاء شيء مؤث وأحب أن يقول اللهم عبدك وابن
عبدك وابن أمك كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم إن
كان محمداً فزد في إحسانه وارفع درجته وقل عذاب القبر وكل هول يوم القيامة وإياه من الأمنين
وإن كان مسياً فتجاوز عنه وبلغه بغيرتك وطولك درجات المحسنين اللهم فارق من كان يحب من
سنة النبأ والاهل وغيرهم إلى ظلمة القبر وضيقه وانقطع عمله وقد جئناك شفعاؤه ورجونا له رجلك وأنت
أرأف به اللهم ارحه بفضل رجلك فإنه فقير إلى رجلك وأنت غني عن عذابه (قال الشافعي) سمعنا من
أصحابنا من يقول المشي أمام الجنائز أفضل من المشي خلفها ولم أسمع أحداً عندنا يخالف في ذلك وقال
بعض الناس المشي خلفها أفضل واحتج بأن عسراً أقدم الناس لتضاييق الطريق حتى كانوا لم يخف

لؤلؤاً وزبرجداً أو باقوت
ومرجان وحليته بخر
فلان زكاة فيه ولا في
سلك ولا غير قال ابن
عباس في الغنبر أغما
هو شيء دسره البحر
(قال الشافعي) ولا
زكاة في شيء مما خالف
الذهب والورق والماشية
والحرث على ما وصفت
(باب زكاة التجارة)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى أخبرنا
سفيان بن عيينة عن
يحيى بن سعيد عن
عبد الله بن أبي سلمة عن
أبي عمرو بن حسان أن
أباه حساناً قال مررت
على عمر بن الخطاب
وعلى عتيق أدمه أجلبها
فقال ألا تؤذي زكائك
يا حسان فقلت يا أمير
المؤمنين مالي غير هذه
وأهب في القرط فقال
ذاك مال فضع فوضعها
بين يديه فحسبها فوجدتها
قد وجبت فيها الزكاة
فأخذ منها الزكاة (قال
الشافعي) وإذا أخرج
في مائتي درهم فصارت
لثمانية قبل الحول ثم
حال عليها الحول زكى
المائتين لحولها

والمائة التي زادت لحولها ولا يضم ما ربح اليها لانه ليس منها وانما صرفها (٣٤١) في غيرها ثم باع ماصرفها فيه ولا يشبه أن يملك

ما تبقى درهم ستة أشهر ثم يشتري بها عرضا للتجارة فيحول الحول والعرض في يديه فيعقرم العرض بزيادته او بنقصه لان الزكاة حينئذ تحولت في العرض بنية التجارة وصار العرض كالدرهم يحسب عليها لحولها فاذا انض عن العرض بعد الحول أخذت الزكاة من ثمنه بالغ ما بلغ (قال) ولو اشترى عرضا للتجارة بعرض فالحول على عرض التجارة قوم بالاغلب من نقد بلده دنائير أو دراهم وانما قومه بالاغلب لانه اشتراه للتجارة بعرض (قال) ويخرج زكاته من الذي قومه ولو كان في يديه عرض للتجارة تجب في قيمته الزكاة وأقام في يديه

(١) قوله مشى النبي صلى الله عليه وسلم أي وأعجابه ليس تقبم قوله وقد علموا الخ تأمل

(٢) قوله ولعمري ان يمشي من أمامها الخ لعل أصل العبارة ولعمري أن من يمشي أمامها مع عدم التفكير فيها وانما خرج من أهل يتبعها ان هذه لمن الغفلة الخ تأمل كتبه صحيحه

بغير ما روينا عن عمر في هذا الموضع واحتج بأن عليا رضي الله عنه قال المشى خلفه أفضل واحتج بأن الجنابة متبوعة وليست بتابعة وقال التفكير في أمرها اذا كان خلفها أكثر (قال الشافعي) والجهة في أن المشى أمام الجنابة أفضل (١) مشى النبي صلى الله عليه وسلم أمامها وقد علموا أن العامة تقتدي بهم وتفعّل فعلهم ولم يكونوا مع تعليمه العامة فعملهم بدعون موضع الفضل في اتباع الجنابة ولم تكن نحن نعرف موضع الفضل الا بفعلهم فاذا فعلوا شيئا وتباعوا عليه كان ذلك موضع الفضل فيه والجهة من مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أثبت من أن يحتاج معها الى غيرها وان كان في اجتماع أئمة الهدى بعده الجهة ولم يمشوا في مشيهم لتضابق الطريق انما كانت المدينة أوعما منها فضاء حتى عبرت بعد فأن تضابق الطريق فيها وليسنا نعرف عن علي رضي الله عنه خلاف فعل أعجابه وقال قائل هذا الجنابة متبوعة فلم يرم من مشى أمامها الا لاتباعها فاذا مشى لحاجته فليس يتابع الجنابة ولا يشك عند أحد أن من كان أمامها هو معها ولو قال قائل الجنابة متبوعة فرائى هذا كلاما ضعيفا لان الجنابة انما هي تنقل لا تتبع أحدا وانما يتبع بها وينظفها الرجال ولا تكون هي تابعة ولا زائلة إلا أن يزال بها ليس للجنابة عمل انما العمل لمن تبعها ولمن معها ولو شاء صحيح أن يقول أفضل ما في الجنابة حملها والحامل انما يكون أمامها ثم يحملها لكان مذهبها والفكر لا تقدم والمتخلف سواء (٢) ولعمري لمن يمشي من أمامها الفكر فيها وانما خرج من أهل يتبعها ان هذه لمن الغفلة ولا يؤمن عليه اذا كان هكذا أن يمشي وهو خلفها أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنابة أخبرنا مسلم بن خالد وغيره عن ابن جريج عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يمشون أمام الجنابة أخبرنا مالك عن محمد بن المنكدر عن ربيعة عن عبد الله بن الهدير أنه أخبره أنه رأى عمر بن الخطاب يقدم الناس أمام من يمشي بنحس أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد مولى السائب قال رأيت ابن عمر وعبيد بن عيسى أمام الجنابة فقدموا خلفا يتحدنان فلما حازت بهما الجنابة قاما (قال الشافعي) ومحدث ابن عمر وغيره أخذوا في أنه لا بأس أن يتقدم فيجلس قبل أن لا يوق بالجنابة ولا ينتظر أن يأذن له أهلها في الجلوس وينصرف أيضا بلاذن وأحب إلى واستتم ذلك كله (قال الشافعي) أحب جل الجنابة من أين جلها ووجه جلها أن يضع يأسره السرير المقدمة على عاتقه الايمن ثم يأسره المؤخرة ثم يأسره السرير المقدمة على عاتقه الايسر ثم يأسره المؤخرة واذا كان الناس مع الجنابة كثيرين ثم أتى على يأسره مرة أحببت له أن يكون أكثر جلوسه بين العمودين وكيف يحمل حسن وجل الرجل والمرأة سواء ولا يحمل النساء الميت ولا الميتة وان ثقلت الميتة فقد رأيت من يحمل عدا حتى يكون من يحملها على ستة وعثمانية على السرير وعلى اللوح ان لم يوجد السرير وعلى الحمل وما حل عليه أجزأ وان كان في موضع علة أو بعض حاجة تعذر فضعف عليه التغير قبل ما له ما يحمل عليه جل على الايدي والرقاب ومشى بالجنابة أسرع سحية مشى الناس لا الاسراع الذي يشق على ضعفة من يتبعها الا أن يخاف تغيرها أو ان يجاسها فيجلونها ما قدروا ولا أحب لاحد من أهل الجنابة الا البطء في شيء من حالاتها من غسل أو وقوف عند القبر فان هذا مشقة على من يتبع الجنابة

(باب الخلاف في ادخال الميت القبر) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى وسل الميت سلام من قبل رأسه وقال بعض الناس يدخل معترضا من قبل القبلة وروى حماد عن ابراهيم أن النبي صلى الله عليه وسلم أدخل من قبل القبلة معترضا أخبرني الثقات من أعجابه أن ابن النبي صلى الله عليه وسلم علم على عين الدار من البيت لاصق بالجدار والجدار الذي للجد جنبه قبلة البيت وأن لخدمته الجدار فكيف يدخل معترضا والجد لاصق بالجدار لا يقف عليه شيء ولا يمكن إلا أن يسلا أو يدخل من

فقد تم العرض من احدى
في يده ويخرج زكاته
واذا اشترى عرضا ثمانية
بدينارين او بدينارين او
بنى ثمنه فيه الصدقة
من الماشية وكان
اذا ذاب ما اشترى به ذلك
العرض من يومه لم يقوم
العرض حتى يحول
الحول من يوم اذاد
ثم العرض ثم زكاه
بعد الحول ولو اقام هذا
العرض في يديه ستة
اشهر ثم باعه بدينارين
او بدنانير فاقامت في
يديه ستة اشهر زكاه
(قال المصنف) اذا
كانت فائدة نقد الحول
العرض من حين اذاد
النقد لان معنى قيمة
العرض للتجارة والنقد
في الزكاة ربع عشر
وليس كذلك زكاة
الماشية الا ترى ان في
نحو من الابل السائمة
بالحول شاة افيضم مافي
حواله زكاة شاة الى مافي
حواله زكاة ربع عشر
ومن قوله لو ابدل ابلا
بيقر او بقرا بغنم لم
يضمها في حول لان
معناها في الزكاة
مختلف وكذلك
لا ينبغي ان يضم فائدة
ماشية زكاتها شاة او

خلاف البنية وامور الخوف وانما هم من الامور المشهورة وعندنا الكثرة الموت وحضور الائمة واعلى
الثقة وهو من الامور العامة التي يستغنى فيها عن الحديث ويكون الحديث فيها كافي بغير
معرفة الناس لها ورسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والانصار بن اطهرنا ينقل العامة عن
العامة لا يختلفون في ذلك ان الميت بسل لا ثم جانا آت من غير بلدنا يعلمنا كيف دخل الميت ثم لم يعلم
حتى روى عن جاد عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم ادخل معترضا اخبرنا الربيع قال اخبرنا
الشافعي قال اخبرنا مسلم بن خالد وعبيد بن جريح عن عمران بن موسى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم سل من قبل رأسه والناس بعد ذلك اخبرنا الثقة عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن
عباس قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه واخبرنا بعض اصحابنا عن أبي الزناد ورسعة
وابن النصر لا اختلاف بينهم في ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وأبو بكر
وعمر (قال الشافعي) ويطم القبر وكذلك بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سطر قبر ابراهيم ابنه
ووضع عليه حصان من حصان الروضة واخبرنا ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه ان النبي صلى الله
عليه وسلم رش على قبر ابراهيم ابنه ووضع عليه حصاة والحصاة لا تثبت الا على قبر وسطح وقال بعض
الناس بسنم القبر ومقبرة المهاجرين والانصار عندنا مسطح قبورها ويشخص من الارض نحو من شبر
ويجعل عليها البطيء مرة ومرة تطين ولا أحسب هذا من الامور التي ينبغي ان ينقل فيها أحد علمنا
وقد بلغني عن القاسم بن محمد قال رأيت قبر ابي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر مسطحة (قال)
ويغسل الرجل امرأته اذا ماتت والمرأة زوجها اذا مات قال بعض الناس تغسل المرأة زوجها ولا
يغسلها فقيل له لم فرقت بينهما قال اوصى أبو بكر أن تغسله أسماء فقالت وأوصت فاطمة أن يغسلها
على رضى الله عنهما قال واعما قلت أن تغسله هي لانها في عدة منه قلنا ان كانت الحجة الاثر عن أبي بكر
فلو لم يرو عن طلحة رضى الله عنه ولا ابن عباس ولا غيرهما في ذلك شيء كانت الحجة عليك بأن قد علمنا أنه
لا يحل لها منه الا ما حل له منها قال ألا ترى أن له أن ينكح اذا مات أربع نسوة سواها وينكح أختها
فقيل له العدة والنكاح ليسا من الغسل في شيء أرايت قولك ينكح أختها وأربع سواها أم أنها ورقت حكم
الحياة وصارت كأنها ليست زوجة أولم تكن زوجة قط قيل نعم قيل فهو اذا مات زوج أو كأنه لم يكن
زوجا قال بل ليس بزواج قد انقطع حكم الحياة عنه كما انقطع عنها غير أن علمنا به عدة فلما العدة
جعلت عليها بسبب ليس هذا ألا ترى أنها تعتد ولا يعتد وأنها تتوفى فنكح أربعها وتتوفى فلانكح
دخل بها أولم تدخل بها حتى تعتد أربعة اشهر وعشرا شيء جعله الله تعالى عليها دونه وان كل واحد
من الزوجين فيما يحل له ويحرم عليه من صاحبه سواء أرايت لو طلقها ثلثا أو ألبست عليها منه عدة قال
بلى (قلت) فكذلك لو بانيت بابل أو لعل قال بلى قيل فان بانيت منه ثم مات وهي في عدة الطلاق أتغسله
قال لا (قلت) ولم قد زعمت أن غسلها بابه دون غسله باها أو انها هو بالعدة وهذه تعتد (قال) ليست له
بامرأة (قلت) فما يفعل حجتك بالعدة كالميت كان ينبغي أن تقول تغسله اذا زعمت أن العدة تحل لها
منه ما يحرم عليها فلا يحرم عليها غسله قيل أم يحل لها في العدة منه وهم احيان أن تنظر الى فرجه وتغسله
كما كان يحل لها قبل الطلاق قال لا قيل وهي منه في عدة (قال) ولا تحل العدة ههنا شاة ولا تحرمه
انما يحل عقد النكاح فاذا زال بأن لا يكون له عليها فرجة فهي منه فيما يحل له ويحرم كما تعد النساء
قيل وكذلك هو منها قال نعم قيل فلو قال هذا غيركم ضعفتوه وهي لا تعدو وهو لا يعدو اذا مات أن
يكون عقد النكاح زائلا بلا زوال الطلاق فلا يحل له غسلها ولا لها غسله أو يكون ثابتا فيحل لكل واحد
منهما من صاحبه ما يحل للآخر أو تكون مقلدين لسلفنا في هذا فقد أمر أبو بكر وسط المهاجرين
والانصار أن تغسله أسماء وهو فيما يحل له ويحرم عليه أعلم وأتق الله وذلك دليل على أنه كان اذا رأى

المائة التي بها اشتراه (قال الشافعي) ولو كان اشترى العرض بمائتي (٢٤٣) درهم لم يقرب الا بدراهم وان كان الدنانير الاغلب

لها أن تغسله اذ ماتت كاله أن يغسلها اذ ماتت لان العقد الذي حلت له به هو العقد الذي حل لها
الأنرى أن الفرج كان حراما قبل العقد فلما انعقد حل حتى تنفخ العقدة فكل واحد من الزوجين
فيما يحل لكل واحد منهما من صاحبه مالا آخر لا يكون للواحد منهما في العقد شيء ليس لصاحبه ولا اذا
انفسخت لم يكن له عليها الرجعة شيء لا يحل لصاحبه ولا اذا مات شيء لا يحل لصاحبه فهما في هذه الحالات
سواء أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرني ابراهيم بن محمد عن عبد الله بن أبي بكر عن
الزهري عن عروة بن الزبير أن عائشة قالت لو استقبلنا من أمرنا ما استقبلنا ما غسل رسول الله صلى الله
عليه وسلم الانساؤه أخبرنا ابراهيم بن محمد عن عمارة عن أحمد بن محمد بن جعفر بن أبي طالب عن
حدثها أسماء بنت عميس أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصتها أن تغسلها اذ ماتت هي
وعلى فغسلتها هي وعلى رضى الله عنها

(باب العمل في الجنائز) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال حق على الناس غسل الميت
والصلاة عليه ودفنه لا يسع عامتهم تركه واذا قام بذلك منهم من فيه كتابة له أجزأ أن شاء الله تعالى وهو
كالجهاد عليهم حق أن لا يدعوه واذا ابتدر منهم من يكفي الناحية التي يكون بها الجهاد أجزأ عنهم
والفضل لاهل الولاية بذلك على أهل التخلف عنه (قال الشافعي) وانما ترك عرعدنا والله أعلم عقوبة
من مر بالمراة التي دفنها أظنه كليب لان المار المنفرد قد كان يتكلم على غيره من يقوم مقامه فيه وأما
أهل رفقة متفردين في طريق غير مأهولة لوتركواميتا منهم وهو عليهم أن يواروه فانه ينبغي للإمام أن
يعاقبهم لاستخفافهم بما يجب عليهم من حوائجهم في الاسلام وكذلك كل ما وجب على الناس فضيعوه
فولى السلطان أخذهم منهم وعقوبتهم فيه عياري غير مجاوز القصد في ذلك (قال) وأحب اذ مات
الميت أن لا يعجل أهله غسله لانه قد يغتسل عليه فيجمل اليهم أنه قد مات حتى يروا علامات الموت المعروفة
فيه وهو أن تسترخي قدماه ولا تنصبان وأن تنفرج زنديديه والعلامات التي يعرفون بها الموت فاذا
رأوها جلاوا غسله ودفنه فان تعجبه تأدية الحق اليه ولا يتخير بدفن الميت غائب من كان الغائب واذا
مات الميت غرض أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب أن
قيصة بن دؤيب كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أغضض بأبسله (قال الشافعي) ويطبق
فوه وان خيف استرخا عليه شدة بعصابه (قال) ورأيت من يلين مفاصله ويسطها التلين ولا تجسو
ورأيت الناس يضعون الحديدة السيف أو غيره على بطن الميت والنبي من الطين المابلول كأنهم يذودون
أن تربو بطنه فمما صنعوا من ذلك مما رجحوا وعرفوا أنه فيه دفع مكر ومروءة أن لا يكون به بأس ان شاء
الله تعالى ولم أر من شأن الناس أن يضعوا الزاويق يعني الرتبقي في أذنه وأنفه ولا أن يضعوا المرتل يعني
المرداسنج على مفاصله وذلك شيء تفعله الاعاجم يريدون به البقاء للميت وقد يجعلونه في الصندوق ويقضون
به الى الكافور واستأحب هذا ولا شأمنه ولكن يصنع به كما يصنع بأهل الاسلام ثم يغسل والكفن
والحنوط والدفن فانه صائر الى الله جل وعز والكرامة له برجة الله تعالى والعمل الصالح (قال) وبلغني
أنه قيل لسعد بن أبي وقاص اتخذ ذلك شيئا كأنه الصندوق من الخشب فقال اصنعوا بي ما صنعتم رسول الله
صلى الله عليه وسلم انصبوا على اللبن وأهبلوا على التراب

(باب الصلاة على الميت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى اذا حضر الولى الميت أحييت أن
لا يصلى عليه الا بامر وليه لان هذا من الامور الخاصة التي أرى الولى أحق بها من الوالى والله تعالى أعلم
وقد قال بعض من له علم الوالى أحق واذا حضر الصلاة عليه أهل القرابة فأحقهم به الاب والجد من قبل
الاب ثم الولد وولد الولد ثم الاخ للاب والام ثم الاخ للاب ثم أقرب الناس من قبل الاب وليس من قبل
الام لانه انما الولاية للعصبة فاذا استوى الولاية في القرابة وتساخوا وكل ذي حق فأحبهم الى أنفسهم الا أن
الحول أقل سقطت عنه الزكاة لانها تحولت فيه وفي ثمنه اذا بيع لا قبا اشترى به (قال) ولا تمنع زكاة التجارة في الرقيق زكاة الفطر اذا كانوا

أوزر عن التجارة أو ورثها
زكاهها زكاة الفحل
وازرع ولو كان مكان
الفحل غراس لازكاة
فهار كانها زكاة التجارة
واخلطاء في الذهب
والزرق كالخلطاء في
الماشية والحشر على
ما وصفت سواء

باب الزكاة في مال القراض

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى وإذا دفع الرجل ألف درهم قراضا على النصف فاشترى بها سلعة وحال الحول عليها وهي تساوي ألفين ففيها قولان أحدهما أنه تركى كلها لأنها ملك لرب المال أبدا حتى يسلم إليه رأس ماله وكذلك لو كان العامل نصرانيا فإذا سلم له رأس ماله اقسما الرجح وهذا أشبه والله أعلم والقول الثاني أن الزكاة على رب المال في الألف والجسمائة ووقفت زكاة جسمائته فان حال عليها حول من يوم صارت للعامل زكاهها ان كان مسلما فاذا لم يبلغ ربحه الا مائة درهم زكاه لانه خليفه بها ولو كان رب المال نصرانيا والعامل

تكون حاله ليست بمحودة فكان أفضلهم وأقربهم أحب الي ذاك تتأروا فأنسهم فان استروا وقلما يكون ذلك فلم يخلوا أقرع بينهم فخرج سهمه ولي الصلاة عليه (قال) والحرم من الزكاة أحق بالصلاة عليه من المملوك ولا بأس بالصلاة المملوك على الجنابة وإذا حضر رجل ولي أو غير ولي مع نسوة (١) بعلا رجال ميتا أو امرأة ميتا أو حق بالصلاة عليهم من النساء إذا عقل الصلاة وإن لم يبلغ مملوكا كان أو حرا فان لم يكن يعقل الصلاة صلى على الميت صفاء مفردات وإن أمتهن أحداهن وقامت وسطهن لم أر بذلك بأسا فتد صلى الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفراد الا يؤمهم أحد وذلك لعظم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنافسهم في أن لا يتولى الإمامة في الصلاة عليه واحد وصلاؤه عليه مرة بعد مرة وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموتى والامر المعمول به الى اليوم أن يصلى عليهم بامام ولو صلى عليهم أفراد أجزأهم الصلاة عليهم ان شاء الله تعالى وأحب أن تكون الصلاة على الميت صلاة واحدة هكذا رأيت صلاة الناس لا يجلس بعد الفراغ منها الصلاة من فاتته الصلاة عليه ولو جاء ولي له ولا يخاف على الميت التغير فصلى عليه رجوت أن لا يكون بذلك بأس ان شاء الله تعالى (قال) وإن أحدث الامام انصرف فتوضأ وكبر من خلفه ما بين من التكبير فرادى لا يؤمهم أحد ولو كان في موضع وضوءه قريبا فانظروه فبني على التكبير رجوت أن لا يكون بذلك بأس ولا يصلى على الجنازة في مصر الا طاهرا (قال) ولو سبق رجل ببعض التكبير لم ينتظر بالميت حتى يقضى تكبيره ولا ينتظر المسبوق الامام أن يكبر ثانية ولكنه يفتح نفسه وقال بعض الناس اذا خاف الرجل في المصروفات الجنازة تيمم وصلى وهذا لا يحجز التيمم في المصروفات لصلوة نافذة ولا مكتوبة الا لريض زعم وهذا غير مريض ولا تعدو الصلاة على الجنازة أن تكون كالصلوات لا تصلى الا بطهارة الرضوء وليس التيمم في المصروفات المطبق بطهارة أو تكون كاذ كرفصلى عليها ان شاء غير طاهر خاف الفتوى أو لم يخف كما يذكر غير طاهر

باب اجتماع الجنائز (قال الشافعي) رحمه الله تعالى لو اجتمعت جناز رجال ونساء وصبيان

وخنائ جعل الرجال مما يلي الامام وقدم الى الامام أفضلهم ثم الصبيان بلونهم ثم الخنائ بلونهم ثم النساء حلقهم مما يلي القبلة وان تشاح ولادة الجنائز وكن مختلفات صلى على الجنابة التي سبقت ثم ان شاء ولي سواها من الجنائز استغنى بتمام الصلاة وان شاء أعاد الصلاة على جنازته وان تشاحوا في موضع الجنائز فالسابق أحق اذا كانوا رجالا فان كن رجالا ونساء وضع الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة ولم ينتظر في ذلك الى السابق لان موضعهن هكذا وكذلك الخنثى ولكن ان سبق ولي الصبي لم يكن عليه أن يزبل الصبي من موضعه ووضع ولي الرجل الرجل خلفه ان شاء أو يذهب به الى موضع غيره فان افتتح المصلى على الجنابة الصلاة فكبر واحدة أو اثنتين ثم أتى بجنازة أخرى وضعت حتى يفرغ من الصلاة على الجنابة التي كانت قبلها لانه افتتح الصلاة بنوى بها غير هذه الجنابة المؤخرة (قال) ولو صلى الامام على الجنابة غير متوض ومن خلفه متوضون أجزأت صلاتهم وإن كان كلهم غير متوضين أعادوا وإن كان فهم ثلاثة فصاعدا متوضون أجزأت وإن سبق بعض الاولياء بالصلاة على الجنابة ثم جاء ولي غيره أحببت أن لا توضع للصلاة ثانية وإن فعل فلا بأس ان شاء الله تعالى (قال) ولرسق رجل شئ له قيمة في قبر فدفن كان له أن يكشف عنه حتى يأخذ ما سقط

باب الدفن (أخبرنا الربيع قال قال الشافعي) وإن مات ميت بمكة أو المدينة أحببت أن

يدفن في مقابرهما وكذلك ان مات ببلد قد ذكر في مقبرته خبر أحببت أن يدفن في مقابرهما فان كانت ببلد لم يذكر ذلك فيها فأحب أن يدفن في المقابر لحرمه المقابر والدواعي لها والله مع الجماعة أشبهه من أن لا يتغوط ولا يبالي على قبره ولا ينش ويحتمل دفن الميت فحسن ان شاء الله تعالى وأحب أن يعق للميت قدر بسيطة وما أعقوله وووري أجزأ وانما أحببت ذلك أن لا تناله السباع ولا يقرب على أحد ان أراد

مسلم فلا ربح لمسلم حتى يسلم الى النصراني رأس ماله في القول الاول ثم يستقبل (٣٤٥) برمح حول القول الثاني بحصى ذلك كله

فان سلم له ربحه أدى
زكاته كما يؤدي ما
عليه من السنين منذ
كان له في المال فضل
(قال الشافعي) أولى
بقوله عندي أن
لا يكون على العامل
زكاة حتى يحصل
رأس المال لان هذا
معناه في القراض لانه
يقول لو كان له شركة
في المال ثم نقص
قدر الربح كان له في
الباقى شرك فلا ربح
له الا بعد أداء رأس
المال

(باب الدين مع
الصدقة وزكاة اللقطة
وكراء الدور والغنمة)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى واذا كانت
له مائتا درهم وعليه
مثلها فاستعدي عليه
السلطان قبل الحول
ولم يقض عليه بالدين
حتى حال الحول أخرج
زكاتها ثم قضى غرماءه
بقيتها ولو قضى عليه
بالدين وجعل لهم ماله
حيث وجدوه قبل
الحول ثم حال الحول
قبل أن يقبضه الغرماء
لم يكن عليه زكاة لانه
صار لهم دونه قبل

نفسه ولا يظهر له ربح ويدفن في موضع الضرورة من الضيق والعجالة الميتان والثلاثة في القبر اذا كانوا
ويكون الذي للقبلة منهم أفضلهم وأسنهم ولا أحب أن تدفن المرأة مع الرجل على حال وان كانت ضرورة
ولاسبيل الى غيرها كان الرجل أمامها وهي خلفه ويجعل بين الرجل والمرأة في القبر حاجز من تراب وأحب
لحكام القبر ولا وقت فحين يدخل القبر فان كانوا ورا أحب الى وان كانوا ممن يضبطون الميت بلا مشقة
أحب الى وسل الميت من قبل رأسه وذلك أن يوضع رأس سريره عند رجل القبر ثم يسلسل ويستر القبر
بثوب نظيف حتى يسوى على الميت لحده وستر المرأة اذا دخلت قبرها وأكدم من ستر الرجل وتسلسل المرأة
كيسل الرجل وان ولي اخرجهما من نعشها وحل عقد من الثياب ان كان عليها وتعهدها النساء فحسن
وان وليها الرجل فلا بأس فان كان فيهم ذم وحرم كان أحب الى وان لم يكن فيهم ذم وحرم فذوقه وقرباه ولاء
وان لم يكن فالسبلون ولائها وهذا موضع ضرورة ودونها الثياب وقد صارت ميتة وانقطع عنها حكم الحياة
(قال) ووضع الموتي في قبورهم على جنوبهم البني وترفع رؤسهم بحجر أو لبنه ويسندون لثلاث سكبوا
ولا يستلقوا وان كان بأرض شديدة خلد لهم ثم نصب على لحودهم اللبن نصباً ثم يتبع فروج اللبن بكسار
اللبن والطين حتى يحكم ثم أهمل التراب عليها وان كانوا ببلد رقيقة شق لهم شق ثم بنيت لحودهم بحجارة
أولين ثم سقفت لحودهم عليهم بالحجارة أو الخشب لان اللبن لا يضبطها فان سقفت تبعث فروجها حتى
تنظم (قال) ورأيتهم عندنا يضعون على السقف الاذن ثم يضعون عليه التراب مائراً ثم يهولون التراب
بعد ذلك اهالة (قال الشافعي) هذا الوجه الأثر الذي يجب أن يعمل به ولا يترك وكيفية وري الميت أجزأ
ان شاء الله تعالى ويحكي من على شفير القبر بيديه مع التراب ثلاث حثيات أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه
وسلم حتى على الميت ثلاث حثيات بيديه جميعا (قال الشافعي) وأحب تحميم دفن الميت اذا بان موته
قداً أشكل أحببت الأناقة حتى يتبين موته وان كان الميت غريباً أحببت الثاني به بقدر ما يولى من حفرة
وان كان مصعوقاً أحببت أن يستأني به حتى يخاف تغيره وان بلغ ذلك يومين أو ثلاثة لانه بلغنى أن الرجل
يصعق فيذهب عقله ثم يفتيق بعد اليومين وما أشبه ذلك وكذلك لو كان فزعاً من حرب أو سبع أو فزعاً
غير ذلك أو كان متردياً من جبل واذا مات الميت فلا تخفى علامات الموت به ان شاء الله تعالى فان خفيت
على البعض لم تخف على الكل واذا كانت الطواعين أو موت الفجأة واستبان الموت فلم يضبطه أهل البيت
الآن ان يقدموا بعض الموتي فقدموا الوالدين من الرجال والنساء ثم قدموا بعد من رأوا فان كان امرأته
لرجل أقرع بينهما تقدم واذا خيف التغير على بعض الموتي فقدم من كان يخاف عليه التغير لامن
لا يخاف التغير عليه ويقدم الكبار على الصغار اذا لم يخف التغير على من تخلف واذا كان الضرورة
دفن الاثنان والثلاثة في قبر وقدم الى القبلة أفضلهم وأقرؤهم ثم جعل بينه وبين الذي يليه حاجز من
تراب فان كانوا رجالاً ونساء وصبياناً جعل الرجل الى القبلة ثم الصبي ثم المرأة وراءه وأحب الى
لو تدفن المرأة مع الرجال وانما رخصت في أن يدفن الرجلان في قبر بالسنة لم أسمع أحداً من أهل العلم
الا يتحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر يقتل أحداً ثاناً في قبر واحد وقد قيل ثلاثة

(باب ما يكون بعد الدفن) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي وقد بلغني عن بعض من مضى أنه أمر
أن يعقد عند قبره اذا دفن بقدر ما تجوز رجور (قال) وهذا أحسن ولم أر الناس عندنا يصنعونه
أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه قال ما أحب أن أدفن بالبيع لأن أدفن في غيره أحب الى
انما هو واحد رجلين إما ظالم فلا أحب أن أكون في جواره وإما صالح فلا أحب أن ينشئ في عظامه
أخبرنا مالك أنه بلغه عن عائشة أنها قالت كسر عظم الميت ككسر عظم الحي « قال الشافعي » تغى
في المأثم وان أخرجت عظام ميت أحببت أن تعاد فتدفن وأحب أن لا يراد في القبر تراب من غيره وليس

الحول وهكذا في الزرع والتمر والماشية التي صدقتها منها كالمرتهن للشيء فيكون للمرتهن ماله فيه والغرماء فضله (قال) وكل مال رهن

فقال عليه الحول أخرجه من الزكاة قبل الدين (٢٤٦) (وقال المزني) وقد قال في كتاب اختلاف ابن أبي ليلى إذا كانت له مائة ثلثهم

وعليه مثلهما فلا زكاة عليه والاول من قوله مشهور (قال) وان كان له دين يقدر على أخذه فعليه تحصيل زكاته كالوديعة ولو جحد ماله أو غصبه أو غرق فأقام زمانا ثم قدر عليه فلا يجوز فيه الا واحد من قولين أن لا يكون عليه زكاة حتى يحول عليه الحول من يوم قبضه لانه مغلوب عليه أو يكون عليه الزكاة لان ملكه لم يزل عنه لما مضى من السنين فان قبض من ذلك ما في مثله الزكاة زكاه لما مضى وان لم يكن في مثله زكاة فكان له مال ضمه اليه والاحسبه فادق قبض ما اذا جمع اليه ثبت فيه الزكاة زكى لما مضى (قال) واذا عرق لقطه سنة ثم حال عليها أحوال ولم يزكها ثم جاء صاحبها فلا زكاة على الذي وجدها لانه لم يكن لها مال كاقط حتى جاء صاحبها والقول فيها كما وصفت في أن عليه الزكاة لما مضى لانها ماله أو في سيقوط

بأن يكون فيه تراب من غيره بأس اذا زيد فيه تراب من غيره ارتفع جدا وانما أحب أن يشخص على وجه الارض شبرا أو نحووه وأحب أن لا يبنى ولا يخصص فان ذلك يشبه الزيت والخيلاء وليس الموت موضع واحد منهما ولم أرقبور المهاجرين والانصار بمجسصة (قال الراوي) عن طاوس ارسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يبنى القبور وأن يخصص (قال الشافعي) وقد رأيت من الولاة من يهدم عكة ما يبنى فيها فلم أرفضها يعصون ذلك فان كانت القبور في الارض يملكها الموتى في حياتهم أو ورثتهم بعدهم لم يهدم شيء أن يبنى منها وانما يهدم ان هدم ما لا يملكه أحد فهدمه لئلا يتجسس على الناس موضع القبر فلا يدفن فيه أحد فيضيق ذلك بالناس (قال الشافعي) وان تشاح الناس عن يحفر للوتى في موضع من المقبرة وهي غير ملك لأحد حفر الذي يستحق حيث شاء وان جاء أو ماعا أقرع الوالى بينهم واذا دفن الميت فليس لأحد حفر قبره حتى يأتي عليه مدة يعلم أهل ذلك البلد أن ذلك قد ذهب وذلك يختلف بالبلدان فيكون في السنة وأكثر فان جعل أحد يحفر قبره فوجد ميتا أو بضعه أعده عليه التراب وان خرج من عظامه شيء أعيد في القبر (قال) واذا كانت أرض رجل فأذن بأن يقبر فيها ثم أراد أخذها فله أخذها لم يقبر فيه وليس له أخذ ما قبر فيه منها وان قبر قوم في أرض لرجل بلاذنه فأراد نحو يلهم عنها أو بناءها أو زرعها أو حفرها أباركها كرهت ذلك له وان شغف فهو أحق بحقه وأحب لو ترك الموتى حتى يبلوا (قال) وأكره وطء القبر والجلوس والانتكاء عليه الا أن لا يجد الرجل السيل الى قبر ميتة الابان يطأه فذلك موضع ضرورة فأرجو حيث شاء أن يسعه ان شاء الله تعالى وقال بعض أصحابنا لا بأس بالجلوس عليه وانما نهى عن الجلوس عليه للتغوط (قال الشافعي) وليس هذا عندنا كما قال وان كان نهى عنه لما ذهب فقد نهى عنه وقد نهى عنه مطلقا لغير المذهب أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا ابراهيم بن محمد عن أبيه عن جده قال تبع جنازة مع أبي هريرة فلما كان دون القبور جلس أبو هريرة ثم قال لأن أجلس على جرة فحرق ردائي ثم قصي ثم ارادى ثم قضى الى جلدي أحب الى من أن أجلس على قبر امرئ مسلم (قال) وأكره أن يبنى على القبر مسجد وأن يسوى أو يصلى عليه وهو غير متسوى أو يصلى اليه (قال) وان صلى اليه أجزأه وقد أساء أخبرنا مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد لا يبقى ديان بأرض العرب (قال) وأكره هذا السنة والآثار وانه كره والله تعالى أعلم أن يعظم أحد من المسلمين يعني يتخذ قبره مسجدا ولم تؤمن في ذلك الفتنة والضلال على من يأتي بعد فكرهه والله أعلم لئلا يوطأ ذكره والله أعلم لان مستودع الموتى من الارض ليس بأنظف الارض وغيره من الارض أنظف

(باب القول عند دفن الميت) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال واذا وضع الميت في قبر قال من يضعه بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحب أن يقول اللهم أسأله اليك الأشقاء من ولده وأهله وقرباته واخوانه وفارق من كان يحب قبره وخرج من سعة الدار والحياة الى ظلمة القبر وضيقه وتزلزل بك وأنت خير منزل به ان عاقبته عاقبته بذنبه وان عفوت فأنت أهمل العفو اللهم أنت غني عن عذابه وهو فقير الى رحمتك اللهم اشكر حسنته وتجاوز عن سيئته وشفع جماعتا فيه واغفر ذنبه وافصح له في قبره وأعذه من عذاب القبر وأدخل عليه الامان والروح في قبره ولا بأس بزيارة القبور أخبرنا مالك عن ربيعة يعني ابن أبي عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومنه يتسكن عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا (قال الشافعي) ولكن لا يقال عندها هجر من القول وذلك مثل الدعاء بالويل والثبور والنياحة فأما اذا زرت تستغفر للميت ويرق قلبك وتذكر أمر الآخرة فهذا عملا لا كره فيه ولا أحب الميت في القبور للوحشة على البائت وقد رأيت الناس عند ما يقاربون من ذوى القربايات في الدفن وأنا أحب ذلك وأجعل الوالد أقرب الى القبلة من الوالد اذا

الزكاة عنه في مقامها في يد الملتقط بعد السنة لانه أبجل له أكلها (قال المزني) أشبه الامم بن بقوله عندي أن امكن

يكون عليه الزكاة لقوله ان ملكه لم يزل عنه وقد قال في باب صدقات (٢٤٧) الغنم ولو ضلت غنماً أو غصمها أو حالاً ثم وجدها

زكاتها لا حولها فاقضى
ما لم يختلف من قوله في
هذا لاحد قوله في
أن عليه الزكاة كما
قطع في ضوال الغنم
وبالله التوفيق (قال
الشافعي) ولو أكرى
داراً أربع سنين بمائة
دينار فالسكراء حال
الآن يشترط أجلاً
فإذا حال الحول زكى
خمس وعشرين ديناراً
وفي الحول الثاني
خمس سنين لا قدر
زكاة الخمسة والعشرين
ديناراً وفي الحول
الثالث خمس وسبعين
ديناراً ثلاث سنين لا
قدر زكاة السنتين
الاوليين وفي الحول
الرابع زكى مائة لاربع
سنتين لا قدر زكاة ما
مضى ولو قبض المكري
المال ثم انتهت الدار
انفسح الكراء ولم يكن
عليه زكاة الا فيما سلم له
ولا يشبه صدق المرأة
لانها ملكته على الكمال
فان طلق انتقض
الصف والاجارة لا
يملك منها شيئاً الا بسلاطة
منفعة المستأجر مدة
يكون لها حصصة من
الاجارة (قال المزني)
هذا خلاف أصله في

أمكن ذلك وكيف ما دفن أجزاء أن شاء الله وليس في التعزية شيء مؤقت يقال لا يعدي الى غيره أخبرنا
الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا القاسم بن عبد الله بن عمر عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده
قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية سمعوا قائل يقول ان في الله عزاء من كل مصيبة
وخلفا من كل هالك ودر كاس كل مافات فبأنه فقها وإياه فارجوا فان المصاب من حرم الثواب (قال
الشافعي) قد عزي قوم من الصالحين بتعزية تختلف فأحب أن يقول قائل هذا القول ويترحم على الميت
ويدعوا خلفه (قال) والتعزية من حين موت الميت في المنزل والمسجد وطريق القبر وبعده الدفن
ومني عزي فحسب فاداشهد الجنائزة أحب أن تؤخر التعزية الى أن يدفن الميت الآن يرى جزمنا من
المصاب فيعزبه عند جرحه ويعزي الصغير والكبير والمرأة الآن تكون امرأ شابة ولا أحب مخاطبتها
الذي محرم وأحب لخيران الميت أو ذى قرابته أن يعملوا لاهل الميت في يوم موت وليته طعاما يشبعهم
فان ذلك سنة وذكر كريم وهو من فعل أهل الخير قبلنا وبعدها لأن لما جاءني جعفر قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجعلوا لآل جعفر طعاما فإنه قد جاءهم أمر يشغلهم أخبرنا الربيع قال أخبرنا
الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة عن جعفر عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال جاءني جعفر فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا لآل جعفر طعاما فإنه قد جاءهم أمر يشغلهم أو ما يشغلهم « شك
سفيان » (قال الشافعي) وأحب لقيم أهل الميت عند المصيبة أن يتعاهدوا أضعفهم عن احتمالها بالتعزية
بما ينظ من الكلام والفعل أنه يسليه ويكف من حزنه وأحب لولي الميت الابتداء بأولى من قضاء دينه
فان كان ذلك يستأخر سأل غرماءه أن يحلوا له ويحتالوا به عليه وأرضاهم منه بأى وجه كان أخبرنا ابراهيم
ابن سعد عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة أنه أظنه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه (قال) وأحب أن أوصي بشئ أن يجعل الصدقة عنه
ويجعل ذلك في أقاربه وجيرانه وسبل الخير وأحب مسح رأس اليتيم ودهنه واكرامه وأن لا ينهر ولا يقهر
فان الله عز وجل قد أوصى به

(باب القيام للجنائزة) أخبرنا الربيع قال قال الشافعي ولا يقوم للجنائزة من شهدها والقيام لها
منسوخ أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن واقد بن
عمر بن سعد بن معاذ عن نافع بن جبير عن مسعود بن الحكم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم في الجنائز ثم جلس بعد أخبرنا ابراهيم بن محمد عن محمد بن عمرو بن
علقمة بهذا الاسناد أو شيهاب هذا وقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بالقيام ثم جلس وأمر
بالجلوس (قال الشافعي) ويصلى على الجنائز أربع ساعات شاء من ليل أو نهار وكذلك يدفن في أى ساعة شاء
من ليل أو نهار وقد دفنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مسكينة لبلا فبنكر ودفن أبو بكر
الصديق ليلاً ودفن المسلمون بعد ليلاً وقال بعض أصحابنا لا يصلى عليها مع اصفرار الشمس ولا مع طلوعها
حتى تبرز واحتج في ذلك بأن ابن عمر قال لاهل جنازة وضعوها على باب المسجد بعد الصبح اما ان تصالوا
عليها الآن واما أن تدعوها حتى ترتفع الشمس (قال) وابن عمر يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يتحرى احدكم بصلاته طلوع الشمس ولا غروبها وقد يكون ابن عمر سمع هذا من النبي صلى الله عليه
وسلم خاصة ولم يسمع عن النبي صلى الله عليه وسلم الهوى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد
العصر حتى تغرب الشمس فرأى هذا كله على كل صلاة ولم ير الهوى الا فيما سمع (قال) وقد جاء عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما دل على أن نهيه عن الصلاة في هذه الساعات إنما يعني به صلاة النافلة فأما
كل صلاة كرهت فلا وأثبتنا ذلك في كتاب الصلاة ولو كان على كل صلاة وكانت الصلاة على الجنائز
صلاة لا تحل الا في وقت صلاة ما صلى على ميت العصر ولا الصبح وقد يجوز أن يكون ابن عمر أراد بذلك

كتاب الاجارات لانه يجعلها حالة يملكها المبكرى اذا سلم ما أكرى كمن السلة الا أن يشترط أجلاً وقوله هاهنا أشبه عتدي بأقويل

ولا زكاة في نفسه منها ولا ذهب - قد يستقبل بهم الحول بعد القسم لأنه لما لم يجد فيه بعينه وإن ادّعى أن يتبعهم فمعه إلى أن يتمكن ولأن فيها حسنا وإذا عزل لهم النبي صلى الله عليه وسلم منها لما ينوب المسلمين فلا زكاة فيه لأنه ليس لما بعينه

أن لا يتخلص من تسع الجذارة ولا يتفرق من أهل المسجد حتى يصكر المصل على ما كان أنما يتصرفون ما لم تزل تصرفهم من الصلاة لكثرة المصلين فيقول صلا مع كثره الناس أو آخره والى أن يأتي المصلون فتصلي أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا الثقف من أهل المدينة ما سئل لأحفظه أنه صلى على عتيق بن أبي طالب والشمس مصفرة قبل المغرب فليسا ولم ينتظر به معيب الشمس (قال الشافعي) وأكره التلصق على الميت بعد موته وأن تندب الناشئة على الانفراد لكن يعزى عما أمر الله عز وجل من المديح والامتناع وأكره المأتم وهي الجماعة وإن لم يكن لهم بكاء فإن ذلك يجدد الحزن ويكلف المؤنة مع ما مضى فيه من الأثر (قال) وأرخص في البكاء لأن يتأثر ولأن يعلن الأخير ولا يدعون بحرب قبل الموت فإذا مات أمسكن أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيق عن عتيق بن الحرث بن عتيق أخبره عن عبد الله بن عتيق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب فصاح به فلم يجبه فاسترجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غلبنا عليك يا أبا الربيع فصاح السواد وبكى فجعل ابن عتيق يستكهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم فإذا وجب فلا تبكين باكية قالوا وما الوجوب يا رسول الله قال إذا مات

(باب البيع في المال الذي تجب فيه الزكاة بالخيار وغيره وبيع المصدق وما قبض منه وغير ذلك)

(غسل الميت) أخبرنا الربيع بن سليمان قال لم أسمع هذا الكتاب من الشافعي وإنما أقرؤه على المعرفة (قال الشافعي) أول ما يبدأ به من يحضر الميت من ألبان أن يتولى أرفقهم به انغماض عنه بأهل ما يقدر عليه وأن يشد تحت خفيه عصا به يرضه وتربط من فوق رأسه كيلا يستريح خفيه الأسفل فيفتح فوه ثم يحسو بعد الموت ولا ينطق ويرديه حتى يلصقهما بعضده ثم يمسحهما ثم يدهما ثم يمسحهما مرات ليتقي ليهما فلا يحسو وهما إذا لينا عند خروج الروح تبقى ليهما إلى وقت دفنه فمسكنا وهما البتان ويلين كذلك أصابعه ويرد رجله من باطن حتى يلصقهما ببطون فخذه كما وصفت فيما يصنع في سبه ويضع على بطنه شيئا من طين أو لينة أو حديد سيف أو غيره فإن بعض أهل التجربة يزعمون أن ذلك يمنع بطنه أن تربو ويخرج من تحته الوطى كله ويفضي به إلى الروح أن قدر عليه أو سري الروح مستو فإن بعض أهل التجربة يزعم أنه يسرع انتفاخه على الوطى ويسلب ثيابا أن كانت عليه ويسجي ثوبا يغطي به جميع جسده ويجعل من تحت رجله ورأسه وجنبه لئلا ينكشف فإذا أحضر واله غسله وكفنه وفرغوا من جهازه فإن كان على يده وفي عاتقه شعر فغن الناس من كره أخذه عنه ومنهم من أرخص فيه فمن أرخص فيه لم ير بأسا أن يحلقه بالنورة أو يحجزه بالحلم ويأخذ من شاربه ويقلم من أطفاره ويصنع به بعد الموت ما كان فطره في الحياة ولا يأخذ من شعر رأسه ولا خيشه شيئا لأن ذلك إنما يؤخذ زينة أو نسكا وما وصفت مما يؤخذ فطرة فإن تورده ألقاه من فورة وإن لم ينوره اتخذ قبل ذلك عينا ناطولا الأخلة من شجر لين لا يخرج ثم استخرج جميع ما تحت أطراف يديه ورجليه من الوسخ ثم أفضى به إلى مغسلة مستورا وإن غسله في قيص فهو أحب إلى وأن يكون القمص سخيفا رقيقا أحب إلى وإن ضاق ذلك عليه كان أقل ما يستره ما يورى ما يستره إلى ركبته لأن هذا هو العورة من الرجل في الحياة ويستر الميت الذي يغسله فيه بستر ولا يشره في النظر إلى الميت إلا من لا غنى له عنه ممن يمكنه أو يقلبه أو يصب عليه ويقضون كلهم وهو عنه الطرف والأفهام لا يجزيه فيه إلا النظر إليه ليعرف ما يغسل منه وما بلغ الغسل وما يحتاج إليه من الزيادة في الغسل ويجعل السرير الذي يغسله عليه كالمنحدر قليلا وينفذ موضع مائه الذي يغسله به من البيت فله أنحرله أن ينفض فيه شيء أنصب عليه ولو انتفض لم يضرمه إن شاء الله تعالى ولكن هذا أطيب النفس ويتخذ إياهم إناء يعرف به من الماء المجموع لغسله وإناء يصب فيه ذلك الإناء ثم يصب الإناء الثاني عليه ليكون إناء الماء غير قريب من الصب على الميت ويغسله بالماء

(قال الشافعي) ولو باع بيعا صحيحا على أنه بالخيار أو المشتري أو مما قبض أو لم يقبض فحال الحول من يوم ملك البائع وجبت عليه فيه الزكاة لأنه لا يتم بخس وجه من ملكه حتى حال الحول ولشتره الرد بالتغير الذي دخل فيه الزكاة (قال المزني) وقد قال في باب زكاة الفطر إن المالك يتم بخيارهما أو بخيار المشتري وفي الشفعة إن المالك يتم بخيار المشتري وحده (قال

المزني) الأول إذا كانا جميعا بالخيار عدى أشبه بأضله لأن قوله لم يختلف في رجل حلف بعق عبد الله أن لا يبيعه غير

فباعه الله عتيق والسند عنده أن المتبايعين جميعاً بالخيار مالم يتفرقا تفريق (٣٤٩) الا بدان فلو لا أنه ملكه ماعتق عليه عبده (قال

الشافعي) ومن ملك ثمرة نخل ملكها جميعاً قبل أن ترى فيه الصفرة أو الحمرة فالزكاة على مالها الآخر بزكها حين ترضى ولو اشترى الثمرة بعد ما يد صلاحها

(٤) فالعشر فيها والبيع فيها مفسوخ كالو باعه عبيدين أحدهما له والاخر ليس له ولو اشترىها قبل بدو

غير السخن لا يجزئ أن يغسل بالماء المسخن ولو غسل به أجزأ أن شاء الله تعالى (١) فإن كان عليه وسخ وكان يبلد بارد أو كانت به علة لا يبلغ الماء غير المسخن أن ينقي جسده غاية الانقاء ولو لصق بجسده ما لا يخرج به الا اذن دهن ثم يغسل حتى يتطاف وكذلك ان طلى بنورة ولا يفيض غاسل الميت بيده الى شيء من عورته ولو توفى سائر جسده كان أحب الى وبعد خرقتين نظيفتين قبل غسله قلف على يده احدهما ثم يغسل بها أعلى جسده وأسفله فإذا أفضى الى ما بين رجليه ومذاك كبره فغسل ذلك ألقاها فغسلت ولف الاخرى وكما عاد على المذاكير وما بين الاليتين ألقى الخرقه التي على يده وأخذ الاخرى المغسولة لئلا يعود عامر على المذاكير وما بين الاليتين على سائر جسده ان شاء الله

(باب عن غسل الميت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أقل ما يجزئ من غسل الميت الانقاء كما يكون أقل ما يجزئ في الجنابة وأقل ما أحب أن يغسل ثلاثاً فان لم يبلغ بانقائه ما يريد الغاسل فخمس فان لم يبلغ ما يجب فسبع ولا يغسله بشيء من الماء الا ألقى فيه كافور السنة وان لم يفعل كرهته ورجوت أن يجزئه ولست أعرف أن يلقى في الماء ورق سدر ولا طيب غير كافور ولا غيره ولكن يترك ماء على وجهه ويلقى فيه الكافور

(ما يبدأ به في غسل الميت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى يلقى الميت على ظهره ثم يبدأ غسله في موضع وضوء الصلاة ويحاسبه إجلالاً سارفاً وقوفاً يده على بطنه امراراً رفيقاً بالبلغا يخرج شيئاً كان فيه ثم فان خرج شيء ألقى الخرقه عن يده وضوءاً ثم غسل رأسه وحشيته بالسدر حتى ينقيهما ويسرحهما تسريحاً رفيقاً ثم يغسله من صفحة عنقه الى صبا الى قدمه اليمنى وغسل في ذلك شق صدره وجنبه ونقذه وساقه الايمن كانه يحركه لا يحرك ليتغلغل الماء ما بين فخذه ويعبر يده فيما بينهما وليأخذ الماء ويغسل بامنة ظهره ثم يعود على شقه الايسر فيصنع به ذلك ثم يحرف على جنبه الايسر فيغسل (٢) بامنة ظهره وقفاً ونقذه وساقه الى قدمه وهو يراه ممكن أن يحرف على جنبه الايمن حتى يصنع بامنة ظهره وجميع بدنه وأاليته وفخذه وساقه وقدمه مثل ذلك وأي شق حرقه اليه لم يحرفه حتى يغسل ما تحته وما يليه ليحرفه على موضع نقي نظيف ويصنع هذا في كل غسلة حتى يأتي على جميع غسله وان كان على بدنه وسخ (٣) يحى الى امكان غسله باشتان ثم ماء قراح وان غسله بسدر أو اشان أو غيره لم يحسب شيئاً خاطئه من هذا شيء يعول فيه غسله ولكن اذا صب عليه الماء حتى يذهب هذا أمر عليه بعده الماء القراح كما وصفت وكان غسله بالماء وكان هذا تنظيلاً لا بعد غسل طهارة والماء ليس فيه كافور كالماء فيه شيء من الكافور ولا يغبر الماء عن سحبة خلقته ولا يعلو فيه منه الاريحه والماء بماله فكرة الكافور في الماء لا تضر ولا تمنعه أن يكون طهارة يتوضأ به الحي ولا يتوضأ الحي بسدر مضر وبماء لان السدر لا يطهر ويتعهد بمسح بطن الميت في كل غسلة ويقعد عند آخر كل غسلة فإذا فرغ من آخر غسلة غسلها تعهدت يده ورجله وورداً لثلاث نجسوا ثم تدان فألقفتا بجنبه وصف بين قدميه وألقى أحد كعبيه بالأخر وضم احده في فخذه الى الاخرى فان خرج من الميت بعد الفراغ من غسلة شيء أتى واعتدت غسلة واحدة ثم يستحب في ثوب فاذا جف صبراً كفاه

(عدد كفن الميت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أحب عدد كفن الميت الى ثلاثة أو بابيض رباطات ليس فيها قص ولا عمامة فن كفن فيها دئى بالتي يردون أن تكون أعلاها فبسطت أولاً ثم بسطت الاخرى فوقها ثم الثالثة فوقهما ثم جل الميت فوضع فوق العلى ثم أخذ القطن منزوع الحب فجعل فيه الخنوط والكافور وألقى على الميت ما يستره ثم أدخل بين أليته ادخالاً بليغاً أو كثر ليرد شيئاً ان جاء منه عند تحريكه اذا جمل فان خيف أن يأتي شيء لعلة كانت به أو حدثت يدها أو دخلوا بينه وبين كنفه لبدا ثم شدوه عليه كما يشد الثبان الواسع فيمنع شيئاً ان جاء منه من أن يظهر أو ثوباً صفيقاً أقرب الثياب شها بالبد

(٤) فالعشر فيها الخ عبارة الأم فالزكاة في الثمرة من مال مالها الأول اه وهو مراد المختصر وقوله فان بدا صلاحها فسخ البيع عبارة الأم فان

(٣٢ - الام اول) تركها حتى يدو صلاحها ففيها الزكاة فان أخذها رب الخاطئ فبطلت بيعه بغير ما كتبه

رب الخلل على تركها
وقد اشترط قطعها
ولو رضى الترك فالزكاة
على المشتري ولو رضى
البائع الترك وأبى
المشتري ففيها قولان
أحدهما أن يحبر
على الترك والثاني
أن يفسخ لانهما
اشترطا القطع ثم بطل
بوجوب الزكاة (قال
المزني) فأشبهه هذين
القولين بقوله أن
يفسخ البيع قياسا
على فسخ المسئلة قبلها
(قال الشافعي) ولو
استهلك رجل غرة وقد
خرصت أخذت بن عشر
وسطها والقول في ذلك
قوله مع عينه ولو باع
المصدق شأ فعله أن
يأتي عتله أو يقسمه
على أهله لا يجزى غيره
وأفسخ بيعه اذا قدرت
عليه (قال الشافعي)
وأكره للرجل شراء
صدقته اذا وصلت الى
أهلها ولا أفسخه

باب زكاة المعدن

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى ولا زكاة في
شئ مما يخرج من
المعادن الا ذهبا أو ورقا
فادأخرج منها ذهب أو
ورق فكان غير متميز
حتى يعالج بالنار والطحن
أو التحصيل فلا زكاة فيه

وأمنعها لما يأتي منه ان شاء الله تعالى وسدوه عليه خطاطة وان لم يحافوا ذلك فلموا كان ذلك ثوبا لا يضرهم
وان تركوه رجوت أن يجزئهم والاحتياط بعمله أحب الى ثم يؤخذ الكرسف فيوضع عليه الكافور
فيوضع على فيه ومخبره وعينه وموضع سجوده فان كانت به جراح نافذة وضع عليها ويحيط رأسه وخشته
ولو ذر الكافور على جميع جسده وثوبه الذي يدرج فيه أحببت ذلك ويوضع الميت من الكفن الموضع الذي
يبقى من عند رجله منه أقل ما بقي من عند رأسه ثم تؤخذ صنفرة الثوب البني فتد على شق الرجل الايسر
ثم تؤخذ صنفرة اليسرى فتد على شق الرجل الايمن حتى يغطي بها صنفرة الاولى ثم يصنع بالثوب الذي يليه
مثل ذلك ثم بالثوب الاعلى مثل ذلك وأحب أن يذرين أضعافها خنوط والكافور ثم يجمع ما عند رأسه
من الثياب جمع العمامة ثم يرد على وجهه حتى يؤتي به صدره وما عند رجله كذلك حتى يؤتي به على ظهره
رجليه الى حيث بلغ فان خافوا انتشار الثياب من الطرفين عقدوها كيلا تنتشر فان أدخلوه القبر لم يدعوا
عليه عقدة الاحواها ولا خطاطة الافتقوها وأجمعوه على جنبه الايمن ورفعوا رأسه بلبنة وأسدوه للثلا
يستلق على ظهره وأدونه في اللحد من مقدمه كيلا ينقلب على وجهه فان كان يلدش شديد التراب أحببت
أن يجلده وينصب اللبن على قبره ثم تسد فرج اللبن ثم يمال التراب عليه وان كان يبلد رقيق ضرح له
والضرح أن تشق الارض ثم تنفي ثم يوضع فيه الميت كما وصفت ثم سقف بالواح ثم سدت فرج الالواح
ثم أتى على الالواح والفرج اذخر وشجر ما كان فيمسك التراب أن ينخل على الميت فوضع مكنة مكنة للثلا
يترايل الشجر عن مواضعه ثم أهيل عليه التراب والاهالة عليه أن يطرح من على شفير القبر التراب بيديه
جميعا عليه ويحمال بالمسامي ولا يحب أن يزداد في القبر أكثر من ترابه ليس لانه يحرم ذلك ولكن للثلا يرتفع
جدا ويشخص القبر عن وجه الارض نحو من شبر ويسطح ويوضع عليه حصاء وتسد أرجاه بلبنة أو بناء
ويرش على القبر ويوضع عند رأسه حخرة أو علامة ما كانت فاذا فرغ من القبر فذلك أكمل ما يكون من
اتباع الجنائزة فليصرف من شاء والمرأة في غسلها وتعاهد ما يخرج منها مثل الرجل وينبغي أن يتفقد منها
أكثر ما يتفقد من الرجل وان كان بها بطن أو كانت نفساء أو بها علة احتيط فحفظ عليها لئلا يمنع ما يأتي
منها ان جاء والمنى بالزيادة الاسراع وهو فوق سحبة المشى فان كانت بالميت علة يخاف لها أن يحيى منه
شئ أحببت أن يرفق بالمشى وأن يدارد ثلا يأتى منه أذى واذا غسلت المرأة ضفر شعرها ثلاثا لقرون
فألقين خلفها وأحب لو قرئ عند القبر ودعى للميت وليس في ذلك دعاء مؤقت وأحب تعزية أهل الميت
وجاء الاثر في تعزيتهم وأن يخص بالتعزية كبارهم وصغارهم العاجزون عن احتمال المصيبة وان يجعل لهم
أهل رحمتهم وجيرانهم طعاما لشغلهم بمصيبتهم عن صنعة الطعام

(العلل في الميت) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى واذا كان الميت مصعوقا أو ميتا غملا أو محمولا
عليه عذاب أو حرى أو غرقا أو به علة قد تورث بمثل الموت استؤنى بدفنه وتعوذ حتى يستيقن موته
لا وقت غير ذلك ولو كان يوما أو يومين أو ثلاثة ما لم يبين به الموت أو يخاف أثره ثم غسل ودفن واذا استيقن
موته عمل غسله ودفنه وللموت علامات منها امتداد جلدة الولامستقبله «قال الربيع» يعني خصاه فانها
تعاض عند الموت واقتراح زندي يديه واسترخاء القدمين حتى لا يتصبان وميلان الانف وعلامات سوى
هذه فاذا رويت دلت على الموت

(من يدخل قبر الرجل) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى لا يضر الرجل من دخل قبره من الرجال
ولا يدخل النساء قبر رجل ولا امرأة الا أن لا يوجد غيرها وأحب أن يكونوا ورثا في القبر ثلاثة أو خمسة
أو سبعة ولا يضرهم أن يكونوا شقعا ويدخله من بطيحه وأحبهم أن يدخل قبره أفقههم ثم أقربهم به رجلا
ثم يدخل قبر المرأة من العدد مثل من يدخل قبر الرجل ولا تدخله امرأة الا أن لا يوجد غيرها ولا بأس أن
يلها النساء لتخليص شئ ان كن يلبسه وحل عقد عنها وان وليها الرجال في ذلك كله فلا بأس ان شاء الله

استهكك ولا يجوز بيع تراب المعادن بحال لانه ذهب أو ورق مختلط بغيره (٢٥١) (قال الشافعي) وزهّب بعض أهل ناحتنا إلى أن

تعالى ولا أحب أن يلها الأزواج أو نوحرم الآن لا يوجد وإن لم يوجدوا أحببت أن يلها رقيقتي إن كانوا لها فإن لم يكونوا فخصيان فإن لم يكن لهما رقيقتي فذو محرم أو ولاء فإن لم يكونوا فإس ولباس المسلمين ولا بأس إن شاء الله تعالى وتغسل المرأة زوجها والرجل امرأته إن شاء وتغسلها ذات محرم منها أحب إلى فإن لم تكن فامرأة من المسلمين ويدخل المرأة قبرها إذا لم يكن معها من قربتها أحد الصالحون الذين لو احتاجت إليهم في حياتهم لجاز لهم أن ينظروا إليها ويشهدوا عليها

(باب التكبير على الجنائز) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى ويكبر على الجنائز أربعين مرة ويرفع يديه مع كل تكبيرة ويسلم عن يمينه وشماله عند الفراغ ويقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو للجنة المؤمنين والمؤمنات ثم يخلص الدعاء لليت ومما يستحب في الدعاء أن يقول اللهم عبدك وابن عبدك خرج من روح الدنيا واستهاو بمحبوبه وأحبأوه فيها إلى طلة القبر وما هو لاقية كان بشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم زلزل قلبك وأنت خير منزول به وأصبح فقير إلى رحمتك وأنت غني عن عذابه وقد جئتلك راغيبا إليك شفعا له اللهم فإن كان محنأ فرد في أحسنه وإن كان مسيئا فاجزأه عنه وبلغه برحمتك رضاك وقه فتنة القبر وعذابه وافصح له في قبره وجاف الأرض عن جنبيه ولقه برحمتك الأمن من عذابك حتى تبعثه إلى جنتك يا أرحم الراحمين وإذا أدخل قبره أن يقال اللهم أسلمه إليك الأهل والأخوان ورجع عنه كل من صعبه وصعبه عمله اللهم فزد في حسنته واسكبه واحطط سيئته واغفر له واجعله برحمتك الأمن من عذابك واكفه كل هول دون الجنة اللهم واخلفه في تركته في الغابرين وارفعه في عليين وعد عليه بفضل رحمتك يا أرحم الراحمين (١)

(١) وفي اختلاف على ابن مسعود رضي الله عنهما (الجنائز) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل عن الشعبي عن عبد الله بن مغفل قال صلى على رضى الله عنه على سهل بن حنيف فكبر عليه ستا أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابن أبي زياد عن عبد الله بن مغفل أن عليا رضى الله عنه كبر على سهل بن حنيف خمسا ثم التفت إلينا وقال أنه يدري وهذا خلاف الحديث الأول ولسنا ولا يابهم نأخذ بهذا التكبير التكبير عندنا وعندهم على الجنائز أربع وذلك الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمار بن سعيد أن عليا رضى الله عنه كبر على ابن المكثف أربعا وهذا خلاف الحديثين قبله أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي أخبرنا هشيم عن أشعث عن الشعبي عن قرظة أن عليا رضى الله عنه أمره أن يصلي على قبر سهل بن حنيف وهم لا يأخذون بهذا يقولون لا يصلي على القبر وأما نحن فنأخذ به لأنه يوافق ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى على قبر أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك وسفيان عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر امرأة أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا هشيم عن عثمان بن حكيم عن خارجة بن زيد عن عمه يزيد بن ثابت وكان أكبر من زيد بن ثابت والشياطي عن الشعبي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر ٥ وترجم في اختلاف الحديث (الجنائز) أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أمه عن عامر بن ربيعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الجنائز فقوموا لها حتى تخلفكم أو توضع (قال الشافعي) وروى شعبة ما وافقه وهذا لا يعدو أن يكون منسوخا أو يكون النبي صلى الله عليه وسلم قام إماما لعله قدر وأهاب بعض الحديث من أن جنازة يهودي حرمها على النبي صلى الله عليه وسلم =

في المعادن الزكاة وغيرهم ذهب إلى أن المعادن ركاز ففيها الخس (قال) وما قيل فيه الزكاة فلا زكاة فيه حتى يبلغ الذهب مئة عشرين مثقالا والورق منه خمس أواق (قال) ويضم ما أصاب في الأيام المتتابعة فإن كان المعدن غير حاقط فقطع العمل فيه ثم استأنفه لم يضم كثر القطع عنه له أو قل والقطع ترك العمل لغير عذر إذا أهله مرض أو هرب بعيدا لوقت فيه الاما وصفت ولو تابع فقد ولم يقطع العمل فيه ضم ما أصاب منه بالعمل الآخر إلى الأول (قال المزني) وقال في موضع آخر والذي أنافيه واقف الزكاة في المعدن والتبر الخلق في الأرض (قال المزني) إذا لم يشته أصل فأولى به أن يجعله فائدة يزكي لحوله وقد أخبرني عنه بذلك من أثق بقوله وهو القياس عندى وبالله التوفيق

(باب ما يقول المصدق إذا أخذ الصدقة لمن يأخذها منه)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى قال الله

تبارك وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ عن أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم (قال الشافعي)

وأسئلة عليهم السلام عند أخذها صدقة (٢٥٢) منهم حتى على الوالي اذا أخذ صدقة امرئ أن يسعوله وأحب أن يقول أجرك الله فيه أعطيت وسعده ما هو رزقه وبارك لك فيما أبقيت

(باب من نكح زكاة الفطر)

(قال الشافعي) رحمه الله تعالى أخبرنا مالك عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعا من تمر أو صاعا من شير على كل حر وعبد ذكر وأني من المسلمين وروى عنه صلى الله عليه وقال بمن تمون (قال الشافعي) فلم يفرضها إلا على المسلمين فالعبد لا مال له ثم وأما فرضهم على سيدهم فهم والمرأة ممن يموتون فكل من لم يمت مؤثرا أحده حتى لا يكون له تركها أدى زكاة الفطر عنه وذلك من أجبرناه على نفقته من ولده الصغار والكبار الزمنى الفقراء وآبائه وأمهاته الزمنى الفقراء وزوجته وخادم لها ويؤدى عن عبده المقتضون والغيب وإن لم يرج رجعتهم إذا علم حياتهم وقال في موضع من هذا الكتاب وإن لم يعلم

(باب الحكم فيما دخل في صلاة أو صوم هل له قطع ما دخل فيه قبل تمامه) وليس في التراجم

أخبرنا الربيع قال قال الشافعي من دخل في صوم وأحب عليه من شهر رمضان أو قضاء أو صوم نذر أو كسرة من وجه من الوجوه أو صلى مكتوبة في رتبه أو قساعا أو صلاة نذر أو صلاة طواف لم يكن له أن يخرج من صوم ولا صلاة ما كان مطبقا للصوم والصلاة على طهارة في الصلاة وإن خرج من واحد منهما بلا عذر ما وصفت أو ما أشبهه عامدا كان مفسدا أتعاندا والله تعالى أعلم وكان عليه إذا خرج منه الاعتناء لما خرج منه بأكمله فإن خرج منه بعد من سهو أو انتقاض وضوء أو غير ذلك من العذر كان عليه أن يعود فيقضى ما ترك من الصوم والصلاة بأكمله لا يحل له غيره طال تركه أو قصر وأصل هذا إذا لم يكن للرجوع ترك صلاة أو صوم قبل أن يدخل فيه وكان عليه أن يعود فيقضى ما ترك بأكمله فخرج منه قبل اكتماله عاد ودخل فيه فأكمله لأنه إذا لم يكمله بعد دخوله فيه فهو بحاله لأنه قد وجب عليه فلم يأت به كما وجب عليه وأتم اكتمال صلاة الحلي الصلاة الواجبة وصوم الصائم الواجب عليه إذا قدم فيه مع دخوله في الصلاة نية يدخل بها في الصلاة فلو كبر لا ينوي واجبا من الصلاة أو دخل في الصوم لا ينوي واجبا لم تجزه صلاته ولا صيامه من الواجب عليه منهما وما قفت في هذا داخل في دلالة سنة أو أثر لا أعلم أهل العلم اختلافوا فيه (قال الشافعي) ومن تطوع بصلاة أو طواف أو صيام أحببت له أن لا يخرج من شيء منه حتى يأتي به كاملا لا من أمر يعذره كما يعذر في خروجه من الواجب عليه بالسهو أو الهجر عن طاقته أو انتقاض وضوء في الصلاة أو ما أشبهه فإن خرج بعذرا أو غير عذر فلو عاد له فكماله كان أحب الي وليس واجب عندي أن يعود له والله تعالى أعلم فإن قال قائل ولم لا يعود لما دخل فيه من التطوع من صوم وصلاة وطواف إذا خرج منه كما يعود لما وجب عليه قيل له إن شاء الله تعالى لاختلاف الواجب من ذلك والتألفه فإن قال قائل فأين الخلاف بينهما قيل له إن شاء الله تعالى لا اختلاف مختلفان قبل الدخول فيهما ما بعده فإن قال قائل ما وجد في اختلافهما قيل له أرايت الواجب عليه أن كان له تركه قبل أن يدخل فيه فإن قال لا قيل أرايت النافلة أن كان له تركها قبل أن يدخل فيها فإن قال نعم قيل أفتراها متباينتين قبل الدخول فإن قال نعم قيل أرايت الواجب عليه من صوم وصلاة لا يجزئه أن يدخل فيه لا ينوي الصلاة التي وجبت بعينها والصوم الذي وجب عليه بعينه فإن قال لا ولو فعل لم يجزه من واحد منهما قيل له أفيجوز له أن يدخل في صلاة نافلة وصوم لا ينوي نافله بعينه ولا فرضا فتكون نافلة فإن قال نعم قيل له وهل يجوز له وهو مطبق على القيام في الصلاة أن يصلي قاعدا أو مضطجعا وفي السفر كما ينبغي توجيهه بدائه يومئذ إن شاء الله فإن قال نعم قيل له وهل يجوز له هذا في المكتوبة فإن قال لا قيل أفتراها معترقتين بين الافتراق قبل الدخول فيهما مع الدخول وبعد الدخول عندنا وعندك استدلالا بالنسبة وما لم أعلم من أهل العلم مخالفا فيه

(باب الخلاف فيه) (قال الشافعي) رحمه الله تعالى أفتالفتنا بعض الناس وآخر في هذا فكلت

وسلم فقام لها كراهية أن تطوله وأيمها كان فقد دعا عن النبي صلى الله عليه وسلم تركه بعد فعله فالجني في الآخر من أمره أن كان الأول واجبا فالآخر من أمره ناسخ وإن كان استحبابا فالآخر هو الاستحباب وإن كان مباحا فالأول بالقيام والقعود والفتور واجب إلى لأنه الآخر من فعل النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا الربيع قال أخبرنا الشافعي قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن واقد عن عمرو بن سعيد بن معاذ عن نافع بن جبير عن مسعود بن الحكم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم في الجنازة ثم جلس

حياتهم واحتج في ذلك بابن عمر بأنه كان يؤدى عن علمه بإدى القبري (قال المزني) رحمه الله من قوله أولى (قال الشافعي) بعض

بعض الناس وكانني ببعض ما حكيت في صدر هذه المسئلة وأثبت على معانيه وأجابني بحمل ما قلت غير
 أني لأدري لعل أوجهنا حين كتبنا بأكثر من اللفظ الذي كان مني حين كلمته فلم أحب أن أحكي إلا ما
 قلت على وجهه وإن كنت لم أحك إلا المعنى ما قلت له بل تحسريت أن يكون أقل ما قلت له وأن أتى
 على ما قال ثم كلمني فيها هو وغيره ممن ينسب إلى العلم من أصحابه مما سأحكي إن شاء الله تعالى ما قال
 وقت فقال لي قد علمت أن فقهاء المكيين وغيرهم وأحد من فقهاء المدنيين يقولون ما قلت لا يخالفونك
 فيه وقد وافقنا في قولنا بعض المدنيين خالفكم مرة وخالفنا في شيء منه فقلت لا أعرفه بعينه فاذا كرر
 قولك والجهة فيه ذكر من لا يجهل إلا بما يرى مثله جهة ولا تذكر مما وافق قولك قول من لا يرى قوله جهة
 بحال قال أفعل ثم قال أخبرني ابن جريج عن ابن شهاب أو أخبرنا ثقة عن ابن جريج عن ابن شهاب
 أن عائشة وحفصة أصبحتا تهاجدا لهما شيء فذكرتا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صوما
 يوم ما كانه فقلت هل عندك جهة من رواية أو تأويل لازم غير هذا قال ما يحضرني الآن شيء غيره وهذا
 الذي كتبتني عليه من الأخبار في هذا قال فقلت هل تقبل مني أن أحدثك مراسلا كثيرا عن ابن
 شهاب وابن المنكدر ونظرائهما ومن هو أسن منهما عمرو بن دينار وعطاء بن السائب وعروة قال لا
 فت فكيف قبلت عن ابن شهاب مراسلا في شيء ولا تقبله عنه ولا عن مثله ولا أكبر منه في شيء غيره قال
 فقال فعليه لم يحمله إلا عن ثقة قلت وهكذا يقول لك من أخذ بعرضه في غير هذا ومرسل من هو أكبر
 فيقول كما عاب عني مما عيكن فيه أن يحمله عن ثقة أو عن مجهول لم تقم على به جهة حتى أعرف من جهه عنه
 بالثقة فأقبله أو أوجهه فلا أقبله قلت ولم الأتلك إنما أتت له بمنزلة الشهادات ولأننا من أن يشهد لك
 شهادتان على ما لم يرا ولم يسميا من شهدا على شهادته قال أجل وهكذا نقول في الحديث كله قال فقلت
 له وقد كلمني في حديث ابن شهاب كلام من كان لم يعلم فيه ومن حديث ابن شهاب هذا عند ابن شهاب
 وفيه شيء يخالفه ولم تعرف ثقة بنتا يخالفه وهو أول أن تصير إليه منه في حديث ابن شهاب قال فكان
 ذاهبا عند ابن شهاب قلت نعم أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج عن ابن شهاب أنه قال الحديث الذي
 رويت عن حفصة وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جريج فقلت له أسمعته من عروة بن
 الزبير قال لا إنما أخبرني به رجل باب عبد الملك بن مروان أو رجل من جلساء عبد الملك بن مروان
 (قال الشافعي) فقلت له أفرأيت لو كنت ترى الجهة تقوم بالحديث المرسل ثم علمت أن ابن شهاب قال
 في الحديث ما حكيت لك أتقبله قال لا هذا يوهنه بأن يخبر أنه قبله عن رجل لا يسميه ولو عرفه لسماه
 أو وثقه (قال الشافعي) فقال أفليس يقيم أن يدخل رجل في صلته ثم يخرج منها قبل أن يصلي ركعتين
 وفي صوم فيخرج منه قبل أن يتم صوم يوم أو في طواف فيخرج منه قبل أن يكمل سبعا فقلت له وقد صرت
 إذ لم تجد جهة فيما كنت تتحججه إلى أن تكلم كلام أهل الجهالة قال الذي قلت أحسن قلت أتقول أن
 يكمل الرجل ما دخل فيه قال نعم قلت وأحسن منه أن يزيد على أضعافه قال أجل قلت أفترجيه عليه
 قال لا قلت له أفرأيت رجلا قويا نشيطا فارغا لا يصوم يوما واحدا تطوعا أو لا يطوف سبعا أو لا يصلي
 ركعة هو أقيم فعلا أم من طاف فلم يكمل طوا فاجتى قطعه من غير فليمن أو صنع ذلك في صوم أو صلاة
 قال الذي امتنع من أن يدخل من ذلك شيء قلت أفترأيه إذا كان فعله أقمح أن يصلي ويصوم ويطوف
 تطوعا أمر أتوجب عليه قال لا قلت فليس قولك أحسن وأقمح من موضع الجهة بسبيل ههنا إنما هو
 موضع اختيار قال نعم فلم يدخل الاختيار في موضع الجهة وقد أجرنا له قبل أن نقول هذا ما اخترته له وأكثر
 فسلمنا ما يجب أن يطبق رجل صوما فيما أتى عليه شهر لا يصوم بعضه ولا صلاة فيما أتى عليه ليل ولا نهار إلا
 تلوع في كل واحد منهما بعدد كثير من الصلاة وما يزيد في ذلك أحدا شيئا إلا كان خيرا له ولا ينقص منه
 أحدا إلا والخط له في تركه النقص ولا يمكن لا يجوز لعالم أن يقول لرجل هذا معيب وهذا مستحق

له وهو كخمار الرب بالعيب وإن كان الخيار له ما جعفر كاه الفطر على الميثري (قال المزي) هذا غلط في أصل قوله لأنه يقول في رجل لو قال
 لا يصوم يوما واحدا تطوعا أو لا يطوف سبعا أو لا يصلي ركعة هو أقيم فعلا أم من طاف فلم يكمل طوا فاجتى قطعه من غير فليمن أو صنع ذلك في صوم أو صلاة
 قال الذي امتنع من أن يدخل من ذلك شيء قلت أفترأيه إذا كان فعله أقمح أن يصلي ويصوم ويطوف
 تطوعا أمر أتوجب عليه قال لا قلت فليس قولك أحسن وأقمح من موضع الجهة بسبيل ههنا إنما هو
 موضع اختيار قال نعم فلم يدخل الاختيار في موضع الجهة وقد أجرنا له قبل أن نقول هذا ما اخترته له وأكثر
 فسلمنا ما يجب أن يطبق رجل صوما فيما أتى عليه شهر لا يصوم بعضه ولا صلاة فيما أتى عليه ليل ولا نهار إلا
 تلوع في كل واحد منهما بعدد كثير من الصلاة وما يزيد في ذلك أحدا شيئا إلا كان خيرا له ولا ينقص منه
 أحدا إلا والخط له في تركه النقص ولا يمكن لا يجوز لعالم أن يقول لرجل هذا معيب وهذا مستحق

له وهو كخمار الرب بالعيب وإن كان الخيار له ما جعفر كاه الفطر على الميثري (قال المزي) هذا غلط في أصل قوله لأنه يقول في رجل لو قال

عدي حر إن يعتق انه يعتق لان الملك لم يتم (٣٥٤) لتستري لانهم جميعا بالخيار ما لم يتفرقا ففرق الابدان فهما في خيار التفرقة

والاستخفاف والعيب بالنسبة والفعل وقد يكون الفعل والترك عن لا يستحق فقال فيما قلت من الرجل يخرج من التطوع في الصلاة أو الصوم أو الطواف فلا يجب عليه قضاء وخبر يلزم وأقياس يعرف قلت نعم قال فاذا كر بعض ما يحضره منها قلنا أخبرنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن عمة عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أخأثنا كذا جيسا فقال أما إنني كنت أريد الصوم ولكن قريبي (قال الشافعي) فقال قد قيل انه يصوم يوما مكانه (قال الشافعي) فقلت له ليس فيما حفظت عن سفيان في الحديث وأنا سألت قال فقلت أفرأيت ان كان من دخل في صوم واجب عليه من كفارة أو غيرها له أن يفطر ويقضى يوما مكانه قال لا قلت أفرأيت ان كان من دخل في التطوع عندك بالصوم كن وجب عليه أن يجوز أن تقول من غير ضرورة ثم يقضى قال لا قلت ولو كان هذا في الحديث وكان على معنى ما ذهبت إليه كنت قد خالفته قال فلو كان في الحديث أن يحتمل معنى غير أنه واجب عليه أن يقضيه قلت نعم يحتمل ان شاء تطوع يوما مكانه قال وأيا ما أفترجى في شيء روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ما وصفت قلت نعم أخبرنا سفيان عن ابن أبي ليلى قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول قدم معاوية بن أبي سفيان المدينة فبينما هو على المنبر أذ قال با كثير بن الصلت اذهب الى عائشة فسلها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر قال أيا صلة فذهبت معه الى عائشة وبعث ابن عباس عبد الله بن الحارث بن نوفل معنا فأتى عائشة فسالها عن ذلك فقالت له اذهب فسل أم سلمة فذهبت معه الى أم سلمة فسالها فقالت أم سلمة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى عندى ركعتين لم أكن أريد يصلهما قالت أم سلمة فقلت يا رسول الله لقد صليت صلاة لم أكن أراها تصليها قال انى كنت أصلى ركعتين قبل الظهر وانه قدم على وقد بنى تيم وأصدقه فشغلوني عنهم فافهم ما عاتان الركنان (قال الشافعي) ونايت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب الاعمال الى الله تعالى أدومها وقل وانما أراد والله تعالى أعلم المداومة على عمل كان يعملها فلما شغل عنه عمله في أقرب الاوقات منه ليس أن ركعتين قبل العصر واجبتان ولا بعدها وانما عاتانها فله وقال عمر بن الخطاب من فاته شيء من صلاة الليل فليصله اذا زالت الشمس فله قيام الليل ليس أنه يوجب قيام الليل ولا قضاءه ولكن يقول من أراد تحري فصلي فليفعل أخبرنا سفيان عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن عمر نذر أن يعتكف في الجاهلية فسال النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يعتكف في الاسلام وهو على هذا المعنى والله تعالى أعلم انما أمره أن يسبى باعتكاف اعتكف ولم يذمه أنه نذره في الجاهلية أخبرنا الراوردي وغيره عن جعفر بن محمد عن أبيه رضى الله تعالى عنهما عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم صام في سفره الى مكة عام الفتح في شهر رمضان وأمر الناس أن يفطروا فقيل له ان الناس صاموا حين صمت فدعا باه فيه ماء فوضعه على يده وأمر من بين يديه أن يجلسوا فلما جلسوا ولحقه من وراءه رفع الابهاء الى فيه فشرب وفي حديثهما أو حديث أحدهما اود ذلك بعد العصر أخبرنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة حتى اذا كان بكرع الغميم وهو صائم ثم رفع اناه فيه ماء فوضعه على يده وهو على الرحل خبس من بين يديه وأدركه من وراءه ثم شرب والناس ينظرون (قال الشافعي) فقال هذا في شهر رمضان قلت فذلك أو كذا للعبة عليك انه اذا كان له أن يفطر في السفر في شهر رمضان لعله غير رخصة الله وكان له أن يصوم ان شاء فيجزي عنه (١) من أفطر قبل أن يستكمل له هذا على معنى قول من أنما كان له قبل الدخول في الصوم أن لا يدخل فيه كان بالدخول فيه في تلك الحال غير واجب عليه بكل حال وكان له اذا دخل فيه أن يخرج منه بكل حال كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتطوع بكل وجه أولى أن يكون شكك من الفرض الذي له تركه في ذلك الوقت الى أن يقضيه في غيره قال فتقول بهذا قلت نعم

كثيرة في خيار الشرط
برقت لا فرق في القياس
بينهما (قال الشافعي)
ولمات حين أهل شوال
وله رقيق فزكاة الفطر
عنه وعنهم في ماله
مبداء على الدين وغيره
من ميراث ووصايا ولو
ورثوا رقيقا ثم أهل
شوال فعلمهم زكاتهم
بقدر ما أربتهم ولو
مات قبل شوال وعليه
دين زكى عنهم الورثة
لانهم في ملكهم ولو
أودى لرجل بعد
يخرج من الثلاث فأت
ثم أهل شوال أو قفنا
زكاة فان قل ففهي
عليه لانه خرج الى
ملكه وان رد ففهي
على الوارث لانه لم
يخرج من ملكه ولو
مات الموصى له فورثته
يقومون مقامه فان
قلوا فزكاة الفطر في
مال أبيهم لانهم بملكه
ملكوه ومن دخل عليه
شوال وعنده قوته
وقوت من يقوت لبومه
وما يؤدى به زكاة الفطر
عنه وعنهم أداها فان
لم يكن عنده بعد القوت
لسومه الاما يؤدى عن
بعضهم أدى عن بعضهم
وان لم يكن عنده الا
قوت يومه فلا شيء عليه
فان كان أحدهم بقوت
واجدا لزكاة الفطر

(١) قوله من أفطر

قبل أن يكمله كذا في النسخة ولعلها من زيادة النامح أو سقط قبلها ما ترتبط به والا فالكلام بدونها واجبه وحرر كتبه معجبه أقوله

أدائها إذا كان محتاجا
وغيرها من الصدقات
المفروضات والتطوع
وان زوج أمته عبدا
أو مكاتباً فعليها أن
يؤدى عنها فان زوجها
حراً فعلى الحرة الزكاة
عن امرأته فان كان
محتاجاً فعلى سيدها فان
لم يدخلها عليه أو منعها
منه فعلى السيد

(باب مكيلة زكاة الفطر)

(قال الشافعي) رجه
الله تعالى أخبرنا
مالك عن نافع عن ابن
عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فرض
زكاة الفطر من رمضان
على الناس صاعاً من
تمر أو صاعاً من شعير
(قال الشافعي) وبين
في سنته صلى الله
عليه وسلم أن زكاة
الفطر من البقل مما
يقتات الرجل ومافيه
الزكاة (قال) وأى
قوت كان الاغلب على
الرجل أدى منه زكاة
الفطر كان حنطة أو
ذرة أو عسلاً أو شعيراً أو
تمر أو زبيباً وما أدى
من هذا أدى صاعاً
بصاع النبي صلى الله
عليه وسلم ولا تقوم
الزكاة ولو قومت كان

أقوله اتباعاً لأمر النبي صلى الله عليه وسلم وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون
لهم الخيرة من أمرهم قال في فقد ذكر لي أنك تحفظ في هذا أثرًا عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت الذي جئت به أقطع للعدو وأولى أن تتبعه من الأثر قال فاذكر الأثر قلت فان
ذكرته بما ثبت بمثله عن واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تأت بشيء يخالفه ثابت
عن واحد منهم تعلم أن فيما قلنا الحجة وفي خلافه الخطأ قال فاذكره قلت أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن
ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح أن ابن عباس كان لا يرى بأساً أن يقطر الإنسان في صيام التطوع ويضرب
لذلك أمثالا رجلاً قد طاف سبعا ولم يوفه فله ما احتسب أو صلى ركعة ولم يصل أخرى فله أجرهما احتسب
أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن ابن جريج عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس لا يرى بالافطار في صيام
التطوع بأساً أخبرنا مسلم وعبد المجيد عن ابن جريج عن الزبير عن جابر أنه كان لا يرى بالافطار في
صيام التطوع بأساً أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج عن عطاء عن أبي الدرداء أنه كان يأتي أهلته حين
ينصف النهار وقبله فيقول هل من غداء فيجده أو لا يجده فيقول لأصومن هذا اليوم فيصومه وان كان
مفطراً وبلغ ذلك الحين وهو مفطر قال ابن جريج أخبرنا عطاء وبلغنا أنه كان يفعل ذلك حين يصبح
مفطراً حتى الفجر أو بعده ولعله أن يكون وجد غداء ولم يجده (قال الشافعي) في قوله يصبح مفطراً
يعني يصبح لم يفصموا ولم يطعم شيئاً (قال الشافعي) وهذا لا يجزئ في صوم واجب حتى ينوي صومه قبل
الفجر أخبرنا الثقات من أصحابنا عن جرير بن عبد المجيد عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه قال دخل عمر
ابن الخطاب المسجد فصلى ركعة ثم خرج فسئل عن ذلك فقال انما هو تطوع فمن شاء زاد ومن شاء نقص
أخبرنا غيره واحد من أهل العلم باسناد لا يحضر في ذكره فيما ثبت مثله عن علي بن أبي طالب رضي الله
تعالى عنه مثل معنى ما روى عن عمر لا يخالفه أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن أبيه قال
حدثني من رأى أباه يذكر الركوع والسجود فقيل له أيها الشيخ تدرى على شيء تنصرف أم على وتر قال
لكن الله يدري أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي عبد الله المنذرى عن مطرف قال أتيت
بيت المقدس فإذا أنا بالشيخ يذكر الركوع والسجود فلما انصرف قلت أيها الشيخ وانك لا تدرى على شيء
انصرف أم على وتر فقال أنك قد كفت حفظه وإني لأرجو أن لا أحسد سجدة لا رفعتي الله بها درجة
أو كسبت لي بها حسنة أو جمع لي كاتيهما قال عبد الوهاب الشيخ الذي صلى وقال المقالة أبوذر (قال
الشافعي) قول أبي ذر لكن الله يدري وقوله قد كفت حفظه يعني علم الله به ويتوسع وإن لم يعلم هو والله
أعلم وهذا لا يتسب في الفرض الآن ينصرف على عدد لا يزيد فيه ولا ينقص منه شيئاً وقد توسع أبوذر
فيه في التطوع (قال الشافعي) وقالت مذهبنا فيما يظهر اتباع الواحد من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا لم يخالفه غيره من روايتك ورواية أصحابك الثابتة عندهم ما وصف عن علي وعمر وأبي
ذر من الرواية التي لا يدفع عالم أنهم اغاية في الثبوت وينان ابن عباس ونحن وأنت ثبتت وابتنا عن جابر
ابن عبد الله وبروي عن أبي ذر عدد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وافق ما قلنا فلو لم يكن في
هذا دلالة من سننهم يكن فيه الا الاثبات وأيا كان لم يبد على أصل مذهبنا أن تقول قولنا فيه وأنت تروى
عن عمار إذا أغلق باباً أو أخرج سترًا فقد وجب المهر وتقول ولو تصادق أنه لم يسمها وجب المهر والعدة اتباعاً
لقول عمر فقد رد على من خالفه وقد خالفه ابن عباس وشريح وتأول حجة لقول الله تعالى وان طلقتموهن
من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ولقوله فإلكنم عليهن من عدة تعتدونها
قالوا انما أوجب الله المهر والعدة في الطلاق بالميسر فقلت لا تنازع عمرو ولا تأول معه بل تتبعه وتبني
ابن عباس في قوله من نسي من نسك شيئاً أو تركه فليرقد ما وفي قوله ما الذي نهى عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الطعام أن يباع حتى يقبض ثم يقول برأيه ولا أحسب كل شيء إلا مثله فقلت لا يجوز أن

لو أدى من صاع زبيب فمروى أدى ثمن أصع حنطة (قال) ولا يؤدي الا السلب نفسه لا يؤدي دقيقاً ولا سنن يقا ولا قيمة وأحب إلى لاهل

البادية أن لا يزدوا فضلانه وان كان لهم قوتا (٣٥٦) فاستقوت وفديتات الحنظل والذي لأشلق فيه أنهم يؤدون من قوت أقرب
 البلد أن هم الآن
 يشقوا فمرة لازكاة فيها
 فيسودون من ثمره قوتا
 زكاة ولو أدوا أقطام
 أر عليهم إعادة
 (قال المسزني) قياس
 ماضى أن يرى عليهم
 إعادة لانه لم يجعلها فيها
 يفتات اذ لم يكن ثمره
 فيها زكاة أو يجيز
 القوت وان لم يكن فيه
 زكاة (قال الشافعي)
 ولا يجوز أن يخرج
 الرجل نصف صاع
 حنطه ونصف صاع
 شعيرا الا من صنف
 واحد وان كان قوته
 حنطه لم يكن له أن
 يخرج شعيرا ولا
 يخرج من مسوس
 ولا معيب فان كان
 قديما لم يتغير طعمه
 ولولونه أجزاء وان كان
 قوته جوبا مختلفة
 فأخارله خيرها ومن
 أين أخرجه أجزاء
 * ويقسمها على من
 تقسم عليه زكاة المال
 وأحب الى ذوو رجه
 ان كان لا يلزمه نفقة
 بحال وان طرحتها
 عنده من تجمع عنده
 أجزاء ان شاء الله تعالى
 سأل رجل سالما فقال
 ألم يكن ابن عمر يذفعها
 الى السلطان فقال بلى ولكن أرى أن لا يذفعها اليه

يباع شيء اشتري حتى يقبض اتباعا لابي عباس وروى ذلك جده على من خالف اذا كان معك قول ابن عباس
 وروى عن علي بن رضى الله عنه في امرأة المنفقود خلاف عمر ونحوه عليه وروى الكوفي جده على من خالف
 ثم رجع عمر وعليا وابن عباس وجارا وأبازر وعددا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متفقة
 أن يؤبوا عليهم وأفعالهم ونحوهم على أن يؤبوا عليهم بالسياس ثم خالفوا السياسي أرايت لا يمكن أحدا في قول واحد
 منهم أن يدخل عليك قياسا محججا ومعهم دلائل السنة التي ليس لاحد خلافها (قال) أفهكون صلاة
 ركعة واحدة (قلت) مثلثك مع ما وصفت من الاخبار جهالة أو تجاوز فان زعمت أن لا أولئك أن
 تكون متكلمين مع سنة أو أن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم متقدمات في موضع مسألة
 وان زعمت أن أقابوا عليهم غاية ينتهي اليها لا تجاوز وان لم يكن معها سنة لم يكن لسئلك موضع (قال)
 أفرايت ان كنت عن القول في الصيام والطواف وكامل في الصلاة وزعمت أن لا أقبس شريعة بشرية
 ولا يكون ذلك فلما لم أجد في الصوم حديثا يثبت بخالف ما ذهبت اليه ولا في الطواف وكنت عن
 الكلام فيهما قلت ورجعت الى اجازة أن يخرج من صوم التطوع والطواف فقال بل أقف فيه قلت
 أفتقبل من غيرك الوقوف عند الحجة قال لعلي سأجد حجة فيما قلت قلت فان قال لا غيرك فلعلي سأجد
 الحجة عليك فلا أقبل منك أن يكون ذلك له (١) وبالله وقوفك والخبر الذي يلزم مثله عندك ثابت بخلاف قولك
 فان قال فان قلت لك في الصلاة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثني بمسلم بين كل
 ركعتين قلت فانت تخالف هذا فتقول صلاة النهار أربع وصلاة الليل مثني قال بحديث قلت فهو
 اذن يخالف هذا الحديث فأيهما الثابت قال فاقصر على صلاة الليل وأنت تعرف الحديث فهو ثابت
 قلت نعم وليست لك حجة فيه ان لم تكن عليك قال وكيف قلت انما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن تكون صلاة الليل مثني لمن أراد صلاة تجاوز مثني فأمر بأن يسلم بين كل ركعتين ثلاثا تسبحة بصلاة
 الفريضة لأنه حرام أن يصلي أقل من مثني ولا أكثر قال وأين أجاز أن يصلي أقل من مثني قلت في قوله
 فاذا خشي الصبح صلى واحدة يوتر بها ما قد صلى فقد صلى ركعة واحدة منفردة وجعلها صلاة وقد
 روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بمحضر ركعات لا يسلم ولا
 مجلس الا في آخرها وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم من الركعة والركعتين وأخير
 أن وجه الصلاة في التطوع أن تكون مثني ولم يحرم أن يحاوز مثني ولا تقصر عنه قال فان قلت بل
 حرم أن لا يصلي الا مثني قلت فانت اذن تخالف أن زعمت أن الوتر واحدة وان زعمت أنه ثلاث لا يفضل
 بسلام بينهما أو أكثر فليس واحدة ولا ثلاث مثني قال فقال بعض من حضره من أصحابه ليس الذي ذهب
 اليه من هذا بالحجة عليك عنده فزال الناس يأمر من بأن يصلاوا مثني ولا يحرمون دون مثني فاذا أجاز أن
 يصلي غير مثني قلت فلم أحتج به (قال الشافعي) قلت له نحن وأنت مجمعون على انما يجب للرجل اذا قرأ
 السجدة طاهرا أن يسجد وأنت توجبها عليه أفسجدة لا قراءة فيها أقل أم ركعة قال هذا سنة وأثر
 قلت له ولا يدخل على السنة ولا الاثر قال لا قلت فلم أدخله عليه في السنة والاثر واذا كانت سجدة
 تكون صلاة ولم تبطلها بقول النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني لأنه لم يبلغ بها أن يحاوز بها مثني
 في قصر بها على مثني فكيف عبت أن تقول أقل من مثني وأكثر من سجدة صلاة قال فان قلت السجود
 واجب قلنا فذلك أوكد للحجة عليك أن يجب من الصلاة سجدة بلا قراءة ولا ركوع ثم تعيب أن يجوز أكثر
 منها قلت له سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدة شكرا لله عز وجل (قال الشافعي) أخبرنا
 بذلك البراء وردي وسجدا أبو بكر شكرا لله تبارك وتعالى حين طأه قتل مسيلة وسجدة عمر حين جاءه فتح
 مصر شكرا لله جل اسمه فاذا أجاز أن يتطوع لله بسجدة فكيف كرهت أن يتطوع بأكثر منها وقلت له
 ولوان رجلا ذهب في قول الله تبارك وتعالى في المزملة حين خفف قيام الليل ونصفه قال اقرؤا ما تيسر

منه يعني صلوا ما تيسر أن يكون جعل ذلك اليهم فيما قد وضع عنهم فرضه بلا توقيت كان أقرب إلى أن يشبه أن يكون هذا لله حجة والله تعالى أعلم منك وقد أوترعثمان بن عفان وسعد وغيرهما بر كعة في الليل لم يزدوا عليها بعد المكتوبة أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال أخبرني عتبة بن محمد بن الحرث أن كريباً مولى ابن عباس أخبره أنه رأى معاوية صلى العشاء ثم أوتر بر كعة لم يزد عليها فأخبر ابن عباس فقال أصاب أي بنى ليس أحد منا أعلم من معاوية هي واحدة أو خمس أو سبع إلى أكثر من ذلك أوتر ما شاء أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج عن زيد بن خصفة عن السائب بن يزيد أن رجلاً سأل عبد الرحمن بن عوف عن صلاة طلحة قال إن شئت أخبرتك عن صلاة عثمان قال قلت لأعني الليلة على المقام فقامت فإذا برجل يزجني متقبعا فنظرت فإذا عثمان قال فتأخرت عنه فصلى فإذا هو يسجد سجود القرآن حتى إذا قلت هذه هو أدي الفجر فأوتر بر كعة لم يصل غيرها (قال الشافعي) فقال فما يحدثك على صاحبك الذي خالف مذهبك قلت له حجتي عليك حجتي عليه ولو سكنت عن جميع ما احتججت به عليك سكنت من لم يعرفه كنت محجوجاً على لسان نفسك قال وأين قلت هل تعدو النافلة من الصلاة والطواف من الصيام كما قلت من أنهم المالم يحب على الرجل الدخول فيها فدخل فيها فقطعها أن لا يكون عليه بدلها إذا لم يكن أصلها بما يلزمه تأديته أو تكون غير واجبة عليه فإذا دخل فيها وجبت بدخوله فيها فلزمه تمامها قال ما تعدو واحداً من هذين قلت فقلوه خارج من هذين قال وكيف قلت يزعم أن من قطع صلاة أو صياماً أو طوافاً من غير عذر يلزمه أن يقضيه كما يلزمه قضاء المفروض عليه من هذا كله ومن قطع من عذر لم يلزمه أن يقضيه وهو يزعم في المفروض عليه أنه يلزمه إذا قطعه من علة أن يقضيه كما يلزمه إذا قطعه من غير عذر قال ليس لقائل هذا حجة يحتاج عالم به إلى ما طرته وقد كنت أعلم أنه يوافقنا في شيء ويخالفنا في شيء لم أعرفه حتى ذكره قلت فهكذا قوله قال فلعل عنده فيه أثراً قلنا فيهم أن عنده أثراً ولا يذكروه وأنت تراهم ذكرهم إلا ما رأوا يوافقونه لا ترى أنت فيه حجة ولا أثراً (قال الشافعي) فقال بقيت لنا عليك حجة وهي أنك تركت فيهما بعض الأصل الذي ذهب إليه (قال الشافعي) فقلت وما هي قال أنت تقول من تطوع بحج أو عمرة فدخل فيهما لم يكن له الخروج منهما وأما فافرق بين الحج والعمرة وغيرهما من صلاة وطواف وصوم قلت الفرق الذي لا أعلم ولا أحد يخالف فيه قال فاهو قلت أفرايت من أفاد صلاته أو صومه أو طوافه أمضى في واحد منها أو يستأنفها قال بل يستأنفها قلت ولو مضى في صلاة واحدة أو صوم أو طواف لم يحجزه وكان عاصياً ولو فسدت طهارته ومضى مصلياً أو طائفاً لم يحجز قال نعم قلت يؤمر بالخروج منها قال نعم قلت أفرايت إذا فسد حجه وعمرة أنه قال له أخرج منهما فإنه لا يجوز له أن يمضي في واحد منهما وهو فاسد قال لا قلت ويقال له اعمل للحج والعمرة وقد فسد كما عمله صحبها لا تدع من عمله شيئاً الفساد واجب قابلاً واعتبر واقفد قال نعم قلت أفراهما يشبهان شيئاً مما وصفت والله أعلم

(ثم الجزء الأول ويليهِ الجزء الثاني وأوله كتاب الزكاة)

(باب الاختيار في
صدقة التطوع)

(قال الشافعي) رحمه
الله تعالى أخبرنا
أنس بن عياض عن
هشام بن عروة عن
أبيه عن أبي هريرة أنه
سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول
خير الصدقة عن ظهر
غنى وليبدأ أحدكم
بمن يعول (قال)
فهكذا أحب أن يبدأ
بنفسه ثم بمن يعول لأن
نفقة من يعول فرض
والفرض أولى به من
النفل ثم قرأته ثم من
شاء وروى أن امرأة
ابن مسعود كانت سناعا
وليس له مال فقالت له
لقد شغلني أنت وولدك
عن الصدقة فسألت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك
فقال لك في ذلك أجران
فأنفق عليهم
والله أعلم

(فهرست الجزء الاول من كتاب الام للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى)

صحيحه	صحيحه
٢٣ باب من خرج منه المذي	٢ الطهارة
باب كيف الغسل	٣ الماء الذي يجس والذي لا يجس
٣٥ باب من نسي المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة	الماء الراكد
باب غلة من يجب عليه الغسل والوضوء	٧ ماء التصواني والوضوء منه
٣٦ جماع التيمم للقيم والمسافر	باب الآنية التي يتوضأ فيها ولا يتوضأ
٣٩ باب متى يتيمم للصلاة	٨ الآنية غير الجلود
باب النية في التيمم	٩ باب الماء يشك فيه
٤٠ باب كيف التيمم	١٠ ما يوجب الوضوء وما لا يوجب
٤٢ باب التراب الذي يتيمم به ولا يتيمم	١٢ الوضوء من الملامسة والغائط
٤٣ باب ذكر الله عز وجل على غير وضوء	١٣ الوضوء من الغائط والبول والريح
باب ما يطهر الأرض وما لا يطهرها	١٥ باب الرض من مس الذكر
٤٤ باب ممر الجنب والمشرقة على الأرض ومشيها عليها	١٧ باب لا وضوء مما يطعم أحد
باب ما يوصل بالرجل والمرأة	١٨ باب الكلام والأخذ من الشارب
باب طهارة الثياب	باب في الاستنجاء
باب المني	٢٠ باب السواك
٥٠ (كتاب الحيض)	باب غسل اليدين قبل الوضوء
اعتزال الرجل امرأته حائضاً وإتيان المستحاضة	٢١ باب المضمضة والاستنشاق
باب ما يحرم أن يؤتى من الحائض	باب غسل الوجه
باب ترك الحائض الصلاة	٢٢ باب غسل اليدين
باب أن لا تقضى الصلاة حائض	باب مسح الرأس
باب المستحاضة	٢٣ باب غسل الرجلين
باب الخلاف في المستحاضة	٢٤ باب مقام الموضئ
الرد على من قال لا يكون الحيض أفضل من ثلاثة أيام	باب قدر الماء الذي يتوضأ به
باب دم الحيض	٢٥ باب تقديم الوضوء ومتابعته
باب أصل فرض الصلاة	٢٧ باب التسمية على الوضوء
أول ما فرضت الصلاة	باب عدد الوضوء والحد فيه
عدد الصلوات الخمس	باب جماع المسح على الخفين
	٢٨ باب من له المسح
	٢٩ باب وقت المسح على الخفين
	٣١ باب ما ينقض مسح الخفين
	باب ما يوجب الغسل ولا يوجب

صحيفه	صحيفه
باب صلاة العرأة ٧٩	٦٠ فيمن تجب عليه الصلاة
باب جماع ما يصلى عليه ولا يصلى من الارض	صلاة السكران والمغالوب على عقله
باب الصلاة في أعطان الابل ومراح الغنم	الغلبة على العقل في غير المعصية
باب استقبال القبلة	٦١ صلاة المرتد
كيف استقبال البيت	جماع مواقيت الصلاة
٨١ فيمن استبان الخطأ بعد الجهاد	٦٢ وقت الظهر
باب الخالين اللذين يجوز فيهما استقبال غير القبلة	٦٣ تجهيل الظهر وتأخيرها
٨٣	وقت العصر
الحال الثانية التي يجوز فيها استقبال غير القبلة	٦٤ وقت المغرب
٨٤	وقت العشاء
باب الصلاة في السكبة	وقت الفجر
٨٥	٦٥ اختلاف الوقت
باب النية في الصلاة	٦٦ وقت الصلاة في السفر
باب ما يدخل في الصلاة من التكبير	٦٧ الرجل يصلي وقد فاتته قبلها صلاة
٨٧	٦٩ باب صلاة العذر
باب من لا يحسن القراءة الخ	باب صلاة المرضى
٨٨	٧١ باب جماع الاذان
باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة	باب وقت الاذان للصبح
٨٩	٧٢ باب عدد المؤذنين وأرزاقيهم
باب افتتاح الصلاة	٧٣ باب حكاية الاذان
٩١	٧٤ باب استقبال القبلة بالاذان
باب التعوذ بعد الافتتاح	باب الكلام في الاذان
٩٢	باب الرجل يؤذن ويقيم غيره
باب القراءة بعد التعوذ	باب الاذان والاقامة للجمع بين الصلاتين
٩٣	والصلوات
باب التأمين عند الفراغ من قراءة أم القرآن	٧٥ باب اجتزاء المرأة بأذان غيره واقامته الخ
٩٤	باب رفع الصوت بالاذان
باب القراءة بعد أم القرآن	٧٦ باب الكلام في الاذان
٩٥	باب في القول مثل ما يقول المؤذن
باب كيف قراءة المصلى	باب جماع لبس المصلى
باب التكبير للركوع وغيره	٧٧ باب كيف لبس الثياب في الصلاة
٩٦ باب القول في الركوع	٧٨ باب الصلاة في القميص الواحد
باب القول عند رفع الرأس من الركوع	باب ما يصلى عليه مما يلبس ويسط
٩٧	١٠٣ باب القيام من اثنتين
باب كيف القيام من الركوع	
٩٨	
باب كيف السجود	
٩٩ باب التحاق في السجود	
١٠٠ باب الذكرك في السجود	
١٠٠ باب الجلوس اذا رفع من السجود الخ	
١٠١ باب القيام من الجلوس	
باب التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	
١٠٣ باب القيام من اثنتين	

صفحة	صفحة
١٤٧ امامة من لا يحسن يقرأ وي زيد في القرآن ..	١٠٥ باب قدر الجلوس في الركعتين الاولين الخ ..
١٤٨ امامة الجنب ..	باب السلام في الصلاة ..
امامة الكافر ..	١٠٧ الكلام في الصلاة ..
١٤٩ امامة من لا يعقل الصلاة ..	١٠٨ الخلاف في الكلام في الصلاة ..
موقف الامام ..	١١٠ باب كلام الامام وجلوسه بعد السلام ..
١٥١ صلاة الامام قاعدا ..	١١١ باب انصراف المصلي اماماً او غير امام الخ ..
١٥٢ مقام الامام مرتفعاً والمأموم مرتفع الخ ..	باب سجود السهو ..
اختلاف نية الامام والمأموم ..	١١٦ باب سجود التلاوة والشكر ..
١٥٤ خروج الرجل من صلاة الامام ..	١٢٢ باب صلاة التطوع ..
الصلاة امامين أحدهما بعد الآخر ..	١٢٩ باب الساعات التي تكره فيها الصلاة ..
١٥٦ الائتمام امامين معا ..	١٣٢ باب الخلاف في هذا الباب ..
ائتمام الرجلين أحدهما بالآخر الخ ..	١٣٦ صلاة الجماعة ..
١٥٧ باب المسبوق ..	١٣٧ فضل الجماعة والصلاة معهم ..
باب صلاة المسافر ..	العذر في ترك الجماعة ..
١٥٩ جماع تفردع صلاة المسافر ..	١٣٨ الصلاة بغير أمر الوالي ..
١٦٠ تقطوع المسافر ..	١٣٩ اذا اجتمع القوم وفيهم الوالي ..
باب المقام الذي يتم عمله الصلاة ..	امامة القوم لاسلطان فيهم ..
١٦٧ اجباب الجمعة ..	١٤٠ اجتماع القوم في منزلهم سواء ..
١٦٩ العدد الذين اذا كانوا في قرية وجبت عليهم الجمعة ..	١٤١ صلاة الرجل بصلاة الرجل لم يؤمه ..
١٧٠ من تجب عليه الجمعة بمسكنه ..	كراهية الامامة ..
من يصلي خلفه الجمعة ..	ماعلى الامام ..
١٧١ الصلاة في مسجدين فأكثر ..	١٤٢ من أم قوما وهم له كارهون ..
الارض تكون بها المساجد ..	ماعلى الامام من التخفيف ..
١٧٢ وقت الجمعة ..	١٤٣ باب صفة الأئمة ..
وقت الاذان للجمعة ..	١٤٤ صلاة المسافر يؤم المقيمين ..
١٧٣ متى يحرم البيع ..	١٤٥ صلاة الرجل بالقوم لا يعرفونه ..
التبكير الى الجمعة ..	امامة المرأة للرجال ..
١٧٤ المثني الى الجمعة ..	امامة المرأة وموقفها في الامامة ..
الهيئة للجمعة ..	١٤٦ امامة الاعمى ..
١٧٥ الصلاة نصف النهار يوم الجمعة ..	امامة العبد ..
من دخل المسجد يوم الجمعة والامام على المنبر ولم يركع ..	١٤٧ امامة الاعمى ..
	امامة ولد الزنا ..
	امامة الصبي لم يبلغ ..

صحيحة	صحيحة
١٩٣ الحال التي يجوز للناس أن يصلوا فيها صلاة الخوف	١٧٦ تخطي رقاب الناس يوم الجمعة
١٩٤ كم قدر من يصلي مع الامام صلاة الخوف ..	التعاس في المسجد يوم الجمعة
أخذ السلاح في صلاة الخوف	مقام الامام في الخطبة
١٩٥ ما يجوز للصلي في الحرب أن يلبس الخ ..	الخطبة قائما
ما يجوز للحارب أن يلبس الخ	١٧٧ أدب الخطبة
١٩٦ ما يلبس المحارب مما ليس فيه نجاسة وما لا يلبس الخ	١٧٨ القراءة في الخطبة
١٩٧ الوجه الثاني من صلاة الخوف	كلام الامام في الخطبة
١٩٨ اذا صلى بعض صلاته راكبا ثم نزل أو نازلا ثم ركب الخ	١٧٩ كيف استحب أن تكون الخطبة
اذا صلى وهو مسك عنان دابته	ما يكره من الكلام في الخطبة وغيرها
١٩٩ اذا صلوا رجلا أو ركبا ناهل يقاتلون الخ ..	١٨٠ الانصات للخطبة
من له من الخائفين أن يصلي صلاة الخوف ..	من لم يسمع الخطبة
في أي خوف تجوز فيه صلاة الخوف	١٨١ الرجل يقيم الرجل من مجلسه يوم الجمعة ..
في طلب العدو	الاحتباء في المسجد يوم الجمعة والامام على المنبر
٢٠٠ قصر الصلاة في الخوف	القراءة في صلاة الجمعة
٢٠١ ما جاء في الجمعة والعيد في الخوف	١٨٢ القنوت في الجمعة
٢٠٢ تقديم الامام في صلاة الخوف	من أدرك ركعة من الجمعة
٢٠٣ (كتاب صلاة العيدين)	الرجل يركع مع الامام ولا يسجد معه يوم الجمعة وغيرها
٢٠٤ العبادة ليلة العيدين	١٨٣ الرجل يرفع يوم الجمعة
التكبير ليلة الفطر	رعاف الامام وحديثه
٢٠٥ الغسل للعيدين	١٨٤ التشديد في ترك الجمعة
وقت الغدو الى العيدين	ما يؤمر به في ليلة الجمعة ويومها
٢٠٦ الأكل قبل العيد في يوم الفطر	١٨٥ ما جاء في فضل الجمعة
الزينة للعيد	١٨٦ السهو في صلاة الجمعة
٢٠٧ الركوب الى العيدين	(كتاب صلاة الخوف وهل يصلي المقيم)
الانتيان من طريق غير التي أتى منها	١٨٦ كيف صلاة الخوف
الخروج الى الاعياد	١٨٨ انتظار الامام الطائفة الثانية
الصلاة قبل العيد وبعده	١٨٩ تخفيف القراءة في صلاة الخوف
٢٠٨ من قال لا أذان للعيدين	١٩٠ السهو في صلاة الخوف
أن يبدأ بالصلاة قبل الخطبة	باب ما ينوب الامام في صلاة الخوف
٢٠٩ التكبير في صلاة العيدين	١٩١ اذا كان العدو وجاه القبلة

صفحة	صفحة
٢٢١ كيف الخطبة في الاستسقاء	٢١٠ رفع اليدين في تكبير العيدين
٢٢٢ الدعاء في خطبة الاستسقاء	القرأة في العيدين
تحويل الامام الرداء	العمل بعد القراءة في صلاة العيدين
كيف تحويل الامام ردائه في الخطبة	٢١١ الخطبة على العصا
٢٢٣ كراهية الاستطار بالانواء	الفصل بين الخطبتين
البرور للطير	التكبير في الخطبة في العيدين
السييل	٢١٢ استماع الخطبة في العيدين
طلب الاجابة في الدعاء	اجتماع العيدين
٢٢٤ القول في الانصات عند رؤية السحاب والريح	من يلزمه حضور العيدين
الاشارة الى المطر	٢١٣ التكبير في العيدين
كثرة المطر وقتله	٢١٤ كيف التكبير
٢٢٥ أى الارض أمطر	(كتاب صلاة الكسوف)
أى الريح يكون بها المطر	٢١٥ وقت كسوف الشمس
الحكم في تأرك الصلاة	٢١٧ الخطبة في صلاة الكسوف
٢٢٦ الحكم في الساحر والساحرة	الاذان للكسوف
٢٢٧ المرتد عن الاسلام	قدر صلاة الكسوف
٢٢٨ الخلاف في المرتد	صلاة المفرد في صلاة الكسوف
(كتاب الجنائز)	٢١٨ الصلاة في غير كسوف الشمس والقمر
٢٣٤ باب ما جاء في غسل الميت	(كتاب الاستسقاء)
٢٣٥ باب في كم يكفن الميت	٢١٨ متى يستسقى الامام الخ
٢٣٦ باب ما يفعل بالشهيد	٢١٩ من يستسقى بصلاة
٢٣٧ باب المقتول الذي يغسل ويصلى عليه ومن لم يوجد	الاستسقاء بغير الصلاة
٢٣٨ باب اختلاط موقى المسلمين بموقى الكفار	الاذان لغير المكتوبة
باب جل الجنائزة	كيف يتمددى الاستسقاء
٢٣٩ باب ما يفعل بالحرم اذامات	٢٢٠ الهيئة للاستسقاء والعيدين
باب الصلاة على الجنائزة والتكبير فيها الخ	خروج النساء والصبيان في الاستسقاء
٢٤١ باب الخلاف في ادخال الميت القبر	المطر قبل الاستسقاء
٢٤٣ باب العمل في الجنائز	أين يصلى للاستسقاء
باب الصلاة على الميت	الوقت الذي يخرج فيه الامام للاستسقاء وما يحط به عليه
٢٤٤ باب اجتماع الجنائز	٢٢١ كيف صلاة الاستسقاء
باب الدفن	الطهارة لصلاة الاستسقاء

صفحة	صفحة
باب ما يكون بعد الدفن ٢٤٥	عدد كفن الميت ٢٤٩
باب القول عند دفن الميت ٢٤٦	العلل في الميت ٢٥٠
باب القيام للجنائز ٢٤٧	من يدخل قبر الرجل ٢٥١
باب غسل الميت ٢٤٨	باب التكبير على الجنائز ٢٥٢
باب عدة غسل الميت ٢٤٩	باب الحكم في دخول في صلاة أو صوم الخ ٢٥٣
باب ما يدا به في غسل الميت ٢٥٠	باب الخلاف فيه ٢٥٣

(تمت)

(فهرست الجزء الاول من مختصر المرنى الموضوع بهامش الام)

صفحة	صفحة
باب الطهارة ٢	باب أقل ما يجزئ من عمل الصلاة ٩٠
باب الآنية ٣	باب طول القراءة وقصرها ٩٢
باب السواك ٤	باب الصلاة بالنجاسة ومواضع الصلاة من مسجد وغيره ٩٩
باب نية الوضوء ٥	باب الساعات التي يكره فيها صلاة التطوع الخ ١٠٥
باب سنة الوضوء ١١	باب صلاة التطوع وقيام شهر رمضان ١٠٩
باب الاستطابة ٢٠	باب فضل الجماعة والعذر في تركها ١١٠
باب ما واجب الغسل ٢٢	باب صلاة الامام قائماً بقعود الخ ١١٢
باب غسل الجنابة ٢٦	باب اختلاف نية الامام والمأموم وغير ذلك ١١٧
باب فضل الجنب وغيره ٢٧	باب موقف المأموم مع الامام ١١٩
باب التيمم ٣٣	باب صلاة الامام وصفة الآتية ١٢٠
باب جامع التيمم ٣٩	باب امامة المرأة ١٢١
باب ما يفسد الماء ٤٤	باب صلاة المسافر والجمع في السفر ١٣٠
باب الماء الذي ينحس والذي لا ينحس ٤٧	باب وجوب الجمعة وغيره من أمرها ١٣٤
باب المسح على الخفين ٥٠	باب الغسل الجمعة والخطة وما يجب في صلاة الجمعة ١٤٠
باب كيف المسح على الخفين ٥١	باب التكبير الى الجمعة ١٤١
باب الغسل الجمعة والاعياد ٥٣	باب الهيئة للجمعة ١٤٢
باب حيض المرأة وطهرها واستحاضتها ٥٥	باب صلاة الخوف ١٤٨
باب وقت الصلاة والاذان والعذر فيه ٥٩	باب من له أن يصلي صلاة الخوف ١٤٩
باب صفة الاذان وما يقام له من الصلوات ولا يؤذن ٦٣	باب كراهية اللباس والمبارزة ١٥٠
باب استقبال القبلة ولا فرض الانحس ٧٠	باب صلاة العيدين ١٥٠
باب صفة الصلاة وما يجوز منها الخ ٨٤	باب التكبير في العيدين ١٥٠

صحيحة	صحيحة
باب تحجيل الصدقة ٢١١	باب صلاة كسوف الشمس والقمر ١٥٧
باب النية في اشراج الصدقة ٢١٥	باب صلاة الاستسقاء ١٦٢
باب ما يسقط الصدقة عن الماشية ٢١٧	باب الدعاء في الاستسقاء ١٦٥
باب المبادلة بالماشية والصدقات منها ٢١٩	باب الحكم في تارك الصلاة متعمدا ١٦٧
باب رهن الماشية التي تجب فيها الزكاة ٢٢١	(كتاب الجنائز)
باب زكاة الثمار ٢٢٢	باب اغماض الميت ١٦٧
باب كيف تؤخذ زكاة النخل والغنم ٢٢٥	باب غسل الميت الخ ١٦٨
بالحرص ٢٢٩	باب عدد الكفن وكيف الخنوط ١٧٣
باب صدقة الزرع ٢٣١	باب الشهيد من يصلى عليه ويفعل ١٧٧
باب الزرع في أوقات ٢٣١	باب حمل الجنابة ١٧٨
باب قدر الصدقة فيما أخرجت الارض ٢٣٣	باب المنى أمام الجنابة ١٧٩
باب صدقة الورق ٢٣٤	باب من أولى بالصلاة على الميت ١٨٠
باب صدقة الذهب وقدر ما لا تجب فيه الزكاة ٢٣٦	باب الصلاة على الجنابة ١٨١
باب زكاة الحلي ٢٣٨	باب هل يسن القيام عند ورود الجنابة الخ ١٨٢
باب ما لا يكون فيه زكاة ٢٣٩	باب التكبير على الجنائز الخ ١٨٥
باب زكاة التجارة ٢٤٠	باب ما يقال اذا دخل الميت قبره ١٨٦
باب الزكاة في مال القراض ٢٤٤	باب التعزية وما يهمل أهل الميت ١٨٦
باب الدين مع الصدقة وزكاة الاستسقاء الخ ٢٤٥	باب البكاء على الميت ١٨٨
باب البيع في المال الذي تجب فيه الزكاة الخ ٢٤٨	(كتاب الزكاة)
باب زكاة المعدن ٢٥٠	باب قرض الابل السائمة ١٩٤
باب ما يقول المصدق اذا أخذ الصدقة لمن يأخذها منه ٢٥١	باب صدقة البقر السائمة ١٩٦
باب من تلزمه زكاة الفطر ٢٥٢	باب صدقة الغنم السائمة ٢٠٠
باب مكيلة زكاة الفطر ٢٥٥	باب صدقة الحظاء ٢٠٩
باب الاختيار في صدقة التطوع ٢٥٧	باب من تجب عليه الصدقة ٢١١
	باب الوقت الذي تجب فيه الصدقة الخ

(تمت)

5204